

کتاب مستطاب

قوانین الشریعہ

فی فقہ جعفریہ

جلد اول

۱۱

انعامت والیہ و بمطابق فتاویٰ فقہیہ اہل بیت آیت اللہ
سرکار علامہ الشیخ محمد حسین النجفی صاحب مجتہد العصر مدظلہ العالی

ناشر

مکتبۃ الاسلامیہ

296/9 بی سٹلائٹ ٹاؤن سرگودھا

کتاب مستطاب

قوانین الشریعہ

فی فقہ جعفریہ

جلد اول

۱۱۹

انکادات والیہ و بمطابق فتاویٰ فقہیہ اہل بیت آلہ اللہ
سرکار علامہ الشیخ محمد حسین النجفی صاحب مجتہد العصر مدظلہ العالی

ناشر

مکتبۃ السیماویہ

296/9 بی، سیٹلائٹ ٹاؤن سرگودھا

کتاب مستطاب
قوانین الشریعہ
فقہ جعفریہ

جلد اول

از

افادات عالیہ و بمطابق قیست ادنیٰ فقیہہ الملیت آیت اللہ
سکر علامہ الشیخ محمد حسین النجفی بمجتہد العصر
مد ظلہ العالی

ناشر مکتبۃ السبطین سیٹلا ناواون سرگودھا 217161 دہشتہ

جملہ حقوق بحق مصنف محفوظ

نام کتاب	:	قوانین الشریعہ فی فقہ جعفریہ
جلد	:	الاول
مصنف	:	علامہ شیخ محمد حسین النجفی
حروف سازی	:	عکس کپیٹر بلاک نمبر ۷ سرگودھا
طابع	:	سید اکبار الحسن رضوی
مطبع	:	اکتھار سنز پرنٹرز
سرورق	:	۵۸۸ (پانچ سو اسی) : ۰۴۲-۳۷۲۲۰۷۶۱
صفحات	:	۲۵۰ (تین سو پچاس)
قیمت	:	



ملنے کا پتہ

جامعہ علمیہ سلطان المدارس الاسلامیہ

عقب جوہر کالونی سرگودھا

اجالی فہرست مضامین

قوانین الشرعیہ (فی فقہ جعفریہ) جلد اولے

صفحہ نمبر	موضوع	صفحہ نمبر	موضوع
۲۵	حی کی نجاست و حرمت کا راز	۱	پیش لفظ یا مختار لکھن
۲۶	خون کی نجاست و حرمت کا راز	۱۰	اس کتب کی چند خصوصیات
۲۷	مردہ کی نجاست کا راز	۱۱	ظہر عطاء اشع
۲۸	نجاست و حرمت شراب کا راز	۱۲	اجتناد و تقلید کے بارے میں
۲۹	کھب و غزیرہ کی حرمت و نجاست کا راز	۱۳	کچھ تقلید اعلم کے مطلق
۳۰	کافر کی نجاست کا راز	۱۴	ہب اللغات
۳۱	بہرہ و ام اور نجاست غور کے	۱۵	اسلام میں حفظان صحت کی اہمیت
۳۲	بہرہ کی نجاست کا راز	۱۶	اسلام میں ترک لذت کی ممانعت
۳۳	حی کی نجاست کا راز	۱۷	اچھی غذا کھانے کا حکم
۳۴	حی کی نجاست کا راز	۱۸	جہنم خواہشات کی تسکین
۳۵	حی کی نجاست کا راز	۱۹	جسملی ورزش
۳۶	حی کی نجاست کا راز	۲۰	بے جا تشدد کی ممانعت
۳۷	حی کی نجاست کا راز	۲۱	علاج مساجد کا حکم
۳۸	حی کی نجاست کا راز	۲۲	اسلام میں منافی شہرائی کا مقام
۳۹	حی کی نجاست کا راز	۲۳	آب مطلق سفوف
۴۰	حی کی نجاست کا راز	۲۴	آب مطلق کے اقسام
۴۱	حی کی نجاست کا راز	۲۵	ان اقسام کے احکام
۴۲	حی کی نجاست کا راز	۲۶	کرکی حد بندی
۴۳	حی کی نجاست کا راز	۲۷	آب سفوف کے احکام
۴۴	حی کی نجاست کا راز	۲۸	نجاستات
۴۵	حی کی نجاست کا راز	۲۹	پیشاب کی حرمت و نجاست کا راز
۴۶	حی کی نجاست کا راز	۳۰	پاخاند کی حرمت و نجاست کا راز

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۳۳	استقامت و اختلاط و غیرہ	۶۰	۶۰	توبہ و سبب مہربانی	۸۳
۳۴	انتقال و ذہاب و شہین	۶۱	۶۱	نکاح و فریب	۸۳
۳۵	اسلام و تہذیب اور اسکے اقسام	۶۲	۶۲	سبب شری و سبب خیالی	۸۴
۳۶	زوال میں استہزاء حیوان و غیرہ	۶۳	۶۳	ان نہایت تہذیب کے مطہرات	
۳۷	کسی چیز کی طہارت ثابت کرنے کا طریقہ	۶۴	۶۴	اور انکی تشریح	۸۴
۳۸	نہایت بائینہ کا بیان	۶۵	۶۵	محنت و پاکیزگی	۸۵
۳۹	جرائم جوارح	۶۶	۶۶	شہادت و بیلوری	۸۶
۴۰	گناہان صغیرہ و کبیرہ کی تعریف	۶۷	۶۷	علم و حکمت	۸۷
۴۱	چند گناہان کبیرہ کا بیان	۶۸	۶۸	زہد و ورع	۸۸
۴۲	ان نہایت کے مطہرات و ازگنہ کا بیان	۶۹	۶۹	زہد و ورع	۸۸
۴۳	زائم قلب کا بیان	۷۰	۷۰	تقویٰ و پرہیزگاری	۹۰
۴۴	ان بنیادی اخلاق و سید کی تشریح	۷۱	۷۱	اسلام میں برتری کا معیار	۹۱
۴۵	حسب دنیا	۷۲	۷۲	تعلیمی کیا ہے	۹۲
۴۶	فتح مطلع	۷۳	۷۳	اکساری و خاکساری	۹۳
۴۷	اجماع الہی و انسانی	۷۴	۷۴	فردی اخلاق حکم کے چند اعضاء کا تذکرہ	۹۴
۴۸	عجب و خود پسندی	۷۵	۷۵	علم و ایم باری	۹۵
۴۹	اخلاق حکم کی یکم تشریح	۷۶	۷۶	علم و دورگز	۹۶
۵۰	حقد و کینہ	۷۷	۷۷	رفق اور لطف و نصیحت	۹۷
۵۱	حسد و رقابت	۷۸	۷۸	تواضع و انکسار	۹۸
۵۲	عجب و غرور	۷۹	۷۹	سختی اور قناعت	۹۹
۵۳	ریا و غفلت	۸۰	۸۰	احتیاط و میانہ روی	۹۹
۵۴	اسراف و تبذیر	۸۱	۸۱	شکر اور جاد و خوف	۹۷
۵۵	کفران نعمت و ناشکرانہ انداز	۸۲	۸۲	رشتہ و رشتہ	۹۸
۵۶	تسلط و تکبر و سنگدلی	۸۳	۸۳	علم و علم	۹۸
۵۷	جہالت و بزدلی	۸۴	۸۴	مہذبیت	۹۸
۵۸	عجلت و جلد بازی	۸۵	۸۵	دیانت و امانت	۹۸

صفحہ نمبر	موضوع	صفحہ نمبر	موضوع
۲۵	۲۸ وضو کے احکام	۹۸	۳۲ شرم و حیا
۲۶	۲۹ مستحب وضو مع غتر اسرار		۹۹ دیگر بعض مطہرات وغیرہ
۳۰	۳۰ مکروہات وضو	۹۹	۱۰۰ اخلاق حسہ کا تذکرہ
	۳۱ فصل بہتیت 'اسکے اسرار'	۹۹	۱۰۱ رضا و التواء
	اسہلہ علیات واجبات	۱۰۰	۹۷ لغو اہل
۳۲	۳۲ اور احکام و فیروہ کا بیان	۱۰۱	۹۸ صدق و سچائی
۳۲	۳۲ فصل بہتیت کے اسرار چار گانہ کا بیان	۱۰۲	۹۹ صدق کے اقسام کا بیان
۳۲	۳۳ فصل بہتیت کے اسہلہ	۱۰۳	۱۰۰ خوش کلامی و خوش اخلاقی
۳۲	۳۳ مسائل و احکام	۱۰۳	۱۰۱ بیت اللہ کے احکام و آداب
۳۵	۳۵ فصل خیانت کے اغراض و علیات	۱۰۵	۱۰۲ واجبات تقویٰ
۳۶	۳۶ فصل بہتیت کے عمرات	۱۰۵	۱۰۳ عمرات تقویٰ
۳۷	۳۷ فصل بہتیت کے مکروہات	۱۰۶	۱۰۴ مستحبت تقویٰ
۳۸	۳۸ فصل بہتیت کے واجبات و مستحبت	۱۰۷	۱۰۵ استبراء کرنے کا فائدہ اور طریقہ
۳۹	۳۹ فصل بہتیت کی کیفیت	۱۰۷	۱۰۶ مکروہات تقویٰ
۳۰	۳۰ فصل بہتیت کے مسائل و احکام	۱۰۸	۱۰۷ وضو کے اسرار 'اسہلہ علیات'
	۳۱ فصل حیض کے اسرار رموز اسکے اسہلہ		شرائط کیفیت اور احکام
۳۱	۳۱ و احکام کا بیان	۱۰۸ تا ۱۰۹	۱۰۸ اسرار و ہجرت کا بیان
۳۲	۳۲ خون حیض کی حد بندی	۱۰۹	۱۰۹ وضو کے اسہلہ یا لواحق وضو
۳۲	۳۳ حیض کے مسائل	۱۱۰	۱۱۰ مسائل و احکام
۳۲	۳۴ فصل حیض کے علیات	۱۱۰	۱۱۱ حدیث والے آدمی پر کیا حرام ہے
۳۲	۳۵ مائض کے عمرات	۱۱۱	۱۱۲ علیات وضو
۳۵	۳۶ مائض کے مکروہات	۱۱۱	۱۱۳ شرائط وضو ہر کل بارہ ہیں
۳۵	۳۷ مائض کے مستحبت	۱۱۲	۱۱۴ کیفیت و ترکیب وضو
۳۶	۳۸ فصل حیض کی کیفیت	۱۱۳	۱۱۵ سرور و پاؤں کا مسح
	۳۹ حیض کے اقسام و احکام	۱۱۴	۱۱۶ مسح پاؤں کے حلق قرآنی فیصلہ
۳۶ تا ۳۸	۴۰ نور ہر قسم کی تعریف	۱۱۵	۱۱۷ وضوئے عیسویہ کا طریقہ

نمبر شمار	موضوع	نمبر شمار	موضوع
۱۸۶	کس کی پڑھی جائے کون	۲۰۷	عبادت کا صحیح اسلامی مفہوم
۱۸۷	پڑھائے اور اس کی کیفیت	۲۰۸	عبادت کے اقسام
۱۸۸	کس میں دس سال میں نماز جنازہ	۲۰۹	عبادت کی ضرورت اور اسکی عبادت
۱۸۹	واجب ہوتی ہے	۲۱۰	تقویٰ کا صحیح مفہوم
۱۹۰	نماز جنازہ کے مسائل	۲۱۱	نماز کے فضائل اور ثواب
۱۹۱	دین میت اور اسکے احکام	۲۱۲	ترک نماز کا عقاب و عذاب
۱۹۲	تشییع جنازہ کا ثواب اور اسکے آداب	۲۱۳	نماز کی ماہیت و حقیقت
۱۹۳	دین کے آداب	۲۱۴	اسلامی نماز مولید ۱۲۸۵ھ کا مجموعہ
۱۹۴	تفہیم میت کا بیان	۲۱۵	اور دوسری اہم عبادات کی جامع ہے
۱۹۵	دین کے بعد والے آداب	۲۱۶	نماز کے اخلاقی تہذیب اور
۱۹۶	مکہ عبادت دین	۲۱۷	قوی اور معاشرتی ملت فائدہ
۱۹۷	اسلام مستحب کا اہل بیان	۲۱۸	نماز جنگل کے شرائط و اجزاء
۱۹۸	اسلام لایہ	۲۱۹	اور مواقع کا اہل بیان
۱۹۹	اسلام مکانہ	۲۲۰	نماز جنگل کے اوقات کا بیان
۲۰۰	اسلام طیبہ	۲۲۱	ہر نماز کے دو وقت ہیں
۲۰۱	بن اسلام کے مسائل و احکام	۲۲۲	وقت غص کی بحث
۲۰۲	نیم کے اسرار و عبادت نوادہ	۲۲۳	نماز جنگل کے نوازل کے اوقات
۲۰۳	شرائط اور کیفیت کا بیان	۲۲۴	نماز و تر اور اس کے وقت کی تحقیق
۲۰۴	فصل بادشہ کے عوض نیم کی مکنتیں	۲۲۵	نماز تہجد کا وقت
۲۰۵	مٹی کو پانی کا بدل جانے کی مکنتیں	۲۲۶	اوقات نماز کے مسائل و احکام
۲۰۶	نیم میں صرف طہ اور ہاتھوں پر	۲۲۷	نیم سے حلق پر جمع بین الصلوحتین
۲۰۷	مٹی جانے کی مکنتیں	۲۲۸	استقبال قبلہ کا قلم
۲۰۸	نیم کے مسائل و احکام	۲۲۹	خانہ کعبہ کو قبلہ جانے کی مکنتیں
۲۰۹	نیم کرنے کا طریقہ	۲۳۰	قبلہ سے کیا مراد ہے
۲۱۰	باب اصول نماز کے اسرار و فضائل و قدور	۲۳۱	کن امور میں استقبال قبلہ واجب ہے
۲۱۱	اوقات شرائط و واجبات و	۲۳۲	تحصیل قبلہ واجب ہے
۲۱۲	کیجیات و احکام کا بیان وغیرہ		

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان
۲۳۹	ظن قبلہ کے احکام	۲۴۲	دکھانے والے واجبہ مستحب
۲۴۰	نماز گزار کے لباس کا بیان	۲۴۹	دکھانے والے احکام
	اور اس کا فلسفہ	۲۵۳	بجہ ان کے واجبات و مستحب
۲۴۱	ہیچانہ شرائط لباس کا تذکرہ	۲۵۴	اور مکروہات و احکام
۲۴۲	مسائل و احکام	۲۵۵	بجہ اپنے قرانی
۲۴۳	نقصہ بہ کیفیت نماز پڑھنا	۲۵۶	بجہ شر اور اسکی کیفیت
۲۴۴	مستحب لباس	۲۵۷	غیر خدا کیلئے کسی قسم کا بھروسہ
۲۴۵	نماز گزار کے مکان کے شرائط بیان	۲۵۸	بجہ نہیں ہے
۲۴۶	لباس رائج بہ بھروسہ	۲۵۹	نقصہ ان کے واجبات و مستحب
۲۴۷	و مطلق جہاں نماز پڑھنا مستحب ہے	۲۶۰	دکھانے والے احکام کا بیان
۲۴۸	و مطلق جہاں نماز پڑھنا مکروہ ہے	۲۶۱	ایک حد ابدی ظنی کا ازالہ
۲۴۹	لائق اجماع کا بیان اور ان کے احکام	۲۶۲	سلام ان کے واجبات و مستحب اور
۲۵۰	لائق اجماع کے مستحب مکروہات	۲۶۳	مکروہات کا بیان
۲۵۱	تقیہ و تبرہ	۲۶۴	سلام کی کیفیت
۲۵۲	نماز ان کے واجبات و مستحب مکروہات	۲۶۵	سلام کے بعض احکام
	بطلان اور شرائط کا بیان	۲۶۶	قوت کا بیان اور ان کے لوازم و احکام
۲۵۳	آداب نماز	۲۶۷	سلام ہیچانہ کی
۲۵۴	واجبات نماز گیارہ میں	۲۶۸	آخری دو رکعتوں کا حکم
۲۵۵	نیت کا بیان	۲۶۹	ترتیب و سولات کا بیان
۲۵۶	نقصہ قربت کے ماحول	۲۷۰	قرآن مجید کی کیفیت نماز آخر
۲۵۷	مغیرہ و احرام کا بیان	۲۷۱	حقیقت نماز کا تقصیر بیان
۲۵۸	قیام اور ان کے احکام	۲۷۲	حقیقت مشترکہ
۲۵۹	قرأت اور ان کے واجبات و مستحب	۲۷۳	حقیقت غفر
	اور احکام کا بیان	۲۷۴	نقصہ عام درود صبح و شام
۲۶۰	جود اخلاص کا بیان	۲۷۵	ایام رخت کی دعا میں
۲۶۱	مقام اربعہ کا حکم	۲۷۶	خطبہ جمعہ

نمبر شمار	عنوان	نمبر شمار	عنوان
۲۷۵	مغایلت و مبطلات نماز	۲۷۳	نماز باجماعت کے شرکاء کا بیان
۲۷۶	نماز میں ہاتھ پیرھنے یا	۲۷۴	پیش نماز کے شرکاء کا بیان
۲۷۷	کھولنے کا اسلامی فیصلہ	۲۷۵	نماز باجماعت کے احکام
۲۷۸	نکودات نماز	۲۷۶	نماز باجماعت کے مستحبات و مکروہات
۲۷۹	نماز میں واقع شدہ ظن کا	۲۷۷	دیگر واجبی نمازوں کا بیان
۲۸۰	ہون اور احکام	۲۷۸	نماز آیات اور اسکے اسباب
۲۸۱	ظن صری و سہی کے احکام	۲۷۹	نماز اس کا قضا
۲۸۲	واجبت غیر رکعی کی صورتیں	۲۸۰	نماز آیات کے نوکات
۲۸۳	موجبات بجز سو اور اسکی کیفیت	۲۸۱	نماز آیات پڑھنے کی کیفیت اور
۲۸۴	کھانے والے ظن کے احکام	۲۸۲	اسکے احکام و مستحبات و نہیہا
۲۸۵	ناکمل تہجد چھ تک	۲۸۳	نماز بجز اور اسکے اسرار و احکام
۲۸۶	دھانچہ تک جو پہل نماز میں	۲۸۴	نماز تہجد نام میں اشکات اور
۲۸۷	دھانچہ جن کا تذکرہ ممکن ہے	۲۸۵	نماز بجز کے واجب بھی
۲۸۸	نماز احتیاط اور اسکے احکام	۲۸۶	نماز کے دلائل
۲۸۹	نماز مسافر یا قصر کا بیان	۲۸۷	نماز بجز کے شرکاء
۲۹۰	نماز قصر کے شرکاء اور احکام	۲۸۸	نماز بجز کن لوگوں پر واجب ہے
۲۹۱	قواعد سفر کا بیان اور اسکے	۲۸۹	نماز بجز کا وقت اور اس کی کیفیت
۲۹۲	مسائل و احکام	۲۹۰	نماز بجز کے دھانچے اور بعض مسائل
۲۹۳	نماز مسافر کے مسائل و احکام	۲۹۱	نماز عیدین کا بیان
۲۹۴	قضا نمازوں کی تراویح کا بیان اور احکام	۲۹۲	نماز عیدین کے شرکاء
۲۹۵	عیادت کی قضا شدہ نماز کی تراویح	۲۹۳	نماز عیدین کن لوگوں پر واجب ہے
۲۹۶	اور اسکے مسائل و احکام	۲۹۴	نماز اسکی کیفیت
۲۹۷	نماز اجارہ پر ایک اشکال کا جواب	۲۹۵	نماز عیدین کے دھانچے
۲۹۸	نماز باجماعت اور اسکے اسرار	۲۹۶	نماز عیدین کے مسائل و احکام
۲۹۹	وفائے اور احکام کا بیان	۲۹۷	نماز عیدین کے مستحبات و مکروہات
۳۰۰	نماز باجماعت کی فضیلت	۲۹۸	

صفحہ نمبر	موضوع	صفحہ نمبر	موضوع
۳۳۷	مستحق نمازوں کا بیان اس سلسلہ میں	۳۳۷	دوسرے قسم کی نمازوں کا تذکرہ کیا گیا ہے
۳۳۸	نوافل پر صحت	۳۳۸	نوافل پر صحت
۳۳۹	نماز تہجد	۳۳۹	نماز تہجد
۳۴۰	نوافل ماہ رمضان	۳۴۰	نوافل ماہ رمضان
۳۴۱	نماز اول	۳۴۱	نماز اول
۳۴۲	نماز غنیمت	۳۴۲	نماز غنیمت
۳۴۳	نماز بدینہ میت	۳۴۳	نماز بدینہ میت
۳۴۴	نماز جناب پھر طیار	۳۴۴	نماز جناب پھر طیار
۳۴۵	نماز استسکارہ	۳۴۵	نماز استسکارہ
۳۴۶	نماز بدینہ والدین	۳۴۶	نماز بدینہ والدین
۳۴۷	نماز وسعت روزی	۳۴۷	نماز وسعت روزی
۳۴۸	نماز دفع عسرت و سلق	۳۴۸	نماز دفع عسرت و سلق
۳۴۹	نماز قضاء حاجت	۳۴۹	نماز قضاء حاجت
۳۵۰	مستحق نمازوں کے مسائل و احکام	۳۵۰	مستحق نمازوں کے مسائل و احکام
۳۵۱	باب الزکوٰۃ	۳۵۱	باب الزکوٰۃ
۳۵۲	زکوٰۃ کی حقیقت و احکام	۳۵۲	زکوٰۃ کی حقیقت و احکام
۳۵۳	دعوت زکوٰۃ کی غرض و مصلحت	۳۵۳	دعوت زکوٰۃ کی غرض و مصلحت
۳۵۴	مسئلہ معیشت کی اہمیت	۳۵۴	مسئلہ معیشت کی اہمیت
۳۵۵	نظام سرمایہ داری اور اسکی کمزوری	۳۵۵	نظام سرمایہ داری اور اسکی کمزوری
۳۵۶	نظام اشتراکیت اور اسکی فراہمی	۳۵۶	نظام اشتراکیت اور اسکی فراہمی
۳۵۷	اسلام کا نظریہ معیشت	۳۵۷	اسلام کا نظریہ معیشت
۳۵۸	زکوٰۃ کی معاشی اہمیت و مصلحت	۳۵۸	زکوٰۃ کی معاشی اہمیت و مصلحت
۳۵۹	زکوٰۃ لیس میں بلکہ عبادت ہے	۳۵۹	زکوٰۃ لیس میں بلکہ عبادت ہے
۳۶۰	زکوٰۃ لیا کرنے کا ثواب اور نہ	۳۶۰	زکوٰۃ لیا کرنے کا ثواب اور نہ
۳۶۱	کرنے کا عذاب	۳۶۱	کرنے کا عذاب

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان
۳۵۸	فحش لہوا کرنے کی فضیلت اور نہ کرنے کی مذمت	۳۵۸	مستحب و مکروہ اور حرام روزے
۳۵۹	جن سات چیزوں پر فحش واجب ہے	۳۵۹	روزہ کی حقیقت اور ایسے احکام کا بیان
۳۶۰	انکی تفصیل اور احکام	۳۶۰	انکام کا بیان
۳۶۱	تقسیم کی کیفیت اور مستحقین کا بیان	۳۶۱	نو گنہ بھگت روزہ کا بیان
۳۶۲	روزہ نسبت نام میں فحش کا حکم	۳۶۲	مسائل اور احکام
۳۶۳	اور اس سلسلہ میں اختلاف آراء	۳۶۳	۱۰ مقلات جن میں قضا و کفرہ
۳۶۴	مقلات اختلاف کی شکریہ اور	۳۶۴	میر و واجب ہیں
۳۶۵	ماری تحقیق	۳۶۵	کفرہ کئی واجب ہوتا ہے
۳۶۶	باب الصوم	۳۶۶	اور اس کے احکام
۳۶۷	روزہ کا واجب اور اسکے اسرار و افراز	۳۶۷	۱۰ مقلات جن میں صرف روزہ کی قضا واجب ہوتی ہے
۳۶۸	روزہ کی حقیقت اور اسکے احکام	۳۶۸	۱۰ مقلات جن میں صرف روزہ کی قضا واجب ہوتی ہے
۳۶۹	روزہ کے اطلاق و انتہی اور	۳۶۹	۱۰ مقلات جن میں صرف روزہ کی قضا واجب ہوتی ہے
۳۷۰	معاشرتی فوائد	۳۷۰	۱۰ مقلات جن میں صرف روزہ کی قضا واجب ہوتی ہے
۳۷۱	روزہ کے لیے اور ماری فوائد	۳۷۱	۱۰ مقلات جن میں صرف روزہ کی قضا واجب ہوتی ہے
۳۷۲	تھوڑے روزہ کا راز	۳۷۲	۱۰ مقلات جن میں صرف روزہ کی قضا واجب ہوتی ہے
۳۷۳	روزہ پہلی اسیوں پر بھی فرض تھا	۳۷۳	۱۰ مقلات جن میں صرف روزہ کی قضا واجب ہوتی ہے
۳۷۴	روزے کے بعض خصوصیات	۳۷۴	۱۰ مقلات جن میں صرف روزہ کی قضا واجب ہوتی ہے
۳۷۵	روزہ رکھنے کی فضیلت	۳۷۵	۱۰ مقلات جن میں صرف روزہ کی قضا واجب ہوتی ہے
۳۷۶	روزہ کے آداب	۳۷۶	۱۰ مقلات جن میں صرف روزہ کی قضا واجب ہوتی ہے
۳۷۷	روزہ کن لوگوں پر واجب ہے	۳۷۷	۱۰ مقلات جن میں صرف روزہ کی قضا واجب ہوتی ہے
۳۷۸	اعتدال حقیقت میں اوقات کے بارے میں تحقیق (۱)	۳۷۸	۱۰ مقلات جن میں صرف روزہ کی قضا واجب ہوتی ہے
۳۷۹	کن لوگوں کے لیے روزہ نہ رکھنے کی رخصت ہے	۳۷۹	۱۰ مقلات جن میں صرف روزہ کی قضا واجب ہوتی ہے
۳۸۰	روزہ کے احکام کا بیان	۳۸۰	۱۰ مقلات جن میں صرف روزہ کی قضا واجب ہوتی ہے

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان
۳۸۸	راج کے سہ گنہ الزام کا بیان	۳۸۸	راج کے سہ گنہ الزام کا بیان
۳۸۹	راج تہج کے مناسک و اہل	۳۸۹	راج تہج کے مناسک و اہل
۳۹۰	کائنات کا بیان	۳۹۰	کائنات کا بیان
۳۹۱	احرام اور اسکے موانع	۳۹۱	احرام اور اسکے موانع
۳۹۲	واجبات احرام	۳۹۲	واجبات احرام
۳۹۳	مذہب کا بیان	۳۹۳	مذہب کا بیان
۳۹۴	سہرہ نیت کے اہل	۳۹۴	سہرہ نیت کے اہل
۳۹۵	طواف و روضہ	۳۹۵	طواف و روضہ
۳۹۶	محرمات اور اسکے واجبات	۳۹۶	محرمات اور اسکے واجبات
۳۹۷	طواف میں کی پیشی اور رک کے احکام	۳۹۷	طواف میں کی پیشی اور رک کے احکام
۳۹۸	طواف مہر کے مستحب	۳۹۸	طواف مہر کے مستحب
۳۹۹	طواف مہر کی نماز	۳۹۹	طواف مہر کی نماز
۴۰۰	مناجرات کے درمیان سے کیا	۴۰۰	مناجرات کے درمیان سے کیا
۴۰۱	سہرہ کے واجبات اور اسکے مستحب	۴۰۱	سہرہ کے واجبات اور اسکے مستحب
۴۰۲	سہرہ کے احکام	۴۰۲	سہرہ کے احکام
۴۰۳	تکبیر اور اسکے احکام	۴۰۳	تکبیر اور اسکے احکام
۴۰۴	راج تہج	۴۰۴	راج تہج
۴۰۵	وقوف مہلت اور اسکے اسرار و احکام	۴۰۵	وقوف مہلت اور اسکے اسرار و احکام
۴۰۶	وقوف مہلت کے واجبات و مستحب	۴۰۶	وقوف مہلت کے واجبات و مستحب
۴۰۷	وقوف المہر اور اسکے واجبات	۴۰۷	وقوف المہر اور اسکے واجبات
۴۰۸	وقوف اختیاری و اضطراری کی بحث	۴۰۸	وقوف اختیاری و اضطراری کی بحث
۴۰۹	لوراک و قنہ کے احکام	۴۰۹	لوراک و قنہ کے احکام
۴۱۰	اہل سنی کا بیان	۴۱۰	اہل سنی کا بیان
۴۱۱	جمہور عقیدہ کی روئے کے احکام	۴۱۱	جمہور عقیدہ کی روئے کے احکام
۴۱۲	اس روئے کے واجبات و مستحب	۴۱۲	اس روئے کے واجبات و مستحب
۴۱۳	قرنی اور اسکے واجبات و مستحب	۴۱۳	قرنی اور اسکے واجبات و مستحب

بسم اللہ الرحمن الرحیم

پیش لفظ ————— یا ————— گفتار اولین

الحمد للہ رب العالمین والصلوة والسلام علی اہل البیت والارسلین وآلہ الطہین

الطاہرین المعصومین۔

تمہید

عرصہ دراز سے یہ خیال دامن گیر تھا (اور بعض قلم احباب اہلباب کا اصرار بھی تھا) کہ میں موجودہ دور کے قاضیوں کے مطابق فقہ جعفری کے موضوع پر ایک کتاب لکھوں مگر اس سے زیادہ اہم کام پیشہ اس مقصد کو عملی جامہ پہنانے میں سدا رہا ہے اب بعض عزیزوں کا اصرار اس حد تک بڑھا کہ میرے لئے نہ جائے مامدن و نہ پائے رفتن والا معاملہ ہو گیا۔ اس لئے میں نے ان سے حتیٰ وعدہ کیا کہ ”تجلیاتِ مہدوت“ مکمل ہونے کے بعد سب کے پئے جس موضوع پر خاصہ فرسائی کی جائے گی وہی موضوع ہو گا۔ اظہار کی ہے ”کل امر مرہون بادقائہ“ الحمد للہ کہ اب وہ انجام آگیا ہے کہ میں اپنی دیرینہ تمنا کی تکمیل اور احباب کے عزم کی تعمیل کر سکوں۔ اگرچہ یہ کام بڑا کٹھن ہے اور میری موجودہ زندگی جس نیچ پر گزر رہی ہے اس میں فرصت مختار اور مجالس و محافل کے سلسلہ میں کثرتِ اسفار سے طبیعت کدرد اور دل دنیا سے ہزار ہے مگر کیا کیا جائے حالات کچھ ایسے پیدا ہو گئے ہیں یا پیدا کر دیئے گئے ہیں کہ اس کے سوا کوئی چارہ کار بھی نہیں ہے میری ساری زندگی کا سب سے بڑا المیہ یہ ہے کہ میں اس عہد کا آدمی نہ تھا جس کے حوالہ کر دیا گیا ہوں۔ (والی اللہ المستکبر)

بہر حال ہر سال جب رمضان کا مقدس مہینہ آتا ہے تو جہاں سب لوگوں کے لئے بے پایاں فیوض و برکات لاتا ہے وہاں میرے لئے خاص آرام و سکون اور طہانیت قلبی کا سامان فراہم کرتا ہے اور میں آرام و سکون کے ان مختصر لمحات سے اس قدر کام لیتا ہوں جتنا کوئی باور محض مہینوں بلکہ سالوں سے نہیں لے سکتا۔ میں نے اپنی اکثر کتابیں یا ماہ رمضان میں لکھی ہیں یا ان پر نظر ثانی ماہ رمضان میں کی ہے۔ چنانچہ اس سال ہلال ماہ رمضان نمودار ہوتے ہی میں متوجہ

علی اللہ یہ کتاب لکھنے بیٹھ گیا ہوں۔ ”السمیعی والاعلم من اللہ۔“

اس کتاب کی چند خاص خصوصیات

محض تحریکِ نعمت کے طور پر (واللہ اعلم بالصواب) نہ کہ کسی قسم کے تکبر و بڑائی کے اظہار کی خاطر (العیاذ باللہ) یہاں اس بات کی وضاحت کر دینا شاید بے جا نہ ہو گا کہ میں نے یہ کتاب عام مروجہ فقہی کتب و رسائل کی روش سے ہٹ کر لکھی ہے اور اس میں چند چیزوں کا خاص خیال رکھا گیا ہے۔

پہلی خصوصیت اسرارِ شریعت کا بیان

اس کی پہلی خصوصیت یہ ہے کہ اس میں تمام متعلقہ شرعی احکام کے بقدر ضرورت عقلی اسرار و رموز بیان کئے گئے ہیں یہ چیز ہر قسم کے شک و شبہ سے جلا تر ہے کہ شریعت اسلامیہ کے اوامر و نواہی میں بے شمار اسرار و رموز پوشیدہ ہیں اور حکم و مصالح مطہر ہیں اگرچہ احکامِ شریعہ کے ثبوت کا دلیل و دلائل شرعی نہیں ہے یعنی جو چیز خدا کے حکام اور اس کا ارشاد و آل محمد صلیم اسلام کے فرمان واجب الاذعان کی روشنی میں ثابت ہو جائے اس کا قبول کرنا لازم اور قہریں اس کی اس طرح واجب ہے کہ اس میں کسی قسم کی چون و چرا کرنے کی کوئی گنجائش نہیں ہے محض اس لئے امثال امر میں تاخیر کرنا کہ پہلے اس حکم کی حکمت و مصلحت معلوم ہو جائے نہ صرف یہ کہ جائز نہیں بلکہ حکم خداوندی سے بغاوت کے حروف ہے جیسا کہ مشاہدہ شاہد ہے کہ حکومت وقت کے کسی حکم کو محض اس لئے نہ ماننے والا کہ اسے اس حکم کی مصلحت معلوم نہیں ہے باقی قرار دیا جاتا ہے تو احکم الحاکمین و سلطان السلاطین کے کسی حکم کو محض اس کی حکمت معلوم نہ ہونے کی وجہ سے نہ ماننے والا کیونکر باقی تصور نہ ہو گا؟ اس لئے ائمہ معصومین کا ارشاد ہے ”یہی المسلمون و ہلک المتکلمون“ یعنی احکامِ شریعت سن کر سر تسلیم خم کرنے والے نجات پائیں گے اور باتیں بتانے والے ہلاک و برباد ہو جائیں گے۔ (اصول کافی)

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں کہ خدائے حکیم فردائے قیامت یہ نہیں پوچھے گا کہ تم نے میرے احکام کے عقل و اسرار معلوم کئے تھے یا نہ بلکہ وہ تو صرف یہ پوچھے گا

کہ جن امور کو میں نے واجب قرار دیا تھا ان پر عمل در آمد کیا تھا یا نہ؟ اور جن چیزوں کو حرام قرار دیا تھا ان سے اپنے دامن کو بچایا تھا یا نہ؟ (بخاری ۱۱۰۰۰ ج ۳)

مگر چونکہ جدید مغربی تعلیم کی وجہ سے نئی پود کے دل و دماغ میں ہر ہر حکم کی لم معلوم کرنے کا جذبہ پیدا ہو گیا ہے اور وہ کسی بھی حکم یا نئی کی قبول سے پہلے جب تک یہ معلوم نہ کر لیں کہ اس کے اندر کیا کیا فوائد و حوائج یا کیا کیا مفاسد و مضار موجود ہیں اس وقت تک ان کو اطمینان قلب حاصل نہیں ہوتا کہ وہ کوئی قاتل قریف نہیں مگر چہاں قاتل مذمت بھی نہیں ہے اس لئے دور حاضر کا تقاضا یہ ہے کہ صرف قل اللہ یا قل الرسول یا قل الامم یا قل للعالم پر اکتفا نہ کیا جائے بلکہ اصل حکم کے ساتھ ساتھ اس کے بعض اسرار و رموز بھی بیان کر دیئے جائیں تاکہ یہ روش جہاں ضعیف الاعتقاد لوگوں کے لئے باعث تسلی و یقین ہو وہاں اہل یقین کیلئے بھی مزید اطمینان قلب کا موجب قرار پائے۔

ایک غلط خیال کا ابطال

بعض لوگوں کا یہ خیال محض غلط ہے کہ ان احکام شریعہ کے اندر مصالح یا مفاسد کے اندر مفاسد نہیں ہیں بلکہ یہ محض بندے کا امتحان ہے جیسے کوئی سردار اپنے نوکر کی فرمانبرداری کا امتحان لینے کے لئے یونہی بلا فائدہ کوئی پتھر اٹھائے یا کسی درخت کو ہاتھ لگانے کا حکم دے اور پھر فرمانبرداری پر اسے بڑا اور نافرمانی پر سزا دے۔ حقیقت یہ ہے کہ جس طرح خدائے حکیم نے اپنی پیدا کردہ دواؤں میں دھیموں منافع و تاثیرات ودیعت فرمائے ہیں اسی طرح اس کے ہر ہر حکم میں بھی بے شمار اسرار و رموز اور مصالح و حکم پوشیدہ ہیں لہذا اس سلسلہ میں صحیح مثال یہ ہے کہ جیسے کسی آقا کا نوکر بیمار ہو جائے اور آقا اس کے لئے کچھ دوا اور کچھ پرہیز مقرر کرے تو اب اگر وہ نوکر اپنے آقا کی ہدایت کے مطابق عمل کرے گا تو جہاں اس کا آقا خوش ہو کر اس کو انعام و اکرام سے نوازے گا وہاں وہ اس بیماری سے بھی نجات حاصل کرے گا اور اگر اس کی خلاف ورزی کرے گا تو جہاں وہ سزا کا مستوجب ہو گا وہاں اس مرض کی وجہ سے اپنی جان عزیز سے بھی ہاتھ دھوئے گا۔

یہی وجہ ہے کہ ہمیشہ بیدار مغز علماء اسلام نے اس موضوع کو خاص اہمیت دی ہے اور

اس موضوع پر متعدد بہترین کتابیں لکھی ہیں مگر ہر دور میں ہر دور سے زیادہ اس چیز کی ضرورت ہے اس لئے ہم ہر ہر بات اور ہر ہر موضوع پر مخصوص یا غیر مخصوص عام فہم بعض اہل علم و اسباب اور حکم و مصالح بیان کریں گے۔ لہلک من ہلک عن ہستہ و یعی من حی عن ہستہ
ان اسرار کے دیکھنے سے ناظرین کرام پر یہ حقیقت روز روشن کی طرح واضح و عیاں ہو جائے گی کہ شریعت مقدسہ کا کوئی بھی حکم عقل سلیم کے خلاف نہیں ہے اور دشمنان دین کا یہ پردہ پھینکا بالکل بے بنیاد ہے کہ "دین و عقل میں ٹیلوں کا فاصلہ ہے" اور واضح ہو گا کہ

عقل و ایمان ہیں رفیق دائمی

آنی جانی اور سب چیزیں ہیں سب

کل حکم بہ الشرع حکم بہ العقل۔

یہی وجہ ہے کہ ہوں جوں علوم جدیدہ ترقی کرتے جاتے ہیں اور دیگر خود ساختہ مذاہب کے ارباب بست و کشتان اپنے مذاہب کے لئے غلو محسوس کرتے ہیں وہیں مذکور اسلام کی حقانیت و صداقت اور روشن و اجاگر ہوتی جاتی ہے۔ وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ جَعَلَنَا مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ

دوسری خصوصیت اولہ احکام کا بیان

دوسری خصوصیت یہ ہے کہ گویہ کتاب کوئی مبسوط استدلالی کتاب نہیں ہے کہ اس میں پورے اور احکام بیان کئے جائیں اور پھر ان پر نقض و ایرام کیا جائے۔ تاہم اس کو عقلی تعلیمی رسالہ بھی نہیں کہ جاسکتا۔ تعلیم جدید نے لوگوں میں آزادی کہ جو لبرل ڈاڈی ہے اس کی وجہ سے اکثر تعلیم یافتہ لوگ تو (جیسا کہ اوپر بیان کیا گیا ہے) خدا و رسول کا حکم بھی اس وقت تک تسلیم نہیں کرتے جب تک اس کی عقلی مکملتیں بیان نہ کی جائیں تو بے چارے علماء کس شمار میں ہیں کہ بلا سند ان کی بات سنی جائے گی۔ وہ نہانہ لہ گیا کہ جب علماء و مجتہدین کوئی مسئلہ بیان کر دیتے تھے تو اہل ایمان اسے بلاچوں و چڑھوں حکم خدا سمجھ کر بسر و چشم قبول کر لیتے تھے اب تو ہاں کی کھال اتاری جاتی ہے علماء جو کچھ بیان کرتے ہیں پہلے تو ان سے اس کا ثبوت طلب کیا جاتا ہے اور پھر ثبوت پیش کرنے پر اس کی صحت و سقم سے بحث کی جاتی ہے اس لئے میں نے یہ التزام کیا ہے کہ اختلافی مسائل میں جس حق کو اختیار کیا ہے قرآن اور سرکار محمد و آل محمد علیہم السلام

کے قرآن سے اس کی مختصر دلیل بھی پیش کر دی ہے تاکہ احکام کے مع الدلیل ہونے کی بناء پر ہر شخص علی وجہ البصیرت اس پر عمل کر سکے۔

ایضاح 'مدارک' احکام کا بیان

مذکورہ بالا بیان سے ایک اور معرکہ آرا اور مسئلہ بھی عیاں ہو جاتا ہے وہ یہ کہ کیا مدارک و ماخذ احکام وہ ہیں (قرآن اور سرکار محمد و قبل محمد علیہم السلام کا فرمان) یا چار ہیں (بالاضافہ اجماع و عقل) جہاں تک ہم نے اس سلسلہ میں علماء اصولیین و اخباریین کے اختلاف کا منظر اعلان و انصاف جائزہ لیا ہے ہم اس نتیجہ پر پہنچے ہیں کہ اس سلسلہ میں ان کا باہمی اختلاف دیگر اکثر اختلافی مسائل کی طرح نزاع عقلی کے زمرہ میں آتا ہے۔ اس بات پر ہر دو فریق کا اتفاق ہے کہ اصل بنیادی ماخذ قرآن و حدیث ہی ہیں باقی جمیع دھڑیں۔ تو اجماع فرقہ حدیث شیعہ کے نزدیک کوئی مستقل ماخذ نہیں اور نہ ہی اس کی محنت ذاتی ہے بلکہ وہ صرف اسی صورت میں محنت ہے کہ جب اس میں امام شامل ہوں۔ چنانچہ محقق ابو القاسم علی صاحب شریع الاسلام اپنی کتاب الجبر میں ۸۷ ص ۱۰۰ پر لکھتے ہیں۔

واما الا جماع لہو عندنا حجتہ بالضمیم المعصوم لہو خلا الماتہ من لفظنا من قولہ لہما کلان حجتہ ولو حصل فی القین لکان قولہما حجتہ لا باعتبار اتفاقہما بل باعتبار قولہ

یعنی جہاں تک اجماع کا تعلق ہے تو وہ امام کے شمول کی وجہ سے محنت ہے پس اگر سر فقہاء میں امام کا قول شامل نہ ہو تو وہ سند نہ ہوگا اور اگر دو شخصوں میں قول معصوم داخل ہو تو وہ محنت ہوگا۔ اسی طرح دلیل عقلی سے یہ کہ تکلیف بالا بطلاق ناجائز ہے یا سزا بلا جلیاں قبیح ہے لہذا جہاں کوئی شرعی نص موجود نہ ہو وہاں اصل برأت جاری کی جائے گی۔ یہ بھی اس لئے محنت ہے کہ آیات و اخبار سے اس کی تائید ہوتی ہے۔ جیسے "لا یكلف اللہ نفسا الا وسعہا" یا ارشاد نبویؐ کل شئی مطلق حتی یود لہ منی ہمارے اور برادران اسلامی کے اجتہاد میں یہی بنیادی فرق ہے کہ ان کا اجتہاد کسی خاص قید سے متبدل نہیں ہے وہاں قرآن و سنت کے علاوہ اجماع قیاس رائے مصالح مرسلہ اور استحسان وغیرہ نام کے کئی مدارک و مصلوہ موجود ہیں مگر ہمارے ہاں بڑے سے بڑے مجتہد اعظم کے اجتہاد کی چکی بھی صرف اور صرف قرآن یا سرکار محمد و آل محمد

مہم السلام کے فرمان کے قلب کے ارد گرد گھومتی ہے۔ کمالا یغنی علی من جال خلال
تلك الدوار۔

اور یہی حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اس فرمان واجب الاذعان کا مفاد
ہے کہ انی تلوک لکم الثقلین کتب اللہ و عترتی لہاجتی ما ان تصکم بہما لن تضلوا
بعده۔ ولہما لن یفترقا حتی یردنا علی العوض (متفق علیہ)

تیسری خصوصیت احتیاط کا بیان

اس کتاب کی تیسری خصوصیت یہ ہے کہ اختلاف مسائل میں جہاں اپنی نظر قاصر سے
کسی فن کو ترجیح دی ہے وہاں آخر میں احتیاط والا قول بھی لکھ دیا ہے تاکہ اگر کوئی شخص قید
تقلید سے آزاد ہو کر صرف احتیاط پر عمل پیرا ہوتا چاہے۔ (لان الاحتیاط سبیل النجاة) تو ہرسانی
احتیاط والا قول معلوم کر کے کیونکہ بعض اوقات احتیاط کی تفسیر کرنا کہ لڑاں مسئلہ میں کون سا
قوں احتیاط کے مطابق ہے جوئے شیر لانے سے بھی زیادہ مشکل ہوتا ہے نیز اس سے یہ غرض بھی
وابستہ ہے کہ یہ کتاب سلف کی حیات اور ممات ہر دو صورت میں یکساں طور پر اہل ایمان کے
کام آئے۔

چوتھی خصوصیت ثواب و عقاب اعمال کا بیان

اگرچہ خدا کے آزاد بندوں کی عبادت کی شان یہ ہوتی ہے کہ اس میں نہ جنت کے لالچ
کی آمیزش ہوتی ہے اور نہ جہنم کے خوف کا شائبہ۔ بلکہ وہ صرف خالق کائنات کو اپنا حقیقی محسن
و منعم اور لائق عبادت سمجھ کر اس کی عبادت کرتے ہیں جیسا کہ جناب امیر علیہ السلام سے
معتقل ہے کہ فرمایا

”انہی ما عبدتک خوفاً من تلوک ولا طمعا فی جنتک بل وجدتک اعلیٰ للعبادة لہد تک“

کیونکہ جو عبادت صرف جنت کے لالچ میں کی جائے وہ تاجروں والی اور جو صرف جہنم
کے خوف سے کی جائے وہ غلاموں والی عبادت ہوتی ہے (ارشاد امام صادق علیہ السلام) مگر چونکہ
عام انسان فطرتاً اچھی چیز کے حاصل کرنے کا شائق اور بری چیز سے خائف واقع ہوا ہے اس
لئے شریعت اسلامیہ نے انسان کی اس فطری کمزوری کے پیش نظر جہاں اسے اچھے کام کرنے پر

جنت اور اس کے حور و قصور کا لالچ دلایا ہے وہاں برے کام کرنے پر اسے جہنم اور انکے مددناک عذاب و عقاب سے ڈرایا بھی ہے لہذا ہم نے اس کتاب میں جا بجا اچھے اعمال کے بے پایاں ثواب اور برے اعمال کے عذاب و عقاب بھی بیان کر دیئے ہیں تاکہ ترغیب و ترہیب کا وظیفہ بھی ادا ہو جائے۔

پانچویں خصوصیت علم الاخلاق کا بیان

مفتی محمد تقی اس کتاب کی پانچویں خصوصیت یہ ہے کہ اس میں ظاہری احکام اور مسائل طلال و حرام کے ساتھ ساتھ اس میں علم الاخلاق کو بھی بقدر ضرورت درج کر دیا گیا ہے یعنی ظاہری نجاست و طہارت کے ساتھ ساتھ باطنی نجاست و طہارت کا تذکرہ بھی کیا گیا ہے علم الاخلاق کی حقیقت و شرافت محتاج بیان نہیں ہے اس کی اہمیت سمجھنے کے لئے اتنا ہی کافی ہے کہ "مشتق من ابوی کے مصداق و پیغمبر خاتم نے اپنا مقصد بشت ہی مکارم اخلاق کی حکمیں قرار دیا ہے چنانچہ فرماتے ہیں۔ "فما بعثت لائکم بحکوم الاخلاق" (مشتق علیہ) دنیا کی ساری طرفی و خوشحالی اور اس کا سبب امن و امان اسی اخلاق کی وجہ سے ہے اگرچہ دنیا کے تمام مذاہب کی بنیاد اخلاق پر ہے تمام پیغمبروں اور مسلمانوں کی پیشہ یہی تعلیم رہی ہے کہ اخلاق جمیلہ حاصل کر اور اخلاق رذیلہ سے دامن بچاؤ۔ لیکن دوسرے مذاہب کی طرح اس باب میں بھی اسلام اور بانی اسلام تکمیل حیثیت رکھتے ہیں اور منفرد خصوصیت کے حامل ہیں قرآن مجید میں جا بجا پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تعریف میں یہ کہا گیا ہے کہ "وَرَكِبَهُمُ الْكُتُبَ وَالْحِكْمَةَ" کہ پیغمبران لوگوں کا تزکیہ کرتا ہے (ان کو پاک و صاف کرتا ہے) اور ان کو کتاب و حکمت کی تعلیم دیتا ہے ایمان سے بڑھ کر اسلام میں کوئی چیز نہیں مگر اس کی تکمیل بھی اخلاق سے ہی ہوتی ہے جتن جس شخص کا اخلاق بلند ہوگا۔ اتنا ہی اس کا پایہ ایمان و ذلّی ہوگا۔ چنانچہ "تخفرت" فرماتے ہیں۔ "اکمل المؤمنین ائمتنا احسنهم خلقا"۔ اہل ایمان میں سب سے زیادہ کامل ایمان وہ ہے جس کا اخلاق سب سے اچھا ہے۔ (جامع الطوائف، ج ۱، ص ۳۴۰-۳۴۱) اخلاق کی اسی اہمیت کے پیش نظر ہم نے اس کتاب میں جا بجا مناسب مقامات پر اس کا تذکرہ کر دیا ہے۔

پہلی خصوصیت فقہی اختلافی مسائل میں تحقیق حق

یعنی جن فقہی مسائل میں فقہ جعفری اور دیگر اسلامی برادری کی فقہ میں اختلاف ہے وہاں دلائل و شواہد سے فقہ جعفری کی صحت و برتری ثابت کی گئی ہے تاکہ ہر اعتبار سے یہ کتاب نہ صرف مکمل بلکہ اکمل ہو جائے اور اس کی موجودگی میں مصلحت موضوع کی کسی اور کتاب کی ضرورت باقی نہ رہے۔ واللہ سبحانہ ولی التوفیق۔

sibtain.com



کتاب کو مزید جامع اور مفید بنانے کے لئے اصل متعدد کو شروع کرنے سے پیشتر اپنے رسالہ ”مختصر عقائد اشیہ“ کو بھی تھوڑی سی کمی و بیشی کے ساتھ دہرایا ہے چونکہ اصول عقائد کا معاملہ فروع سے بہت زیادہ نازک و اہم ہے لہذا جو حضرات اس موضوع پر لکھی گئی کتب مبسوطہ کی طرف کسی وجہ سے رجوع نہیں کر سکتے وہ اسی مختصر رسالہ سے پہلے اپنے عقائد کو خدا اور سرکار محمد و آل محمد علیہم السلام کے مقدس تعلیمات کی روشنی میں درست فرمائیں اور اس کے بعد مقام عمل میں قدم رکھیں۔ کیونکہ جب تک انسان کا عقیدہ صحیح نہ ہو اس وقت تک اس کا کوئی عمل شرف قبول حاصل نہیں کر سکتا۔ اعلیٰ امامت کے چھٹے نامہ دار فرماتے ہیں۔ ”من اوانان يستكمل الايمان ان يقول قولاً يقول محمد و آل محمد فليح“۔

جو شخص یہ چاہتا ہے کہ کامل الایمان ہو جائے۔ اسے چاہئے کہ وہ عقیدہ وہ رکھے جس کی تعلیم سرکار محمد و آل محمد علیہم السلام نے دی ہے اور اس عقیدے میں کسی عملی نمونے ان لوگوں کے لئے پیش کئے ہیں۔ (مرآة الانوار وغیرہ) اور سرکار باقر العظمیٰ کا ارشاد ہے۔

شعبتنا من نابعنا فی العلمنا ولم یختلف ہمارا صحیح شیعہ وہ ہے جو ہمارے افعال میں ہماری پیروی کرتا ہے اور کسی بات میں بھی ہماری مخالفت نہیں کرتا۔ (محاسن بقی وغیرہ)

نیز اس کتاب میں زبان بھی بالکل سادہ اور سلیس استعمال کی گئی ہے تاکہ سمجھنے اور سمجھانے میں سہولت اور آسانی ہو۔ واللہ سبحانہ ولی التوفیق و مدد قوتہ التحقیق۔ اللهم ولفنا ما تعبد و ترضی و جئنا بما یوجب السخط والردی بجاه النبی واللہ اعلم بالہدیٰ

واللہ الا احر محمد حسین علی علیہ
۱۔ ما رمضان المبارک ۱۴۱۵ھ بمطابق

۹ جنوری ۱۹۹۵ء بروز جمعہ شنبہ

بوقت ساڑھے دس بجے دن

سرگودھا

اسمہ بیخا

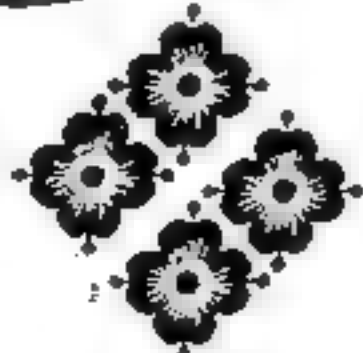
دیباچہ طبع ثالث

الحمد للہ! بوقت آگیا ہے کہ ہم قوانین الشریعہ کو تفسیری بار کچھ اپنی ہمت
اور کچھ اہلیہ ایساں والہیات کے مخلصانہ تعادلات
کے ساتھ ظاہری و باطنی خوبیوں سے آراستہ کر کے مدت کے شائق باتھوں
تک پہنچا رہے ہیں۔ اب کی مرتبہ اس میں بڑے مفید اضافے کیے گئے
ہیں۔ کئی نئے باب ترجعائے گئے ہیں۔ اور مسائل جدیدہ و مفیدہ ایضاً
کیے گئے ہیں۔ اس طرح اب اس کتاب کی افادیت میں چار چاند
لگ گئے ہیں۔

امید ہے کہ قارئین کرام ہمارے اس تازہ پیشکش کو
نقاش نقش ثانی بہتر کشد۔ زاول کے مصداق کے طور پر نظر
استحسان دیکھیں گے۔ اور اس کی قدر کریں گے۔ انشاء اللہ

احقر محمد حسین عفی عنہ بالقلم

۹۔ جنوری ۲۰۰۳ء



اظہار تشکر

اللہ تعالیٰ کے خاص فضل و کرم سے وہ وقت آ گیا ہے کہ ہم فقہی شاہکار قوانین الشریعہ فی فقہ الجعفریہ کا چوتھا ایڈیشن دیدہ زیب اور دلکش انداز میں قوم و ملت کے مشتاق ہاتھوں تک پہنچانے کی سعادت حاصل کر رہے ہیں۔

اور اس سعادت کے حاصل کرنے میں ہمیں فخر قوم جناب الحاج چودھری سیم اقبال صاحب مالک زبیدی بارہوئل ملتان کا مخلصانہ مالی تعاون حاصل رہا ہے جنہوں نے اپنی والدہ ماجدہ اور والدہ دایہ اور نانا مائی مرحومین و مرحومات کے ایصالِ ثواب کی خاطر اس کتاب مستطاب کی طباعت و اشاعت کے اخراجات برداشت فرمائے ہیں۔ جزا ہم اللہ خیر الجزاء فی الدارین مومنین کرام سے التماس ہے کہ ان مرحومین و مرحومات کی ارواح کو ایصالِ ثواب کیلئے ایک بار سورہ فاتحہ اور تین بار سورہ توحید پڑھنے کی زحمت فرمائیں۔

ع برکریاں کارہائے دشوار نیست

فقط والسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

وانا الاحقر

محمد حسین النجفی عفی عنہ بقلمہ سرگودھا

بسم اللہ الرحمن الرحیم مختصر عقائد الشیعہ

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى ولا سيما على نبينا المعصومي وآله الاعضاء
الاوصياء الجبارين يوم القاء

اسلامی اصول خمسہ!

۱۔ سوال = اسلام اور ایمان کے اصول کتنے اور کیا ہیں؟

جواب = اصول پانچ ہیں۔ ۱۔ توحید ۲۔ عدل ۳۔ نبوت ۴۔ امامت اور ۵۔ قیامت جن میں سے تین یعنی توحید، نبوت اور قیامت اصول اسلام ہیں اور دو (عدل اور امامت) اصول ایمان اور اصول مذہب اہل بیت ہیں لہذا جو شخص اصول اسلام کا انکار کرے وہ دین اسلام کے دائرے سے نکل جاتا ہے اور جو شخص اصول ایمان کے انکار کرے وہ مذہب شیعہ خیر البریہ سے خارج ہو جاتا ہے۔ اسی پانچ اصول کو مجازاً "اصول دین" بھی کہہ دیا جاتا ہے (لان الدین الصالح ہو مذہب اہل البیت)

ان اصول کی مختصر تشریح

۲۔ سوال = ان اصول خمسہ کی تشریح کرتے ہوئے پہلے توحید کی وضاحت کریں۔

جواب = توحید کا مطلب یہ ہے کہ جب یہ بات ثابت شدہ ہے کہ کوئی فعل بغیر فاعل، کوئی صنعت بغیر صانع کے اور کوئی بنا بغیر بانی کے وجود میں نہیں آسکتی تو ماننا پڑے گا کہ آسمان کے اس نیلگوں شامیانے کا لگانے والا اور زمین کے اس زمروں فرش کا بچھانے والا اور تمام کائنات کا بنانے والا بھی کوئی ضرور ہے اسی واجب الوجود ہستی کو جو جامع جمیع کمالات "خالق تمام موجودات اور مالک کل ممکنات" ہے خدا کہا جاتا ہے اور وہ اپنی ذات و صفات وغیرہ میں واحد و یگانہ ہے اس کا کوئی شریک نہیں ہے وہ ہر لحاظ سے ایسا بے مثل و بے مثل ہے کہ پوری کائنات میں اس کا کوئی بھی ہمسرا اور کوئی نظیر نہیں ہے۔

اقسام توحید

۳۔ سوال = توحید کی کتنی قسمیں ہیں تفصیل سے بتائیں۔

جواب = ویسے تو توحید کی بہت سی قسمیں ہیں مگر ان میں سے اہم چار قسمیں ہیں کہ جن پر ایمان لائے بغیر کوئی شخص مومن تو کجا صحیح مسلمان بھی نہیں کہلا سکتا اور وہ یہ ہیں۔

۱۔ توحید ذاتی

یعنی خدا اپنی ذات میں واحد ہے وہ واجب الوجود ہے (وجود اس کا ذاتی اور اس کیلئے لازمی ہے جو کبھی اس سے علیحدہ نہیں ہو سکتا) ہمیشہ سے ہے اور ہمیشہ رہے گا۔ وہ حی و قیوم ہے اس کے لئے موت و فنا نہیں ہے اس کی نہ کوئی ابتدا ہے اور نہ انتہا۔ ہوا لاول ہوا آخر ہوا حی لایموت۔ باقی سب اشیاء ممکن الوجود ہیں (ان کا وجود ذاتی نہیں بلکہ عیب پروردگار ہے) وہی ان کو ہمیشہ سے نکال کر ہستی میں لایا اور جب چاہے گا ان کو موت کا زائقہ چکھا دے گا۔ کل نفس ذائقہ الموت (الموت)

۲۔ توحید صفاتی

یعنی خداوند عالم کی صفات حقیقیہ ذاتیہ اس کی عین ذات ہیں درحقیقت ذات و صفات الگ الگ نہیں صرف اظہاری فرق ہے کوئی بھی مخلوق اس مرتبہ میں خدا کی شریک نہیں ہے کیونکہ مخلوق کی صفات عین ذات نہیں بلکہ خدا کی عطا کردہ ہیں انکی ذات الگ ہے اور یہ صفات الگ جس طرح ان کا وجود اپنا ذاتی نہیں۔ اسی طرح صفات بھی ذاتی نہیں ہیں۔

۳۔ توحید افعالی

یعنی وہ افعال جن پر کوئی مخلوق بحیثیت مخلوق قادر نہیں جیسے خلق کرنا اور مارتا اور جلدائے رزق دینا اور شفا عطا کرنا وغیرہ ان افعال میں بھی خدا واحد ہے اس کا کوئی شریک نہیں ہے جیسے وہ خود فرماتا ہے۔ اللہ الذی خلقکم ثم رزقکم ثم یحکمکم هل من شواکله کم من یفعل من

فانکم من شئی؟ سبحلہ وتعلی عما یضربون

خدا وہ ہے جس نے تم کو پیدا کیا پھر اسی نے تم کو روزی دی پھر وہی تم کو مار ڈالے گا۔ پھر

وہی تم کو زندہ کرے گا۔ بھلا تمہارے (بنائے ہوئے خدا کے) شرکوں میں سے کوئی بھی ایسا ہے جو ان کاموں میں سے کچھ بھی کر سکے۔ (ترجمہ فرمان)

اس مرتبہ توحید میں بھی کوئی اس کا شریک نہیں ہے حتیٰ کہ سرکار محمد و آل محمد عظیم اسلام بھی اس کی بارگاہ میں سفارش کر کے بندوں کے یہ کام انجام دلواتے ہیں خود انجام نہیں دیتے (جیسا کہ بعد ازیں اس کی مزید وضاحت کی جائے گی۔ انشاء)

4۔ توحید عبادتی

یعنی مقام عبادت میں خدا واحد ہے اس کا کوئی شریک نہیں ہے سوائے خداوند عالم کی ذات کے اور کسی کی عبادت کرنا روا نہیں ہے چنانچہ وہ خود فرماتا ہے۔ **وَمَا مِنْ كَلْبٍ يَرْجُو لِقَاءَ رَبِّهِ** **فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ إِنَّهَا**

اقسام شرک

سوال نمبر ۱: شرک کی تعریف کرتے ہوئے اس کے اقسام بیان کریں؟

جواب = شرک کا مطلب ہے کسی کو کسی کا شریک قرار دینا۔ یہاں مراد یہ ہے کہ کسی مخلوق کو خالق کا شریک سمجھنا یہ شرک شرعی نقطہ نظر سے اکبر الکبائر (سب سے بڑا گناہ) ہے خدا فرماتا ہے۔ **إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ** (شرک بہت بڑا ظلم ہے) اس کی یوں تو بہت سی قسمیں ہیں جن سے کسی خال خال ایمان کا دامن محفوظ ہوگا ورنہ بمطابق ارشاد خداوندی **وَمَا يُوْمِنُ أَكْثَرُهُمْ** **بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ يَشْرِكُونَ** اکثریت کا دامن شرک کی کثافت سے آلودہ نظر آتا ہے ہاں البتہ اس کے بڑے بڑے اقسام چار ہیں جو اقسام توحید کے انکار سے پیدا ہوتے ہیں۔ (۱) شرک ذاتی (خدا کی ذات میں کسی کو شریک قرار دینا) (۲) شرک صفاتی (صفات خداوندی میں کسی کو شریک سمجھنا) (۳) شرک افعالی (خدا کے مخصوص افعال میں کسی کو اس کا شریک کار قرار دینا) (۴) شرک عبادتی (عبادت پر ہمارے کسی کو اس کا شریک سمجھنا) خدا سب اہل ایمان کو اس سے بچنے کی تلقین دے۔

صفات ثبوتیہ و سلبیہ

سوال نمبر ۲: خدا کی صفات ثبوتیہ اور صفات سلبیہ کا کیا مطلب ہے اور وہ کس قدر ہیں؟

جواب = صفات ثبوتیہ کا مطلب ہے وہ صفات جلیلہ و جمیلہ جو خداوند عالم کی ذات کے شایان شان ہیں اور صفات سلبیہ کا مطلب یہ ہے کہ وہ صفات نقص جو خدا کی ذات کے لائق نہیں ہیں۔ یہ ہر دو قسم کی صفات اگرچہ بناء پر مشہور آٹھ آٹھ ہیں مگر تحقیق قول یہ ہے کہ غیر محدود ہیں کیونکہ خداوند عالم ہر کمال سے متصف اور ہر نقص و عیب سے منہود مبرا ہے ظاہر ہے کہ کمال ایزدی غیر محدود ہے لہذا صفات خداوندی بھی غیر محدود ہوں گی۔ یہاں محض تہر کا "چند صفات ثبوتیہ اور سلبیہ اجمالاً" بیان کی جاتی ہیں۔

۱۔ خدا قادر ہے ۲۔ عالم ہے ۳۔ بخار ہے ۴۔ زندہ ہے ۵۔ سرورک ہے ۶۔ صادق ہے ۷۔ قدیم ہے ۸۔ مبدی ہے ۹۔ عظم ہے ۱۰۔ سمیع و بصیر ہے ۱۱۔ حکیم ہے ۱۲۔ عادل ہے۔

اور چند صفات سلبیہ یہ ہیں ۱۔ خدا مرکب نہیں ہے ۲۔ جسم نہیں رکھتا ۳۔ جوہر و عرض نہیں ۴۔ کل حیثیت نہیں ۵۔ کسی چیز میں حلول نہیں کرتا ۶۔ کسی شے سے متحد نہیں ہوتا ۷۔ محتاج نہیں ہے ۸۔ لامکان ہے ۹۔ صفات زائد بر ذات نہیں رکھتا ۱۰۔ جسمانی لذت و رنج نہیں رکھتا ۱۱۔ وہ ظاہری آنکھوں سے نظر نہیں آتا ۱۲۔ فعل قبیح نہیں کرتا ۱۳۔ بے مثل و بے مثل ہے ۱۴۔ واحد ہے اس کا کوئی شریک نہیں ہے۔

نوٹ = ان صفات کی صحیح تشریح و توضیح کیلئے احسن الفوائد فی شرح العقائد کی طرف رجوع کیا جائے

عدل کا مفہوم

سوال نمبر ۶ = عدل خداوندی کا کیا مطلب ہے؟

جواب = خدا کو عادل سمجھنا عقائد ایمانیہ میں داخل ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ خدا عادل و منصف ہے یعنی وہ بندوں کو ان کی طاقت برداشت سے زیادہ تکلیف نہیں دیتا اور نہ ان کے اعمال کی جزا و سزا کو باطل کرتا ہے الغرض اس نے بندوں کو فاعل عبادت بنایا ہے جو نیک کام کریں گے ان کو جزائے خیر اور جو برے کام کریں گے ان کو سزا دے گا وہ کسی پر ظلم و زیادتی

نہیں کرتا (دارجک بنظام للعید) اور نہ وہ کوئی ایسا کام کرتا ہے جس سے اس نے اپنے بندوں کو روکا ہے اور اس کے کرنے پر ان کی خدمت کی ہے۔

نبوت کا مطلب

سوال نمبر ۷ نبوت کا صحیح مفہوم کیا ہے اس کی مکمل وضاحت کریں؟

جواب = نبوت کا مطلب ہے خدا کی طرف سے بندوں کو خبر دینا۔ جب یہ ثابت ہو گیا ہے کہ اس کائنات کا خالق حکیم ہے اور وہ عبث و بے فائدہ کام نہیں کرتا تو پھر اس نے یہ بزم امکان کیوں سہائی ہے؟ اور انسان کو خلعت وجود کیوں پہنائی ہے؟ اس کی رضا و ناراضی کن باتوں میں پوشیدہ ہے؟ ان باتوں کے معلوم کرنے کے وہی آسان طریقے ہو سکتے تھے یا تو خدا خود ہماری بزم میں سر ہمیں بتاتا یا ہم اس کی بزم میں جا کر اس سے دریافت کرتے مگر یہ دونوں طریقے ناممکن ہیں وہ اپنے تجرود لطافت الہی کی بنا پر ہماری بزم میں آتا نہیں (اور نہ ہی آتا جاتا اس کی شان کے لائق ہے) اور ہم اپنی طبیعت کثافت کی وجہ سے اس کی بزم میں نہیں آ سکتے۔

سے یہی تھے وہ حساب سو یوں پاک ہو گئے

اس لئے عقل سلیم مجبور کرتی ہے کہ خالق اور عام مخلوق کے درمیان کچھ ایسے وسیلے واسطے ہونے لازم ہیں جو اگرچہ ہوں تو انسان مگر حالات و کیفیات میں نہ اس جیسے ہوں اور نہ عام مخلوق جیسے بلکہ ان کے اندر وہ جیسے ہوں۔ ایک جنبہ لورائی و مدحانی جس کی وجہ سے اوہر سے احکام لے سکیں اور دوسرا جنبہ بشری و انسانی جس کی بنا پر بندوں تک وہ احکام پہنچا سکیں۔ ایسی ہی عظیم الشان مخلوق کو شریعت میں نبی و امام کہا جاتا ہے۔

انبیاء کے اوصاف

سوال نمبر ۸ انبیاء کے چند اوصاف جلیلہ بیان کریں؟

جواب = انبیاء کرام کے اوصاف کثیفہ میں سے چند ایک یہ ہیں ۱۔ وہ عالم علم لدنی ہوتے ہیں ان کا معلم خدا ہوتا ہے وہ علم و معرفت کی دولت بر لو راست خدائے رحمن سے حاصل کرتے ہیں بندوں سے نہیں پڑھا کرتے۔

۲۔ وہ عصمت کبریٰ کے درجہ پر فائز ہوتے ہیں وہ حد سے لیکر لکھ تک کسی قسم کا گناہ صغیرہ کبیرہ کا ارتکاب نہیں کرتے نہ عدا نہ سوا نہ جلا نہ نسیانا۔

۳۔ وہ سیرت و صورت میں سرآمد روزگار اور تخلیق الہی کا بہترین شاہکار ہوتے ہیں۔

۴۔ وہ ہر قسم کے خلقی و خلقی محبوب و خائف سے خیر و مبرا ہوتے ہیں۔

۵۔ وہ کامل العقل والایمان ہوتے ہیں۔

انفرض ان کا واسن تمام انسانی کمالات سے مالا مال اور تمام انسانی محبوب و خائف سے پاک

و صاف ہوتا ہے۔

انبیاء کی تعداد

سوال نمبر ۹ = ان انبیاء کی تعداد کس قدر ہے؟

جواب = بنا بر مشہور اس مقدس گروہ کی تعداد ایک لاکھ چوبیس ہزار ہے حضرت آدمؑ سے اس مبارک سلسلہ کی ابتداء ہوئی اور سرکار خاتم الانبیاء محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اس کی انتہا ہو گئی مجہول کے باہمی درجات تکلف ہیں ہمارے مئی خاتم سارے انبیاء کے سید و سردار ہیں وہ عالمین کے نبی ہیں۔ جن میں انبیاء و مرسلین بھی داخل ہیں لہذا وہ نبی الانبیاء اور رسول الرسل ہیں۔

عقیدہ ختم نبوت

سوال نمبر ۱۰ = کیا جناب رسول خدا کی ختم نبوت پر ایمان رکھنا ضروری ہے؟

جواب = ہاں سرکار خاتم الانبیاء کی ختم نبوت پر ایمان رکھنا اسلام کے ان بنیادی عقائد میں سے ایک عقیدہ ہے جس پر ایمان لائے بغیر کوئی شخص اسلام کا دعویٰ نہیں کر سکتا اور جو اس کا منکر ہے وہ بالطلاق دائرہ اسلام سے خارج ہے کا نام من کلن! آنحضرت کی ذات والامعات پر ہر قسم کی نبوت کا خاتمہ ہو گیا ہے اب آفتاب قیامت کے طلوع ہونے تک کوئی نیا یا پرانا نبی (بہیثیت نبی) اس عالم آب و گل میں قدم نہیں رکھ سکتا۔

مسئلہ امامت کی وضاحت

سوال نمبر ۱۱ = مسئلہ امامت کو بالوضاحت بیان کریں؟

جواب = یہ مسئلہ ہر قسم کے شک و شبہ سے بلند تر ہے۔ کہ دین کا مقرر کرنا خدا کا کام ہے اس دین کا بندوں تک پہنچانا نبی و رسول کا کام اور اس کی تشواہات اور حفاظت کرنا امام کا کام ہے یہی وجہ ہے کہ خدا نے ہر نبی کو وحی دی ہے کہ وہ اس وقت تک دنیا سے نہیں اٹھایا گیا جب تک خدا نے اس سے اس کی مسند کے وارث کا اعلان نہیں کر لیا۔ خداوند عالم نے اپنی اس سنت جاریہ کے مطابق ہمارے نبی خاتم کو بارہ اوصیاء عطا فرمائے۔ جن کے اسناد گرامی یہ ہیں۔

(۱) حضرت علیؓ (۲) حضرت امام حسنؓ (۳) حضرت امام حسینؓ (۴) حضرت امام علی بن الحسینؓ (زین العابدینؓ) (۵) حضرت امام محمد باقرؓ (۶) حضرت امام جعفر صادقؓ (۷) حضرت امام موسیٰ کاظمؓ (۸) حضرت امام علی بن موسیٰ رضاؓ (۹) حضرت امام محمد تقیؓ (۱۰) حضرت امام علی نقیؓ (۱۱) حضرت امام حسن عسکریؓ (۱۲) حضرت امام مدنی دوراں جل اللہ فرجہ۔ گیارہ امام امت کے ظلم و جور کا نشانہ بن کر دین کی خاطر جام شہادت نوش کر کے دار بقائے سے دار جلدوائی کی طرف انتقال فرما چکے ہیں۔ البتہ بارہویں اہل ولایت اس وقت تک حیات اعلیٰ عالم میں بحکم خداوند موجود ہیں جب مشیت ایزدی ہوگی تو ظہور فرما کر دنیا کو اس طرح عدل و انصاف سے لبریز کریں گے جس طرح وہ پہلے ظلم و جور سے لبریز ہو چکی ہوگی۔

انبیاء و آئمہ کی نوع

سوال نمبر ۳ = حضرت محمد آل محمد علیہم السلام نوع انسانی کے افراد ہیں یا ان کی نوع علیحدہ ہے؟

جواب = اس بات پر سب متفقہ روزگار کا اتفاق ہے کہ انسانی نوع تمام کائنات کی انواع سے اشرف و اعلیٰ ہے اور سرکار محمد آل محمد علیہم السلام اسی افضل نوع کے اکمل و اعلیٰ افراد ہیں اس لئے وہ ساری کائنات سے افضل و اشرف ہیں خالق ہونے کے اعتبار سے اس جیسا کوئی نہیں اور مخلوق خدا میں ان جیسا کوئی نہیں ہے۔ نیز ان کی جسمانی خلقت مخصوص مشروب عرشی سے ہوئی ہے نہ کہ کثیف ارضی سے۔ ساتویں سوال کے جواب میں واضح کر دیا گیا ہے کہ ان ذات قدسہ میں دو جنبے ہیں ایک نورانی دوسرا انسانی۔ ہمارا آیات و روایات نور پر بھی ایمان ہے اور آیات و روایات بشر پر ہی ایمان ہے وہ روح کے لحاظ سے نور اور جسم کے اعتبار سے بشر ہیں وہ جنبہ

نورانی کے لحاظ سے تمام نورانیوں کے سردار ہیں اور جنبہ بشری کے اعتبار سے تمام انسانوں کے سر تاج ہیں اشرف الانواع سے نکل کر ان کو کسی مشغول نوع میں داخل کرنا عطاہ انکار قرآن و حدیث کے کوئی دانشمند نہ اقدام نہیں ہے۔

مسئلہ استمداد کی وضاحت

سوال نمبر ۳۳ = آئمہ طاہرینؑ سے مدد طلب کرنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب = ہندو ضرورت اس مسئلہ کی وضاحت کی جاتی ہے غلطی نہ رہے کہ مدد خدا کی بھی برحق ہے اور محمد و آل محمد علیہم السلام کی مدد بھی برحق۔ فرق صرف اس قدر ہے کہ خدا کی مدد خدا ہونے کے اعتبار سے ہے اور ان حضرات کی مدد وسیلہ ہونے کے اعتبار سے مثلاً "خدا کی مدد یہ ہے کہ وہ رزق دیتا ہے ان کی مدد یہ ہے کہ وہ رزق دلواتے ہیں۔ خدا کی مدد یہ ہے کہ وہ بیماروں کو شفا دیتا ہے ان کی مدد یہ ہے کہ وہ شفا دلواتے ہیں جیسا کہ امامینانہ محل اللہ فرجہ کی توفیق مبارک میں وارد ہے۔ ان اللہ تعالیٰ هو الذی خلق الالباب و کسم الارض لا یس جسم والا حل فی جسم کسمہ شئی وہو السمع البصر لکما الامتہ علیہم السلام لکنہم یسئلون اللہ تعالیٰ لخلق و یسئلونہ لفرزق ابعادہم"۔

بِسْمِ اللّٰهِ تَعَالٰی لِمَخْلُوْقٍ وَ یَسْئَلُوْنَہٗ لِفَرَزَقٍ اَبْعَادَہُم

یعنی خداوند عالم ہی جسموں کا پیدا کرنے والا اور رزق تقسیم کرنے والا ہے کیونکہ نہ وہ جسم رکھتا ہے اور نہ کسی جسم کے اندر حلول کرتا ہے اس کا کوئی ہمسرا اور کوئی نظیر نہیں ہے وہ بننے اور دیکھنے والا ہے آئمہ عظیم السلام اس کی بارگاہ میں سوال (سفارش) کرتے ہیں وہ پیدا کرتا ہے یہ سوال کرتے ہیں پس وہ رزق دیتا ہے ان کے حقوق اس قدر عظیم ہیں کہ وہ ان کی سفارش کو رد نہیں کرتا۔ (احتجاج طبرسی "سلیح بخار" اکل الدین وغیرہ)

تاہم دعا و پکار کے دو طریقے صحیح ہیں پہلا (جو سب سے اعلیٰ و اعلیٰ ہے) یہ ہے کہ خطاب خدا سے کر کے واسطہ محمد و آل محمد علیہم السلام کا دیا جائے مثلاً "یا اللہ محمد و آل محمد علیہم السلام کا واسطہ میرا فلاں کام کر دے" دوسرا یہ کہ خطاب چنگ لہن حضرات کو کیا جائے لیکن یہ عرض کیا جائے کہ میرا فلاں کام خدا سے کراؤ۔ ارشاد قدرت ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا**

عقیدہ تفویض کا بطلان

سوال نمبر ۳ = تفویض سے کیا مراد ہے اور کیا یہ عقیدہ رکھنا جائز ہے؟

جواب = تفویض سے مراد یہ ہے کہ خدا نے امور کو جیسے ”خلق کرنا۔ رزق دینا۔ مارنا اور جلانا حضرات محمد و آل محمد علیہم السلام کے سپرد کر دیئے ہیں یہ عقیدہ رکھنا بلا تعلق باطل ہے۔ آئمہ اہل بیت نے اس عقیدہ کو شرک اور رکھنے والے کو مشرک و ملعون قرار دیا ہے اس قسم کی احادیث سے کتب تفسیر و حدیث لبریز ہیں۔

(ملاحظہ ہوں مرآۃ الانوار و مشکوٰۃ الاسرار ہفتم بحار الانوار، منہاج البراعۃ خونی رجال کشی، تفسیر برہان دغیرو)

لہذا یہ عقیدہ باطل ہے ہاں ان امور میں یہ بزرگوار ہر گاہ خدا میں ہماری سفارش کر کے یہ کام انجام دلاتے ہیں۔

مسئلہ حاضر و ناظر کا بیان

سوال نمبر ۱۵ = کیا حضرات محمد و آل محمد علیہم السلام ہر وقت ہر جگہ حاضر و ناظر ہیں یا نہ؟

جواب = اس سوال کا صحیح جواب سوال کی وضاحت پر موقوف ہے قائل غور و فکر یہ بات ہے کہ یہاں حاضر و ناظر سے مراد کیا ہے؟ اگر حاضر سے مقصود یہ ہے کہ یہ ذات مقدسہ ہزاروں ملکوں کی مسافت پر جہاں اور جب جانا چاہیں تو خدا کی دی ہوئی قدرت سے حاضر ہو سکتے ہیں اور کائنات کی جس چیز کو دیکھنا چاہیں تو بآئندہ اللہ دیکھ سکتے ہیں اور یہ درو دیوار اور مستف و ہام درمیان میں حائل نہیں ہو سکتے تو یہ برحق ہے اور اگر کوئی اور مقصد ہے تو وہ باطل ہے کیونکہ ہر وقت ہر جگہ علمی و احاطی اعتبار سے حاضر و ناظر ہونا خدا کی صفت ربی ہے

مسئلہ علم غیب

سوال نمبر ۱۶ = کیا آئمہ اطہار عالم الغیب ہیں یا نہ؟

جواب سرکار محمد و آل محمد علیہم السلام اس قدر خبیات کشیو پر باطلام اللہ اطلع رکھتے ہیں جن کی حد بندی کرنا ہمارے عقول ناقصہ کی دسترس سے بالاتر ہے ہاں البتہ علم کلام کے علماء حقہ و

متاخرین نے تعلیماتِ قرآن اور سرکارِ محمد ﷺ کے فرمان کی روشنی میں خدا کے اس صفاتی نام (عالم الغیب والشہادۃ) کا اطلاق کسی بھی مخلوق کے لئے روا نہیں رکھا کیونکہ اس کا اطلاق اس ذات پر ہوتا ہے جس کا علم ذاتی ہو اور کلی و احاطی ہو اور ایسی ذات صرف ذاتِ خدا ہے۔۔۔

معجزہ کا مسئلہ

سوال نمبر ۱۷: معجزہ نبی و امام کا فعل ہے یا خدا کا؟

جواب = معجزہ کا حقیقی فاعل خدا ہے یعنی معجزہ خدا کی قدرت اور اس کے حکم سے ظاہر ہوتا ہے ہاں اس لحاظ سے کہ اس کا ظہور نبی و امام پر ہوتا ہے اس کے فاعل مجازی وہ ہیں۔ انھیں معجزہ کی خدا کی طرف نسبت حقیقی ہے اور نبی و امام کی طرف مجازی

عقیدہ قیامت

سوال نمبر ۱۸: قیامت کے اعتقاد کی وضاحت کریں۔

جواب = تمام اہل ایمان و ایمان پر علوم اور تمام علمائوں کا ہاتھوں میں یہ عقیدہ ہے کہ ایک دن ایسا آنے والا ہے کہ اس کائنات کی بساط کو لپیٹ دیا جائے گا اور ہر چیز موت کی آغوش میں سو جائے گی۔ پھر خالق کائنات تمام اولین و آخرین کو محشور کر کے جن کا حساب و کتاب لے گا۔ **فن بعمل مثقال ذرۃ خیرا** اور **ومن بعمل مثقال ذرۃ شر ایرہ**۔ ذرہ ذرہ نیکی و بدی کی جزا و سزا دی جائے گی۔ اور یہ حشر جسم مع الروح کا ہو گا۔ یعنی معاد جسمانی و روحانی کا عقیدہ رکھنا واجب ہے جو اس کا منکر ہے وہ دائرہ اسلام سے خارج ہے اسی طرح ان تمام حقائق و معارف پر اجمالی ایمان رکھنا واجب ہے جو جناب سرکارِ خاتم الانبیاء پروردگارِ جل و علٰی کی بارگاہ سے لائے اور آئمہ اطہار نے جن کی حفاظت کی خاطر اپنی مقدس جانیں قربان کر دیں۔

بنا کوئند خوش رے بخاک و خون خلیدین

خدا رحمت کند اس عاشقان پاک طینت را



نوٹ: جو عقائد و معارف اس کتاب میں جوے اختصار کے ساتھ پیش کئے گئے ہیں جو حضرات ان کی پوری تفصیلات مع آیات و روایات و دلائل و دہیات دیکھنے کے شائق ہوں وہ ہماری کتاب "احسن الفوائد فی شرح العقائد" اصول الشریعہ فی عقائد اشیعہ اور اعتقادات الماسیہ کی طرف رجوع فرمائیں۔ قل ھذہ سبیل الذی علی بصیرۃ لنا ومن اتبعنہا وسبیل الذی ھو ما لنا من
المشروکین

ولنر دعوتنا ان الحمد للہ رب العالمین



بسم اللہ الرحمن الرحیم

کتاب مستطاب

قوانین الشریعہ فی فقہ الجعفریہ

یہ کتاب فقہ کے چند اہم اور علت البلوی ابواب پر مشتمل ہے بنظر اختصار غیر اہم اور غیر مبتلی بہ ابواب کو نظر انداز کر دیا گیا ہے لیکن اصل مقصد میں وارد ہونے سے پہلے یہاں اجتہاد و تقلید کے بعض مسائل پر تبصہ کرنا ضروری معلوم ہوتا ہے۔

ارباب عقل و اطلاع پر یہ حقیقت عقلی نہیں ہے کہ شریعت مقدمہ اسلامیہ دو حصول پر مشتمل ہے۔ (۱) عقائد (۲) احکام اصول عقائد میں چونکہ ہر شخص پر علم و یقین حاصل کرنا ضروری ہے جو تقلید سے حاصل نہیں ہو سکتا۔ اس لئے بناء پر قول مشہور و منصور اصول عقائد میں تقلید جائز نہیں ہے اپنی رہے احکام اگر علم علادت و معاملات و فیوہ تو ان میں ضروری ہے کہ ہر ملکت مجتہد ہو۔ یا مقلد یا محتاط یعنی یا تو وہ اس قدر علمی لیاقت کا مالک ہو کہ خود قرآن و حدیث سے استنباط کر کے ہر مسئلہ کا حل معلوم کر سکے یا پھر کسی جامع الشرائط مجتہد کی تقلید کرے۔ یعنی اس کے حکم کے مطابق عمل کرے یا اس طرح احتیاط پر عمل کرے کہ اسے اپنی شرعی ذمہ داری سے بری الذمہ ہونے کا یقین حاصل ہو جائے۔

تقلید فطری چیز ہے

بعض لوگ تقلید کے نام سے بدک جاتے ہیں ان کے اسناد معلومات کی خاطر واضح کیا جاتا ہے کہ تقلید نہ کوئی جبری مہدی ہے نہ کوئی بیعت اور نہ ہی مجتہد و مقلد کا رشتہ نبی و امت یا امام و ماموم والا ہے بلکہ وہ صرف ایک فطری تقاضے کی تکمیل ہے اس اجہل کی بقدر ضرورت تفصیل یہ ہے کہ خدائے رحمان نے حضرت انسان کو مبنی الطبع پیدا کیا ہے۔ یعنی کوئی بھی شخص تنہا اپنے تمام امور معاش و معاد کو انجام نہیں دے سکتا بلکہ وہ زندگی کے ہر شعبہ میں اپنے مبنی نوع انسان کے تعاون کا محتاج ہے۔ جو شخص خود طریب یا ڈاکٹر نہیں تو وہ علاج کے لئے

کسی ڈاکٹر کی طرف جو خود وکیل نہیں وہ مقدمہ کے لئے کسی وکیل کی طرف اور جو معمار نہیں وہ مکان تعمیر کرنے کے لئے کسی معمار کی طرف رجوع کرتا ہے۔ **وعلى بنا الفيلس**

روزمرہ کا مشاہدہ شاہد ہے کہ ہر شخص جو چیز خود نہیں جانتا وہ اس سلسلہ میں اس کے جاننے والوں کی طرف رجوع کرتا ہے۔ یعنی یہی کیفیت دینی عبادات و معاملات کی ہے چونکہ شریعت کے اوامر و نواہی پر عمل کرنا واجب ہے اور عمل کرنے کے لئے پسے علم حاصل کرنا ضروری ہے لہذا جو شخص خود براہ راست قرآن و حدیث سے علم حاصل نہیں کر سکتا۔ یعنی مجتہد نہیں ہے اس پر لازم ہوگا کہ (بطور مقدمہ واجب) یا تو بموجب "تسلطوا الہل الذکر ان کنتم لا تعلمون" مجتہد جامع الشرائط کی تقلید کرے یا اس طرح احتیاط پر عمل کرے کہ برات زندہ کا یقین ہو جائے۔

احتیاط کی وضاحت

۱۔ "ایک عمل کے متعلق فقہاء میں اختلاف ہے بعض اسے واجب قہر دیتے ہیں اور بعض صرف مستحب تو آدمی اسے ضرور بجالائے۔ اسی طرح بعض علماء ایک فعل کو حرام قرار دیتے ہیں اور بعض صرف اسے مکروہ جانتے ہیں تو وہ اسے ہرگز نہ بجالائے یا ایک فعل پر بعض علماء نماز قہر کا حکم دیتے ہیں اور بعض تمام کا تو یہ قہر و اتمام ہر دو کو جمع کرے تاکہ اسے اپنے شرعی و تکلیف کی انجام دہی کا علم و یقین حاصل ہو جائے۔

تقلید ناگزیر ہے

اس بیان سے یہ بات واضح و عیاں ہو جاتی ہے کہ اس سلسلہ میں اصولوں و اخباریوں کی نزاع (دیگر اکثر مسائل کی طرح) محض نزاع فقہی پر مبنی ہے ہم خواہ مجتہد و مقلد رکھا جائے یا عالم و مستعلم یا معرود مستہر یا قسید و محقق اس سے اصل حقیقت پر کوئی اثر نہیں پڑتا کہ غیر عالم کو عالم کی طرف رجوع کرنا چاہئے۔

اور جہاں تک لفظ اجتہاد کے نام سے نفرت کا قتل ہے تو یہ بے جا ہے کیونکہ مقدمہ کتاب میں واضح کر دیا گیا ہے کہ ہمارے اور دوسری اسلامی برادری کے اجتہاد میں یہ بنیادی فرق ہے کہ ہمارا

اجتہاد صرف قرآن اور سرکار محمد و قتل محمد علیہم السلام کے فرمان کے مرکز و محور کے ارد گرد گھومتا ہے جبکہ دوسروں کے اجتہاد میں اجمال، قیاس، استحسان، مصالح، مرسلہ وغیرہ جائز الائمہ ہیں۔ جس اجتہاد و تقلید کی بعض اخبار سے مذمت خرچ ہوتی ہے تو اس سے یہی دوسری قسم کا اجتہاد و تقلید مراد ہے جو ائمہ اطہارؑ کے دور میں خالصتاً میں رائج تھا۔ فلا تغفل

مرجع تقلید کے شرائط کیا ہیں؟

باقی رہی اس بات کی تحقیق کہ مرجع تقلید میں کن شرائط کا ہونا ضروری ہے؟ سو واضح ہو کہ جو کچھ خدا کے کلام اور سرکار محمد و قتل محمد علیہم السلام کے فرمان سے واضح و عیاں ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ مرجع تقلید میں چند شرائط کا پایا جانا ضروری ہے۔

۱۔ فقاہت و اجتہاد۔ یعنی پیش آمد مسائل کو ان کے مدارک و ماخذ (قرآن و حدیث) سے استنباط کرنے کی پوری اہلیت و لیاقت رکھنا ہو۔

۲۔ صحت اعتقاد۔ صحیح آخری معیار عالمی

۳۔ امور قبیحہ سے اپنے نفس کی حفاظت کرنے والا ہو۔

۴۔ ان چیزوں سے اپنے دین کو بچانے والا ہو جو انسان کو بے دین بناتی ہیں۔

۵۔ ہواد ہوس نفس امارہ کی حفاظت کرنے والا ہو۔

۶۔ اپنے مولا و آقا خداوند عالم اور اس کے ساتھ ساتھ رسول خدا ﷺ اور ائمہ ہدیٰ کا مطیع و فرمانبردار ہو۔

انہی آخری چار مذکورہ بالا شرائط کے مجموعہ کا نام ہے مشرعی عدالت ہے یعنی اس کے اندر ایک ایسا ملکہ ہو جس کی وجہ سے وہ (جان بوجھ کر) واجبات کو ترک نہ کرے اور محرمات کا ارتکاب نہ کرے۔ ان فرض وہ گناہان کبیرہ کا ارتکاب اور گناہان صغیرہ پر اصرار نہ کرے اور اگر کبھی بمقاضائے بشریت ایسا ہو جائے تو فوراً "توبہ النصوح" کرے۔ حقیقی نہ رہے کہ یہ تمام شرائط امام حسن عسکری علیہ السلام سے متحمل شدہ حدیث شریف کے اندر بالتفصیل مذکور ہیں فرماتے ہیں۔

لما من کل من الفقہاء صلتنا لنفسہ حلقاً للذین مختلفاً لہواء مطعناً لامر مولاہ

للموم ان یقلوب یعنی قہار میں سے جو شخص اپنے نفس کو بچانے والا اپنے دین کی حفاظت کرنے والا اپنی خواہشات کی مخالفت کرنے والا اور اپنے مولا کے حکم کی اطاعت کرنے والا ہو۔ عوام کے لئے اس کی تقلید کرنا جائز ہے۔ (احتجاج طبری وغیرہ) ایسے ہی شخص کو ”مجتہد جامع شرائط“ کہا جاتا ہے واما لا یكون الا بعض القہار للشیعہ لا کلہم۔ کمالا بطلی۔

لحمہ تقریبہ راجع بہ تقلید اعلم

کارنمین کرام نے چہشم خود شرائط فقیرہ والی مفصل حدیث ملاحظہ کر لی ہے اس میں کہیں بھی اعلم یا افتد کا لفظ موجود نہیں ہے۔ (اور اسی پر کیا محصر ہے اجتہاد و تقلید کے سلسلہ میں وارد شدہ کسی بھی روایت میں یہ لفظ موجود نہیں ہے) ہاں البتہ تفصیلات کے باب میں وارد شدہ ایک حدیث مقبولہ عمر بن علفہ میں یہ لفظ ضرور وارد ہے مگر اس کا محل اور ہے وہ فصل خصوصیت اور قطع نزاع کے مقام پر وارد ہے جس کا تارے محل نزاع ہے کوئی تعلق نہیں ہے کس قدر تعجب مقام ہے جس میں حج کا قرآن حدیث میں نام و نشان بھی نہیں ہے اس کے متعلقہ مباحث سے تو موجود نفسی کتب چھٹک رہی ہیں کہ اعلم کسے کہتے ہیں؟ اعلم کون ہے؟ اعلم کی تقلید واجب ہے؟ اعلم کی پہچان کیا ہے؟ وغیرہ وغیرہ مگر جن شرائط کی احادیث میں صراحت موجود ہے ان کا نام بھی دھو بیٹے سے کہیں نہیں مل سکتا! اختلافات ہیں زمانہ کے!

حالاتکہ نقل سے قطع نظر کر کے اگر چند منٹ صرف عقل سے بھی سوچا جائے تو یہ بات کامل کر سامنے آجاتی ہے کہ جس طرح شرعاً اس کی کوئی حقیقت نہیں ہے۔ اسی طرح حلقہ بھی اس کی کوئی حیثیت نہیں ہے کیونکہ اگر خدا تعالیٰ یہ حکم دیتا تو یہ تکلیف مالا یطاق (طاقت برداشت سے زائد) تکلیف ہوتی حالاتکہ خدائے حکیم کسی کو طاقت برداشت سے زیادہ تکلیف نہیں دیتا (لا یكلف اللہ نفساً الا وسعاً) کیونکہ اعلم فی العالم (پوری کائنات کے علماء میں سے سب سے بڑے عالم) کی تشخیص و تعیین علوۃ محال ہے (جسے نبی و امام کا مجوزہ ہی بروئے کار لاسکتا ہے) کوئی مائی کا لعل ہے جو پہلے تمام کائنات کے تمام علماء کی تعداد معلوم کرے اور پھر ہر علم و فن میں ان کے علمی مرتبہ و مقام کا جائزہ لے۔۔۔۔۔ اور پھر یہ فیصلہ کرے کہ کون کون اعلم فی العالم ہے۔

با انصاف قارئین کرام فرمائیں کہ کیا ایسا کرنے والا شخص خود اعلم العلماء نہیں ہوگا؟
 ہمیشہ محقق علماء اعلم نے اس مسئلہ کو ناقابل عمل قرار دیا ہے چنانچہ عالم ربانی حضرت شیخ زین
 العابدین مازندرانی اپنے منقول رسالہ عمید ذخیرۃ العباد صفحہ ۲۰ طبع کھٹنور پر لکھتے ہیں ”و لکن
 انصاف میں است کہ غالباً تنقیص اعلم ممکن نیست بجت اینکه ارجح یعنی انصاف یہ ہے کہ غالباً
 اعلم کی تنقیص ممکن نہیں ہے“

پس معلوم ہوا کہ عقل اس سے زیادہ کوئی فیصلہ نہیں کرتی کہ جس شعبہ حیات کے ماہرین
 کی طرف رجوع کرنا ہو اور وہ متحد ہوں تو گردو پیش کے ماہرین میں سے جو زیادہ ماہر ہو اس کی
 طرف رجوع کرنا افضل و مستحسن ہے بشرطیکہ کوئی مانع موجود نہ ہو۔ یہی وجہ ہے کہ بالعموم علاقہ
 بحر کے سب سے زیادہ ماہر ڈاکٹر اور وکیل و فیو کی طرف رجوع کیا جاتا ہے مگر عقل یہ فیصلہ تو
 ہرگز نہیں کرتی کہ اگر علاج کرانا ہو تو پہلے یہ دیکھو کہ ساری کائنات میں سب سے بڑا ڈاکٹر کون
 ہے؟ اور جب یہ معلوم ہو جائے تو پھر اس کی طرف رجوع کرنا۔ (خود ان سے پہلے عرض مرحوم
 ہی ہو جائے) اور نہ یہ کہ سب سے بڑے ماہر ڈاکٹر کے علاوہ کسی اور ڈاکٹر کی طرف رجوع کرنا
 ناجائز ہے! عقل سلیم کے اس فیصلہ سے ہمیں بھی ابا و اناکار نہیں ہے کہ دین کے معاملہ میں
 رجوع کرنے والے شخص کے علاقہ و ماحول کے علماء و مجتہدین میں سے جو سب سے افضل ہو
 اس کی طرف رجوع کرنا یقیناً افضل ہے مگر اس کا تقلید اعلم فی العالم کے وجوب کے ساتھ کیا
 تعلق ہے یا اس کا مطلب کب ہے کہ سوائے اس مجتہد کے جو تمام کائنات کے مجتہدوں سے بڑا
 ہے۔ باقی تمام مجتہدین کی تقلید حرام ہے۔ و دون اثباتہ غلط القاد۔ اس پر کوئی شرعی و عقلی دلیل
 موجود نہیں ہے۔ بلکہ اس کے خلاف بیسیوں دلائل و براہین موجود ہیں و لیٰ انما نکل آخر۔ یہ تو
 اجتہاد کا دروازہ بند کرنے کی شعوری یا غیر شعوری سازش ہے۔ واللہ العالی

اثبات اجتہاد کا طریقہ کار

بہر حال کسی شخص کے اجتہاد کے معلوم کرنے کے دو صحیح طریقے ہیں (۱) یا تو انسان خود
 اہل خبر سے ہو اور براہ راست اجتہاد و احکام سے اس کے اجتہاد کی تصدیق کرے۔ (۲) یا اہل
 خبر میں سے دو عادل گواہ کسی کے اجتہاد کی تصدیق کریں۔

مذکورہ بالا بیان سے ایک اور محرک الاراء اختلافی مسئلہ کا صحیح حل بھی معلوم ہو جاتا ہے اور وہ یہ ہے کہ آیا میت مجتہد کی تقلید پر باقی رہنا جائز ہے یا نہ؟ عام طور پر مشہور یہ ہے کہ اذاعات المفتی مات الفتویٰ (جب مفتی مرجعے تو اس کا فتویٰ بھی مرجعاً ہے) مگر اس کی کوئی حقیقت نہیں ہے کیونکہ جب سطور بالا میں یہ بات واضح کر دی گئی ہے کہ مذہب حق کے مجتہدین کا اجتہاد قرآن و حدیث کے تابع ہے تو ظاہر ہے کہ کسی شخص کی موت سے قرآن و حدیث نہیں مر سکتے (حلال معمد حلال فی يوم القیامت و حرامہ حرام فی يوم القیامت) ہاں اگر کسی شخص کا اجتہاد اس کی ذاتی رائے و قیاس کا نتیجہ ہے تو ممکن ہے مرنے کے بعد اسے اپنی رائے کے غلط ہونے کا انکشاف ہو جائے۔ مگر ہمارے نزدیک جب ایسے شخص کا اجتہاد اس کے عین حیات میں ہی قابل اعتماد نہیں ہے تو مرنے کے بعد کیا ہوگا؟ شاید کہ بکلی ایسے ہی ذاتی رائے و قیاس پر مبنی اجتہاد پر منطبق ہوتا ہے۔

والفائون مقالہ فی حلالہ و حرامہ

لہ جلاء کم بصائر من دیکم لمن ابصر لنفسہ ومن عی لعینہا وما انا علیکم بطیظ



باب الطہارت

(وَنَبَاكَ فَطَهِّرْ وَالرَّجْزَ فَطَهِّرْ)

اسلام میں حفظانِ صحت کی اہمیت

اسلام دینِ فطرت ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ خدائے حکیم نے اسلام کو ایسا جامع دستور حیات بنا کر بھیجا ہے کہ اگر اس کے مطابق زندگی بسر کی جائے تو انسان کی تمام فطری خواہشات احسن طریقہ پر پوری ہو جاتی ہیں۔

اسلام انسان کی کسی فطری خواہش کو کچلنے کی کوشش نہیں کرتا بلکہ اسے حد اعتدال کے اندر رکھ کر اس کی خواہشات کو معیاتی خواہشات سے ممتاز رکھنا چاہتا ہے۔

اسلام جسمِ انسانی کے غرضوں کو پورا کرتا ہے اگر ایک طرف وہ روحِ انسانی کو ترقی کا راستہ دکھاتا ہے تو دوسری طرف جسمِ انسانی کو بھی صحت و ترقی کے احکام سے سجا کر دیتا ہے۔

روحانیت اور مادیت میں صحیح توازن قائم رکھ کر دنیا کا نظام چلا دینا ہی اسلام کا طفرائے امتیاز ہے اس سے پہلے یہودیت میں یہ نقص تھا کہ اس نے روحانیت کو بالکل نظر انداز کر کے صرف مادی ترقی کو ہی قبلہ مقصود بنالیا تھا اور عیسائیت میں یہ عیب تھا کہ اس نے جسمانی تقاضوں کو یکسر بالائے طاق رکھ کر اپنی تمام تر توجہ روحانی ترقی پر مرکوز کر دی تھی اور اسی مقصد کے لئے

روحانیت جیسی خلافِ فطرت چیز کو حقیقی دین قرار دے لیا تھا۔ اسی طرح دوسری قومیں بھی افراد و تفرید میں جملہ تھیں اور ان حالات میں مگر کہ انسانیت دم توڑ رہی تھی کہ خدائے منان نے ازراہِ لطف و احسان اسلام کو دم توڑتی دنیا کے لئے نئی زندگی کا پیغام بنا کر اپنے نئے آخر الزمان صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی معرفت بھیجا۔ جسم و روح کے لئے کوئی سود مند اور مفید چیز ایسی نہیں جو اسلام نے بیان نہ کی ہو۔ ذیل میں صرف جسمانی صحت و معاشی کے متعلق اسلام کی بعض ہدایات پیش کی جاتی ہیں۔

اسلام میں ترک لذات کی ممانعت

چونکہ حلال اور جائز لذائذ کے ترک سے انسانی صحت متاثر ہوتی ہے اس لئے اسلام جائز لذائذ کے ترک کی اجازت نہیں دیتا۔ اسلام کا دعویٰ ہے کہ اسی دنیا سے دین بنتا ہے اور دنیا آخرت کی کھیتی ہے بعض صحابہ نے اپنی بیویوں کے پاس آنا جانا چھوڑ کر دن کو روزہ اور رات کو قیام شروع کر دیا جب آنحضرت ﷺ کو اطلاع ملی تو ان کو اس روش پر ٹوکا اور فرمایا تمہارے نفسوں کے تم پر کچھ حقوق ہیں تمہاری آنکھوں کا بھی تم پر حق ہے روزہ رکھو۔ پر کبھی افطار بھی کرو۔ نماز پڑھو۔ مگر رات کو آرام بھی کرو۔ جو شخص تمہارے طریقے پر نہیں چلتا وہ ہم سے نہیں ہے اس واقعہ کے بعد یہ آیت مبارکہ نازل ہوئی **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْسَبُوا طِبْعَاتٍ مَا لَكُمْ** اللہ لکم ولا تعتدوا ان اللہ لا یحب المعتدین (اے ایمان والو! اللہ نے جن پاکیزہ چیزوں کو حلال کیا ہے انہیں اپنے اوپر حرام نہ کرو اور حد سے آگے نہ بڑھا کرو۔ کیونکہ خدا حد سے بڑھنے والوں کو بدست نہیں رکھتا) **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْسَبُوا طِبْعَاتٍ مَا لَكُمْ** اللہ لکم ولا تعتدوا ان اللہ لا یحب المعتدین (اے رسول کہ دو۔ کس نے اللہ کی اس نعمت کو حرام قرار دیا ہے جو اس نے اپنے بندوں کے لئے پیدا کی ہے اور پاکیزہ دن رات کس نے حرام قرار دیئے ہیں)۔

اچھی غذا کھانے کا حکم

خسکی تری میں خالق حکیم نے بے شمار نعمتوں کے علاوہ عمدہ عمدہ غذائیں بھی پیدا کی ہیں تاکہ انسان ان کو استعمال کر کے جسم کی پرورش کر سکے۔ اسلام نے اشیائے عالم کی حلت و حرمت میں انسان کی جسمانی صحت کو پیش نظر رکھا ہے۔ ہر پاکیزہ صحت افزا اور زندگی بخش غذا کو حلال اور ہر اس چیز کو حرام قرار دے دیا جس سے کسی قسم کے مادی یا اخلاقی و روحانی نقصان کا اندیشہ تھا۔ صحت انسانی کے نقطہ نظر سے اگر اسلام کے اصول حلال و حرام کو دیکھا جائے تو اس کے اندر وہ حکمتیں نظر آتی ہیں جنہوں نے سائنس دانوں کو بھی اس خدا کی قانون کی صداقت کا معترف کر دیا ہے۔

اسلام نے پاک و پاکیزہ چیزوں کو حلال قرار دیا ہے اور اس کے ساتھ ہی یہ پابندی ضرور عائد کر دی ہے کہ اسراف اور بے اعتدالی نہ کی جائے۔ چنانچہ فرمایا ہے کہ **كُلُوا وَاشْرَبُوا**

ولاتسرو لوہ (کھاؤ) مگر اسراف اور زیادتی نہ کرو۔ اسلام نے کھانے پینے میں اعتدال کی تلقین کر کے انسان کو ہلاکت اور جسم کو بیماری سے بچانے کی کامیاب تدبیر کی ہے ظاہر ہے کہ عہدہ سے عہدہ غذا بھی تھوڑی سی بے اعتدالی کرنے سے ذہر قاتل بن جاتی ہے (دوب اکلتہ تسمع الاکلات) حکماء کا قول ہے کہ تندرستی اعتدال کا ہی وہ سرا نام ہے۔ آنحضرت ﷺ نے مسلمانوں کو اس قدر اعتدال پسند بنادیا تھا کہ ان کے ہاں بیماری کو راہ پانے کا موقع مشکل سے ملتا تھا۔ تاریخ ابن عساکر میں ہے کہ ایک دفعہ ایک بادشاہ نے مسلمانوں کے علاج معالجہ کے لئے ایک حاذق طبیب کو آنحضرت ﷺ کی خدمت میں بھیجا کچھ عرصہ کے بعد طبیب نے دل برداشتہ ہو کر آنحضرت ﷺ سے واپس جانے کی رخصت طلب کی۔ تب نے سبب دریافت فرمایا کہا یا رسول اللہ! جب ہمارے پاس کوئی بیمار آتا ہی نہیں تو لہرنے کا فائدہ؟ حضور ﷺ نے فرمایا ٹھیک ہے یہاں لوگ بغیر شدید بھوک کے کھانا نہیں کھاتے اور اس وقت دسترخوان سے اٹھ کھڑے ہوتے ہیں جب کچھ بھوک باقی رہتی ہے اس لئے بیمار نہیں ہوتے۔



جنسی خواہشات کی تسکین

جس طرح غذا میں اعتدال ضروری ہے اسی طرح جنسی خواہشات کے سلسلہ میں بھی اسلام حد اعتدال سے بڑھنے کی اجازت نہیں دیتا۔ جب مرد عورت کے یہ تعلقات فطری ضرورت سے آگے بڑھ کر عیاشی کی صورت اختیار کر لیں تو اس سے نہ صرف یہ کہ صحت برباد ہو جاتی ہے بلکہ معاشرہ میں طرح طرح کی بیماریاں بھی جنم لیتی ہیں اسلام نے اگر ایک طرف نکاح کو نصف ایمان قرار دیا ہے تو دوسری طرف یہ بھی واضح کر دیا ہے کہ جو شخص صرف مال یا جمال یا صرف تسکین شہوت کے لئے نکاح کرتا ہے اس میں برکت نہیں ہوتی۔ اسلام مرد اور عورت کو یہ بات ذہن نشین کراتا ہے کہ اس ازدواج سے جائز طریقہ پر تسکین خواہش کے ساتھ ساتھ اصل مقصد بقاء نسل ہے لہذا وہ یہ ملحوظ رکھیں کہ اس تعلق کے نتیجہ میں ان پر اولاد کی پرورش ان کی تعلیم و تربیت اور اصلاح کرنا ان کے فرائض میں شامل ہے اگر یہ سوچ کر فریضہ زوجیت ادا کیا جائے تو پھر لازماً ان تعلقات میں اعتدال پیدا ہو جاتا ہے۔

جسمانی ورزش

صحت کو برقرار رکھنے کے لئے جسمانی ورزش بھی ضروری ہے اسلام نے مسلمانوں کو اس کی طرف بھی توجہ دلائی ہے۔ اسلام میں گھڑ سواری، تیر اندازی اور تیراکی کے مظاہروں کی جو امت افزائی کی گئی ہے۔ وہ اسی مقصد کے پیش نظر ہے۔

بے جا تشدد کی ممانعت

خدا نے رحمان نے دین اسلام کو آسان بنایا ہے اس نے انسانی طاقت برداشت سے بھی کمتر پابندیاں عائد کی ہیں وہ ہرگز طاقت برداشت سے زیادہ تکلیف نہیں دیتا۔ یہی وجہ ہے کہ کسی وقت کوئی بندہ از خود اپنی جاں پر سختی کرتا ہے اور غیر شرعی پابندیوں میں اپنے آپ کو جکڑتا ہے تو شریعت سے اسے گناہ قرار دیتی ہے۔ کیونکہ ہمارے پاس جسم و روح خدا کی مقدس امانت ہے اور خدا کی امانت میں ہمیں کسی قسم کی زیادتی کرنے کا حق نہیں ہے۔ بے جا سختیوں سے جسم کمزور پڑ جاتا ہے اور ظاہر ہے کہ کمزور جسم کا عقدہ فرائض زندگی کو انجام نہیں دے سکتا۔ اس

کے برعکس مضبوط اور تومند جسم خدا کی حیالت اور خلق کی خدمت پر دے جوش و خروش سے کرتا ہے اسی لئے حدیث میں وارد ہے **الْمُؤْمِنُ الْقَوِيُّ خَيْرٌ مِنَ الْمُؤْمِنِ الضَّعِيفِ** طاقت ور مومن کمزور مومن سے بہتر ہے کمزور جسم اور خراب صحت سے نہ صرف یہ کہ دنیا کے دکھ درد میں اضافہ ہوتا ہے بلکہ سوسائٹی کو نقصان پہنچتا ہے کیونکہ وہ محنت و مشقت کر کے سوسائٹی کو پورا فائدہ نہیں پہنچا سکتا اور یہ حقیقت ہے کہ عقل سلیم بھی جسم سلیم میں ہوتی ہے۔ کمال مٹتی۔

علاج معالجہ کا حکم

خدا کی ذات پر توکل و اعتماد بے شک عقیدہ توحید کی روح رواں ہے مگر اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ انسان ہاتھ پر ہاتھ رکھے بیٹھ جائے اسلام پہلے تو پرہیز پر زور دیتا ہے کہ **لَا تَطْلُبُوا الْعِلاجَ** یعنی پرہیز دوا سے بھی بہتر ہے مگر مرض کی صورت میں علاج بھی ضروری ہے۔ آنحضرت ﷺ ارشاد ہے **تَكُنْ دَاءَ دَوَاءِ مَرَضٍ كِي دَوَاءِ مَرَضٍ** دوا کی ہے کہ ایک بار ایک نبی بیمار ہوا بارگاہ الہی میں عرض کیا یا اللہ! مرض کس کی طرف سے ہے؟ ارشاد باری ہوا میری طرف سے! پھر سوال کیا یا اللہ! شفا کس کی طرف سے ہے؟ ارشاد ہوا میری طرف سے۔

نبی اللہ نے کہا پھر میں ہرگز علاج نہ کروں گا۔ ارشاد رب العزت ہوا۔ اس طرح میں تجھے ہرگز شفا نہیں دوں گا۔ (انوار نعمانیہ) لیکن نیم حکیم خطروں جان کی طرف رجوع کرنے کی ممانعت کی گئی ہے۔ آنحضرت ﷺ کا ارشاد بخیر **فَضْلُ غَيْرِ طِبِّ جَانَةِ كَيْ كَالْعِلَاجِ كَرَّ وَهُوَ ضَامِنٌ** ہے (الوسائل)

صفائی ستھرائی کا اسلام میں مقام

یہ بات محتاج بیان نہیں کہ صفائی ستھرائی جسمانی صحت کے لئے اشد ضروری ہے اسلام میں صفائی کا کیا مقام ہے؟ اس کے سمجھنے کے لئے یہی بات کافی ہے کہ اسلام نے صفائی اور پاکیزگی کو جزو ایمان قرار دیا **فَالْعِلْمُ مِنَ الْإِيمَانِ كَالْعِلْمُ مِنَ الْإِيمَانِ** میں داخل ہے۔

کیس فرمایا الطہور طہر الايمان پاکي ایمان کا جزو ہے۔

کبھی فرمایا "طہود نصف الايمان" پاکیزگی نصف ایمان ہے (نجم العلوم) منہائی ستھرائی کا جس طرح اسلام نے عمل انتظام کیا ہے اور اس کو مذہبی اور اخلاقی حیثیت دے کر اس کو جو اہمیت دی ہے اس کی دوسرے ادیان میں مثال نہیں مل سکتی۔ بول و براز کے بعد استنجاء مندرت کے بعد غسل خباثت، غسل حیض و غصہ وغیرہ ہر نماز کے لئے وضو، ہر جمعہ کو غسل، بالوں کی گنگھی پٹی، ناخن کٹوانے کا حکم، مونے، زہار اور زیر بغل ہل کٹوانے کا امر، مسواک کرنے کی تاکید، مزید صاف ستھرے کپڑے استعمال کرنے کا حکم، نینے کی سنت، خوشبو استعمال کرنے کی ترغیب وغیرہ تک سب اسی چیز کے مختلف مظاہر ہیں اسلام کا لطیف مزاج یہ برداشت نہیں کرتا کہ اس کے نام لیوے کثیف رہیں۔ اور اپنے گھریلو اور شہریوں کو گندہ رکھیں آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے۔ اپنے گھروں اور گھروں کے محن کو کوڑے کرکٹ سے پاک صاف رکھا کرو کیونکہ خدائے تعالیٰ پاک ہے اور پاک رہنے والوں کو پسند کرتا ہے۔ حضور ﷺ کی محل مبارک میں اگر اور کافر کی انگلیاں نکال باقی حصہ پاک ہو اس کا نام ہے اور صحت پر ہر شے اثر نہ پڑے۔

اس تمہیدی بیان کے بعد ہم عام فقہی ترتیب کے مطابق پہلے پانی، اس کے اقسام اور ان کے احکام بیان کرتے ہیں اس کے بعد باب الوضوء کے دوسرے ضروری مباحث بیان کیے جائیں گے۔ انشاء اللہ۔

آب مطلق و مضاف

سو مطلق نہ رہے کہ پانی کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) مطلق (جس پر بلا کسی قید و اضافت کے پانی کا اطلاق کیا جائے) (۲) مضاف (جس پر بلا قید و اضافت پانی کا اطلاق نہ کیا جائے جیسے کسی پھل وغیرہ سے نچوڑا ہوا پانی مثلاً "گلاب کا پانی"، "انار کا پانی"، "انگور کا پانی" اور ہندوانہ کا پانی وغیرہ کسی اور چیز کے ساتھ اس طرح ملایا جائے کہ اس پر مطلق کب کا اطلاق نہ ہو سکے جیسے مذکورہ بالا آب مضاف میں آب مطلق شامل کیا جائے اور وہ بھی مضاف کا رنگ دھار لے۔

آب مطلق کے اقسام

آب مطلق کی پانچ قسمیں ہیں۔ (۱) جاری (جس کا مادہ ہو) قلیل ہو یا کثیر۔ (۲) غیر جاری

مکرکہ (۳) کرے کمتر۔ (۴) کنواں۔ (۵) اور بارش کا پانی۔

ان اقسام کے احکام و مسائل

مسئلہ ۱ = بلا اختلاف پانی یکسب اقسامہ خود ظاہر (پاک) ہے اور حدث (باطنی کثافت) اور خبث (ظاہری نجاست) سے مطہر (پاک کنندہ) ہے اور اس میں بھی کوئی اختلاف نہیں کہ جب کسی نجاست کے پٹے سے اس کا رنگ، پو یا ذائقہ تبدیل ہو جائے تو اس سے پانی کی تمام قسمیں نجس ہو جاتی ہیں۔ لیکن اگر نجاست پٹے سے رنگ یا پو یا ذائقہ تبدیل نہ ہو تو پھر نجس ہونا ہے یا نہ اس میں تفصیل ہے۔

قسم اول، 'قسم دوم'، چارم اور پنجم (یعنی آب جاری مکرکناں اور بارش کے پانی کا) جبکہ برس رہا ہو (نعم یہ ہے کہ وہ ملاقات نجاست سے نجس نہیں ہوتا لیکن قسم سوم (جو جاری نہ ہو اور کر سے بھی کمتر ہو) جسے آب غلیل کہا جاتا ہے) کے حقیقی اثر و اظہار قول یہ ہے کہ وہ ملاقات نجاست سے نجس ہو جاتا ہے۔
کرکی حد بندی

مسئلہ ۲ = اگرچہ کرکی حد بندی میں سخت اختلاف ہے مگر تحقیقی قول یہ ہے کہ اگر اس کی حد بندی وزن کے ذریعہ سے کی جائے تو وہ بارہ سوز مل عراقی ہے اور اگر مساحت کے ذریعے کی جائے تو تین باشت طول، تین باشت عرض اور تین باشت عمق، جس کا مکسر ستائیس باشت بنتا ہے۔ مگر احوط یہ ہے کہ ساڑھے تین تین باشت طول، عرض اور عمق ہو جس کا مکسر ۴۲ باشت اور ۴۳ دین باشت کا ۷/۸ حصہ بنتا ہے۔ قدر۔

ایضاح

کنوئیں میں مختلف نجاستوں کے گرنے سے جو عام فتنی کتابوں میں لکھا ہوتا ہے کہ اتنے ڈول کھینچے جائیں تو ایسی صورت میں ہے جبکہ نجاست کی وجہ سے کنوئیں کے پانی کا رنگ و پو یا ذائقہ بدل جائے۔ ورنہ بصورت دیگر صرف مستحب ہیں نہ مفسد۔

آب مضاف کے احکام

مسئلہ نمبر = آب مضاف اگرچہ ظاہر ہے مگر بنا بر مشہور (بلکہ اس پر اجماع و اتفاق کا دعویٰ کیا گیا ہے) حدیث (باطنی کثافت) و خبث (ظاہری نجاست) سے مطہر (پاک کنندہ) نہیں ہے اگرچہ متقدمین میں سے حضرت شیخ صدوق (در فقیہ) اور متاخرین میں سے علامہ ابن فیض کاشانی (در مغازی) اور شیخ حسین عرب (در قواعد الدین) کا قول یہ ہے کہ آب مضاف سے وضو جائز ہے اور جناب شیخ مفید (در مسائل الخلاف) جناب سید مرتضیٰ علم الہدی (در المسائل الناصریہ) اور جناب ابن ابی عمیل کا قول یہ ہے کہ اس سے خبث (ظاہری نجاست) کا ازالہ بھی جائز ہے (حدائق نجاء) اگرچہ اس احقر کے نزدیک یہی غیر مشہور قول قوی ہے کہ اس سے حدیث و خبث ہر دو کا ازالہ ہو سکتا ہے جیسا کہ متعدد نصوص میں وارد ہے مگر احتیاط اس میں ہے کہ قول مشہور کی اجماع کی جائے۔ واللہ اعلم

مسئلہ ۳۔ اسی طرح آب مضاف کے متعلق دہرائے اجماع کا یہ ہے کہ جس قدر بھی کثیر مقدار میں ہو مگر زہری نجاست کے لئے سے نجس ہو جاتا ہے۔ اگرچہ مشہور کی دلیل بالکل طویل ہے۔ مگر احتیاط اسی میں ہے کہ ان کی ہموالی کی جائے۔

نجاسات

وہ نجاسات جو خود نجس ہیں اور دوسری چیزوں کو نجس کر دیتی ہیں جن سے اجتناب واجب و لازم ہے وہ ہیں۔ (۱) پیشاب انسان اور ہر اس حیوان کا پیشاب نجس ہے جو خون، ہندہ رکھتا ہے (جس کا خون زہری کرتے وقت اچھل کر نکلتا ہے) اور حرام گوشت ہے۔ لہذا جن حیوانات کا گوشت حلال ہے ان کا پیشاب پاک ہے مگر گھوڑے، گدھے اور بکری کے پیشاب میں اختلاف ہے مشہور یہ ہے کہ ظاہر ہے مع الکراہت اور یہی قول قوی ہے۔ حدائق نامکروہ اور وسائل و فیوہ میں متعدد روایات موجود ہیں جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ اگر مکروہ گوشت والے حیوانات کا پیشاب جسم یا کپڑے کو لگ جائے تو دھونا ضروری نہیں ہے۔ مگر احتیاط یہ ہے کہ اس سے اجتناب کیا جائے اور جسم یا کپڑے کو لگ جائے تو اسے دھویا جائے کیونکہ بعض فقہاء جیسے جناب مقدس اردبیلی شیخ

جواد کاظمی اور علامہ شیخ یوسف بحرانی وغیرہم اسے نجس جانتے ہیں اور اس قسم کی بعض روایات بھی دانی اور دسائل وغیرہ میں موجود ہیں جو اس صورت میں جسم و لباس کے دھونے پر دلالت کرتی ہیں مگر وہ استحباب پر محمول ہیں۔ اسی طرح حرام گوشت (پرندہ کے پیشاب اور مٹھ میں اختلاف ہے مشہور نجاست ہے مگر اقویٰ یہ ہے کہ پاک ہے چنانچہ کافی اور تنزیہ اما حکام وغیرہ کتب معتبرہ میں امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے فرمایا۔ ”کل طعمہ بطعم فلا یلیس ببولہ وخبثہ ہر پرندہ کے پیشاب اور مٹھ — میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اگرچہ مشہور قول احتیاط کے مطابق ہے بالخصوص چمکاز میں یہ احتیاط اور بھی ضروری ہے۔ قلی نہ رہے کہ حرام گوشت سے مراد ہر وہ حیوان ہے جس کا گوشت کھانا حرام ہے خواہ بلاصل حرام ہو جیسے کتا، ہلا وغیرہ۔ بالعرض جیسے نجاست خوار حیوان یا وہ حیوان جس سے انسان نے منہ کالا کیا ہو یا وہ بچہ گوشت خور جس کا گوشت پوست سوراخ کے دودھ سے مضبوط ہوا ہو۔

پیشاب کی نجاست و حرمت کا براز

پیشاب کی فلاحیت اور نجاست کوئی ایسا عام مسلح موضوع نہیں ہے جس پر قلم فرسائی کی ضرورت ہو اس کی نجاست کے لئے اتنا ہی کافی ہے کہ جو لوگ کسی شریعت کے قائل نہیں ہیں وہ بھی اس سے نفرت کرتے ہیں اس میں کئی قسم کے تمکیات اور فاسد مادے شامل ہوتے ہیں جب تک مقررہ مقدار میں اندر رہے اس وقت تک معر نہیں ہوتا مگر باہر آتے ہی اور خارجی ہوا لگتے ہی یہ زہر کی طرح معرین جاتا ہے واضح ہو کہ یہ انسانی پیشاب اور ان حرام گوشت حیوانات کے حلق ہے جو گوشت خور ہیں ہاں البتہ وہ حیوانات جن کا گوشت حلال ہے اور وہ صرف گھاس پھوس کھاتے ہیں ان کے پیشاب میں چونکہ یہ بھی مادہ نہیں ہوتا اس لئے شریعت مقدسہ نے اسے پاک قرار دیا ہے۔

۴۲ براز (پاخانہ)

انسان اور ہر اس حیوان کا براز نجس ہے جس کا گوشت کھانا حرام ہے اور خون جھنڈہ رکھتا ہے۔ لہذا جن حیوانات کا گوشت حلال ہے ان کا فضلہ پاک ہے حتیٰ کہ گھوڑے، گدھے اور خچر

کی بید بالافاق پاک ہے (جن کا گوشت مکروہ ہے) اور ہر قسم کے پرندوں کی مٹھ علی الاقوی پاک ہے۔ اگرچہ احتیاط مستحب یہ ہے کہ حرام گوشت پرندوں بالخصوص چکاؤر کی مٹھ سے اجتناب کیا جائے۔ واللہ العالم۔

پاخانے کی حرمت و نجاست کا راز

انسان اور حرام گوشت حیوان کے فضلہ میں وہ غرت آمیز نکالت پائی جاتی ہے کہ کتے اور سور کا گوشت کھانے والے لوگ بھی اس کے تصور سے لڑوہ برانداز ہو جاتے ہیں اس فضلہ میں مختلف فلیط اور گندے مواد جمع ہوتے ہیں اور جب خارجی ہوا اسے پھوٹی ہے تو اس کی کثافت و خبثت میں مزید اضافہ ہو جاتا ہے اس لئے شرع مقدس نے اسے نہ صرف حرام بلکہ نجس بھی قرار دیا ہے۔

سیدنی

انسان اور ہر خوراک جملہ کچے والے حیوان کی مٹی نجس ہے۔ خون اس کا گوشت حلال ہو اور خواہ حرام۔ ہاں البتہ وہ حیوانات اور حشرات جو خون جھنڈ نہیں رکھتے ان کی مٹی نجس نہیں ہے۔ مٹی اور پیشاب کے علاوہ جو رطوبت انسانی عرق بول سے نکلتی ہے وہ نجس نہیں ہے جیسے مذی (وہ مادہ جو عضو مخصوص کے انتشار اور بوس و کنار اور دست درازی وغیرہ کے وقت خارج ہوتا ہے) ولای (وہ سفید مادہ جو بعض اوقات پیشاب کے بعد خارج ہوتا ہے) اور ودی (وہ یسدار سفید مادہ جو مٹی کے خارج ہونے کے بعد خارج ہوتا ہے) نجس نہیں ہے بشرطیکہ خدوع مٹی کے بعد پیشاب کے ذریعہ اس کا استبراء اور پیشاب والا استبراء بھی کر لیا ہو۔ کیونکہ ان کا مرکز اور نکلنے کا راستہ مادہ منویہ کے نکلنے سے مختلف ہے ہاں احتیاط مستحب یہ ہے کہ اگر ان میں سے کوئی مادہ جسم یا کپڑے کو لگ جائے تو اسے دھویا جائے۔

منی کی نجاست و حرمت کا راز

منی جسے مادۃ الحیث بھی کہا جاتا ہے اس کا قوام خستین میں درست ہوتا ہے اس میں ناکھوں چھوٹے چھوٹے جڑوے ہوتے ہیں جتنے جڑوے رحم مادر میں قفلہ پکڑ جائیں اتنے ہی بچے پیدا ہوتے ہیں باقی تمام جڑوے مر جاتے ہیں اور اگر یہ جڑوے مادہ منویہ میں نہ رہیں تو

آدمی تولید کے قابل نہیں رہتا یہ یا تو خلقی طور پر ایسا ہوتا ہے یا انسان کے اپنے کرتوتوں کی وجہ سے ایسا ہوتا ہے چنانچہ اکثر و بیشتر مشیت زنی، لواطت اور کثرت شراب خوری سے ایسا ہوتا ہے۔ اسی لئے شارع مقدس نے ان افعال قبیحہ کو حرام قرار دیا ہے، چونکہ منی میں چھوٹے چھوٹے حیوان ہوتے ہیں جو انسان کے لئے معر ہوتے ہیں اس لئے شارع اطہر نے اسے حرام اور ناپاک قرار دیا ہے اور اس میں حلال گوشت و حرام گوشت کا کوئی فرق نہیں کیا کیونکہ حرام گوشت کی منی سے وہی نقصان ہوتا ہے جو خود اس حیوان کے گوشت میں ہے اور حلال گوشت کی بھی اس لئے حرام ہے کہ وہ مردہ حیوان (جرثومے) پر مشتمل ہے اور اس کے ٹکسے سے چونکہ تمام مصلیٰ نظام اور پورے جسم میں فحور اور ظلل واقع ہو جاتا ہے اس لئے غسل واجب ہے تاکہ پانی کے ساتھ غسل کرنے سے اس کا ازالہ ہو سکے کیونکہ پانی کے اندر کئی بیماریوں کا علاج مضمر ہے آج

کل تو "علاج بالماء" طب کا ایک خاص شعبہ بن چکا ہے۔
 سہ خون

انسان اور ہر خون بہندہ رکھنے والے حیوان کا خون نجس ہے خواہ اس کا گوشت حرام ہو یا حلال ہاں وہ حیوان جو خون بہندہ نہیں رکھتا۔ جیسے مچھلی، مچھر، مکمل وغیرہ ان کا خون نجس نہیں ہے اسی طرح وہ خون جو حلال گوشت حیوان کو ذبح کرنے اور عادی خون نکل جانے کے بعد بدن میں رہ جاتا ہے وہ بھی نجس نہیں ہے۔

خون کی نجاست و حرمت کا راز

صلح اور معتدل خون صحت اور ملاحتی اور فرح و نشاط کا ضامن ہے لیکن جب جسم سے باہر نکل آئے اور اسے خارجی ہوا لگ ہو جائے تو اب اس کا استعمال نہ صرف یہ کہ مضر صحت ہے بلکہ بعض مملک امراض جیسے شدت پیاس اور بھوک، بد بوئے دہن، بد خلقی، قساوت قلبی اور سنگینی وغیرہ جیسی بدنی و خلقی امراض کا باعث بنتا ہے اس لئے شریعت عادلہ نے اس کا استعمال بھی حرام قرار دیا ہے اور اسے ناپاک بھی ٹھہرایا ہے۔

۵۔ مردار

انسان اور ہر خون بہندہ رکھنے والے حیوان کا مردہ نجس ہے اگرچہ حلال گوشت ہی ہو۔ اسی طرح اس کے وہ اجزاء بھی نجس ہیں جو ذبحہ حیوان سے جدا کئے جائیں البتہ وہ حیوانات و حشرات جو خون بہندہ نہیں رکھتے جیسے چمکلی، بچور اور مچھلی وغیرہ ان کا مردہ نجس نہیں ہے۔ اگرچہ چمکلی میں احتیاط مستحب یہ ہے کہ اس سے اجتناب کیا جائے۔

مردہ کی نجاست کا راز

طبی موت مرنے والے حیوان میں ایسے جرائم پیدا ہو جاتے ہیں جو انسان کے لئے انتہائی مضر ہوتے ہیں جن سے مختلف ملک امراض جیسے کمزوری، جسم، قلت یا پیدا ہوتے ہیں اور ناکافی موت کا باعث بنتے ہیں اس لئے شارع اللہ نے اسے حرام قرار دینے کے ساتھ ساتھ نجس بھی قرار دیا ہے تاکہ اس کے نزدیک جانے کا تصور بھی ختم ہو جائے بلکہ شریعت میں ہر اس حیوان کو بھی حرام قرار دیا ہے جو مردار قرار دے دیا ہو اور وہ حیوان ان امراض و آفات سے محفوظ رہے۔

۶۔ شراب

ہر قسم کی شراب بلکہ ہر وہ چیز جو نشہ آور ہے اور دراصل سیال ہے وہ حرام ہونے کے ساتھ ساتھ باہر قول مشہور و منصور نجس بھی ہے لیکن جو چیز خشک حالت میں نشہ آور ہے جیسے بھنگ اگرچہ اس میں پانی ڈال کر اسے سیال بھی بنا دیا جائے تاہم وہ نجس نہیں ہے (گو اس کی حرمت میں کوئی کلام نہیں ہے) ۱۔

۲۔ بعض جاہل بھنگی چڑی یہ کہتے ہیں کہ جب بھنگ نجس نہیں تو پھر حرام کیسے ہے؟ احمقوں کو انہی بھی معلوم نہیں کہ کسی چیز کے حرام ہونے کے لئے اس کا نجس ہونا ضروری نہیں ہے۔ نجس العین تو صرف تین چیزیں ہیں کافراہتا اور خنزیر۔ باقی سب کچھ جیسے چوہا، بلی، میڈر وغیرہ حرام تو ہیں مگر نجس نہیں ہیں۔ اسی طرح مٹی کا کھانا حرام ہے مگر وہ نہ صرف یہ کہ خود پاک ہے بلکہ مٹیر بھی ہے (مذہب غنی ص ۷۷)

نہار

شراب کی ایک خاص قسم ہے جو جوڑوں سے بنائی جاتی ہے یہ بھی حرام اور نجس ہے اس خاص قسم کی شراب کا فقہاء نے بالخصوص اس لئے علیحدہ تذکرہ کیا ہے کہ روایات میں اس کا علیحدہ تذکرہ ہے۔

مشہور یہ ہے کہ اگر صبر حسی (انگور کے جوس) میں آگ پر رکھنے یا دھوپ میں پڑے رہنے یا کسی اور وجہ سے جوش پیدا ہو جائے اور اس کا قوام گاڑھا ہو جائے تو وہ بھی حرام اور نجس ہو جاتا ہے جہاں تک حرمت کا تعلق ہے وہ تو لاکھام ہے مگر جہاں تک اس کی نجاست کا سوال ہے وہ بنا دلیل ہے لہذا قول قوی یہ ہے کہ وہ پاک ہے اگرچہ احتیاط مستحبی یہ ہے کہ اس سے اجتناب کیا جائے۔

ایضاح

اگر کئی اور مٹی جڑیں شیش ڈال کر بنائی جائیں تو اس کے کھانے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اگرچہ احتیاط یہ ہے کہ اس سے احتراز کیا جائے۔
نجاست شراب کا راز

شراب خانہ غراب کے مفاسد محتاج بیان نہیں بلکہ وہ عیاں راہچہ بیان کے صدق ہیں ظاہر ہے کہ اس سے حواس معطل، عقل و ہوش ختم، صحت تباہ اور ماں بہن کی تیز رخصت ہو جاتی ہے اور بیسیوں قسم کے گناہوں جیسے قتل اور زنا وغیرہ کا دروازہ کھل جاتا ہے۔ الغرض آج کل کی تحقیقات جدیدہ سے یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ شراب سے بڑھ کر انسانی صحت، انسانی عقل اور انسانی معاشرہ کا کوئی دشمن نہیں ہے نیز ہسپتالوں، شکاریات سے ثابت ہے کہ درد گردہ، تشنگی مافی، وضع الظامیل، اصابہ کمزوری، نقرس کے زیادہ تر مریض شراب خوار ہوتے ہیں۔ اس لئے شریعت مقدسہ نے اسے حرام قرار دینے کے ساتھ ساتھ نجس بھی قرار دیا ہے تاکہ چٹا تو بجائے خود کوئی کلمہ گو اس ام الحائث کو ہاتھ بھی نہ لگائے۔ اسی لئے احادیث اہل بیت میں شراب خمر کو علیہ و ثن (بیت پرست) کی مانند قرار دیا گیا ہے۔

۷۔ کتا - خنزیر

بافانک جمیع فقہاء کتا اور سور حرام اور نجس ہیں حتی کہ ان کے وہ اجزاء بھی نجس ہیں جن میں آثار حیات نہیں ہوتے (یعنی ہڈی اور بال وغیرہ)

حرمت و نجاست کلب و خنزیر کا راز

کتا باوجود اپنی بعض خوبیوں کے انتہائی غلیظ حیوان ہے جو پانخانہ تک کھاتا ہے اس کے معدہ میں اس قدر حرارت ہے جو ہڈیوں کو بھی پگھلا کر ہضم کر دیتی ہے اسے چونکہ پیسہ نہیں آتا اس لئے اس کا تمام گندہ مواد لعاب کے ذریعے خارج ہوتا ہے طبی تحقیقات سے ظاہر ہے کہ اس میں معرصت جراثیم ہوتے ہیں جو مٹی کے بغیر صرف پانی استعمال کرنے سے نہیں مرتے اس لئے شارع علیہ السلام نے اس برتن میں مٹی ملنے کا حکم دیا ہے جس میں کتا منہ ڈال دے اور اس کا گوشت خبیث کو فاسد اور معدہ کو خراب کرتا ہے۔ کتا جو کتا کھانے وہ جراثیم اس کی طرف منتقل ہو جاتے ہیں اور بعض اوقات اس کی ہلاکت کا سبب بنتے ہیں اور اس کا جو کھا کھانے سے سوء ہضم صحت کنوری مرض سل اور دوار (سر پکڑانے کا مرض) پیدا ہوتا ہے اس لئے شارع اطہر نے اسے حرام قرار دینے کے ساتھ ساتھ نجس بھی قرار دیا ہے علاوہ بریں کتا چونکہ اپنی قوم کا دشمن ہوتا ہے اس کا گوشت کھانے سے یہ بد صفت انسان میں بھی پیدا ہو جاتی ہے۔

اور جہاں تک خنزیر کا تعلق ہے تو تمام عالم کے حیوانات میں اس سے بڑھ کر کوئی حیوان غلیظ نہیں ہے یہ گندگی کھاتا ہے اور گندگی میں رہتا ہے اور اس کے گوشت میں مختلف قسم کے پھوٹے پھوٹے کیڑے ہوتے ہیں جو معدہ میں جا کر بڑے ہو جاتے ہیں اور ان سے مزید کیڑے پیدا ہوتے ہیں جو ہلاکت تک پہنچتے ہیں نیز اس کے جسم پر بھی مختلف قسم کے معرصت جراثیم ہوتے ہیں نیز سور چونکہ ایک دیوث حیوان ہے اس کا گوشت کھانے سے بے غیرتی پیدا ہو جاتی ہے اس لئے شارع مقدس نے اس کی حرمت اور نجاست کا حکم صادر فرمایا ہے۔

جاتا ہے۔ اولنک کا اجتماع بل ہم لعل کلان بریں جو شخص کافر ہے اس کا دامن ضرور ٹکھری نجاست و کثافت سے بھی آلودہ رہتا ہے نہ وہ ٹھیک طرح بول و براز سے طہارت کرتا ہے نہ خمر و خنزیر وغیرہ سے اجتناب کرتا ہے اور اگر بالفرض ان چیزوں سے اس کا دامن صاف بھی ہو تو خود شرک جو سب نجاستوں سے جڑی نجاست ہے) سے تو ضرور اس کا دامن لوث ہوتا ہی ہے اس لئے شارع حکیم نے اسے نجس قرار دے کر اس سے میل و محبت اور دیگر انسانی تعلقات کو ناجائز قرار دیا ہے تاکہ فتنہ و فساد کی جڑ کٹ جائے اور اس کی خبیثت اعتقادی و بدنی دوسروں تک سرایت نہ کرے۔

جنب حرام کا پینہ

اگرچہ اس کی نجاست و طہارت میں حنفیہ و متاخرین کے درمیان اختلاف ہے حنفیہ میں نجاست اور متاخرین میں طہارت کی شرت ہے۔ مگر قوی قول یہی ہے کہ جنب حرام کا پینہ نجس ہے۔ خواہ وہ غسل کرے یا نہ کرے۔ اور اگر وہ غسل کرے تو بھی اگر ذاتی اور اصلی ہو جیسے زنا و طہارت اور مشت زنی وغیرہ تب تو یہ حکم بلا اشکال ہے اور اگر اس کی حرمت عارضی ہو جیسے اپنی زوجہ کے ساتھ جنس و نفاس یا روزہ کی حالت میں مقاربت کرنا تو بھی بناء بر اخیاط اس پینہ سے اجتناب کرنا چاہئے۔ واللہ اعلم۔

بنا بر مشہور نجاست خور حیوان کے پینہ کا بھی یہی حکم ہے کہ وہ نجس ہے اس سے بھی اجتناب لازم ہے۔

جنب حرام اور نجاست خور کے پینہ کی نجاست کا راز

اس کی وجہ ظاہر ہے کہ اس فعل قبیح کی شہادت و قیاحت جو قاتل تک سرایت کر گئی ہے اور شارع حکیم نے اس فعل بد سے نفرت دلانے کیلئے اس کے پینہ کو نجس قرار دیا ہے تاکہ اس سے کلی اجتناب کا ملکہ پیدا ہو۔

اسی طرح نجاست خور کا گوشت و پوست چونکہ نجاست خوری کی وجہ سے مضبوط ہوا ہے لہذا اس کے اندر اب چونکہ نجاست کے تمام آثار نمودار ہو گئے ہیں اس لئے جب تک

اس کا استبراء نہیں کیا جائے گا (جس کی تفصیل مطہرات میں مذکور ہو گی) نہ اس کا گوشت حلال ہو گا اور نہ ہی میتہ پاک ہو گا۔

کسی چیز کی نجاست ثابت ہونے کا طریقہ کار

جب کسی چیز کی نجاست ثابت کرنا ہو تو اس کے تین طریقے ہیں۔

۱۔ اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ جب تک کسی چیز کی نجاست کا یقین نہ ہو اس وقت تک اسے شرعاً پاک ہی سمجھا جائے گا ہاں جب اس کی نجاست کا علم و یقین حاصل ہو جائے تب وہ نجس تصور ہو گی۔

۲۔ جب وہ عادل آدمی کسی چیز کی نجاست کی گواہی دیں تب بھی اسے نجس تصور کیا جائے گا احتیاط یہ ہے کہ اگر ایک آدمی خبر دے دے تو بھی اس سے اجتناب کیا جائے۔

۳۔ جس شخص کے قبضہ میں جو چیز ہے اگر وہ (جیسے مالک یا نوکر وغیرہ) اسی کے نجس ہونے کی خبر دے تو اس کی خبر کو شرعاً حکیم کہے ہوئے اس چیز کو نجس سمجھا جائے گا۔

نجاست کے احکام

نجاست کے چند احکام ہیں۔

مسئلہ نمبر ۱۔ اگر نجس چیز کسی پاک چیز سے اتصال پیدا کرے تو اگر ہر دو چیزوں یا ان میں سے ایک اس طرح نہ ہو کہ ایک کی تری دوسری تک پہنچ جائے تو پاک چیز نجس ہو جائے گی (جیسے متنجس کما جاتا ہے) لہذا اگر اس قسم کی تری کا یقین نہ ہو یا باہمی اتصال کا علم نہ ہو تو پھر وہ پاک چیز نجس تصور نہ ہو گی۔

مسئلہ نمبر ۲۔ نماز اور طواف میں شرط ہے کہ آدمی کا بدن اور لباس پاک ہو لہذا اگر کسی شخص کا بدن یا لباس نجس ہو تو اس کو نماز و طواف کیلئے پاک کرنا واجب ہے اور اگر برتن نجس ہے تو استعمال سے پہلے اس کا پاک کرنا لازم ہے۔

مسئلہ ۳۔ نجس چیز کا کھانا پینا اور وہ سنوں کو کھلانا پلانا حرام ہے۔

مسئلہ ۴۔ نجس العین اشیاء کی خرید و فروخت ناجائز ہے۔

مسئلہ ۵۔ البتہ اگر متنجس اشیاء کی خرید و فروخت سے کوئی عقلی مقصد پیش نظر ہو۔ جیسے فصل کو کھاد دینا یا نجس تیل سے چراغ روشن کرنا وغیرہ تو اس صورت میں جائز ہے۔

مسئلہ ۶۔ مسجد کو نجس کرنا حرام ہے اور اگر ان کی نجات کا علم ہو جائے تو ان کی تعمیر واجب ہے۔

مسئلہ ۷۔ قرآن مجید کا نجس کرنا حرام ہے اور اگر خدا نخواستہ کسی طرح نجس ہو جائے تو فوراً اس کا پاک کرنا واجب ہے۔

مسئلہ ۸۔ قرآن کا نجس سیاہی وغیرہ سے لکھنا حرام ہے اور اگر لکھا جائے تو اسے دھو ڈالنا لازم ہے۔

مسئلہ ۹۔ کفار کے ہاتھ میں قرآن دینا حرام اور ان سے واپس لینا واجب ہے۔

مسئلہ ۱۰۔ بنا بر احتیاط مشاہد مقدسہ کا حکم بھی مساجد والا ہے

بعض مستثنیات کا بیان sibtain.com

جیسا کہ ابھی احکام نجاست میں سے دوسرے حکم میں بیان کیا گیا ہے کہ نماز و طواف

واجب کے لئے نجس بدن اور لباس کا پاک کرنا واجب ہے یہ حکم اپنے مقام پر درست ہے مگر شریعت مقدسہ نے چار چیزوں کی معافی دی ہے۔

۱۔ خون اگر درہم بظلی (بنا بر احتیاط انگشت شہادت کے اوپر والے پورے سے) کم ہو اور کپڑے کو

لگ جائے تو اس کی معافی ہے اس کا یہ مطلب نہیں کہ وہ خون نجس نہیں ہے نجس ضرور ہے مگر

معاف ہے کیس جیس کے خون میں یہ رخصت نہیں ہے لہذا وہ قلیل بھی ہو تو اس کا دھونا لازم

ہے اور بناء بر احتیاط مستحب خون استخوانہ، خون نفاس اور کافر، کلب و خنزیر کے خون کا حکم بھی

خون حیض والا ہے نیز احوط یہ ہے کہ یہ درہم بظلی سے کم تر خون کی معافی صرف کپڑے تک

محدود ہے لہذا اگر بدن پر لگ جائے یا درہم بظلی کے برابر ہو وہ خواہ کپڑے پر بھی ہوا سے دھو لینا

چاہئے۔

۲۔ زخم اور پھوڑے بھنسی کا وہ خون جو عموماً رستا رہتا ہے اور اس کے بار بار دھونے اور

کپڑے بدلنے میں غیر معمولی مشقت و زحمت ہوتی ہے وہ بھی معاف ہے خواہ جسم پر ہو اور خواہ

لباس پر جب تک زخم یا پھوڑا ٹھیک نہ ہو جائے ہاں البتہ احوط یہ ہے کہ دن میں ایک بار کپڑے دھولے جائیں۔ جیسا کہ بعض روایات میں وارد ہے۔

۳۔ وہ چیز از قسم لباس وغیرہ جس میں سو کی نماز نہیں ہو سکتی یعنی ستر عورتیں (اگا بچھا ڈھانپنے) کے لئے کافی نہیں ہے جیسے ٹوپی، رعل، جراب اور انگوٹھی وغیرہ اگر وہ نجس ہو جائے اور حالت نماز میں بھی لمبائی کے ہمراہ ہو تو اس سے نماز کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ بشرطیکہ مردار یا نجس احسن کے اجزاء سے بنی ہوئی نہ ہو۔

۴۔ بچے کی تربیت کنندہ (والدہ یا دایہ) جبکہ اس کے پاس کپڑوں کا صرف ایک جوڑا ہو اور وہ بچے کے پیشاب سے نجس ہو جائے تو اسے اجازت ہے کہ شب و روز میں صرف ایک بار ان کپڑوں کو دھولے پھر ان میں نماز پڑھتی رہے۔ بہتر یہ ہے کہ دن کے آخری حصہ میں دھوئے تاکہ ظہرین اور مغربین کی نماز پاک کپڑوں میں پڑھ سکے مگر یہ حکم صرف کپڑوں سے مخصوص ہے اور مریہ کے ساتھ حاصل ہے لہذا اس سے ملنے والا بدن نجس ہو جاتا ہے نیز منہ احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ صرف بچے کی مریہ تک اس رعایت کو محدود سمجھا جائے اور بچی کی مریہ کو اس میں شامل نہ کیا جائے۔

جوٹھے پانی وغیرہ کے احکام

نجس الحین (کافر متا' اور خنزیر) کا جوٹھا پانی نجس ہے اور جن حیوانات یا پرندوں کا جسم پاک ہے ان کا جوٹھا بھی پاک ہے اگرچہ ان کا گوشت حرام ہو۔ ہاں البتہ بعض آثار اور اقوال کی بناء پر حرام گوشت حیوان یا پرندہ کا جوٹھا مکروہ ہے۔

نیز اس حیض والی عورت کا جوٹھا بھی مکروہ ہے جو طہارت و نجاست کا خیال نہ کرتی ہو اور مومن کا جوٹھا نہ صرف یہ کہ پاک اور جائز ہے بلکہ بعض اخبار و آثار کے مطابق اس میں ستریکاریوں کی شفا ہے۔



مطہرات بارہ ہیں

(۱) پانی۔ (۲) زمین۔ (۳) آفتاب۔ (۴) استحالة۔ (۵) انتخاب۔ (۶) انتقال۔ (۷) ذباب دو گشت۔ (۸) اسلام۔ (۹) تجت۔ (۱۰) زوال عین نجاست۔ (۱۱) استبراء حیوان۔ (۱۲) نجاست مسلم

ان مطہرات کی تشریح و توضیح

پانی = پانی قدرت کاملہ کی ہے شہر نعمتوں میں سے وہ عظیم الشان نعمت ہے جس پر انسانی زندگی کا دار و مدار ہے وجعلنا من الماء کل شیء حی اور پانی صحت افزا اور فرحت بخش چیز ہے پانی طب قدیم و جدید میں متعدد امراض میں مفید اور کار آمد ہے یہ ظاہر بھی ہے اور مطہر بھی ارشاد قدرت ہے **الزلنا من السماء ماء طہورا** ہم نے بلندی سے پانی نازل کیا ہے جو خود پاک ہے اور دوسری چیزوں کو پاک کر دیتا ہے **ویرسلنا علیہم من السماء ماء طہورا** خدا بلندی سے پانی برساتا ہے تاکہ ہمیں اس کے ذریعے سے پاک کرے اور احادیث اہل بیتؑ میں وارد ہے۔ **"کلمہ کلہ طہور حتی تعلم لہ فہو"** (کتب الوعد) ہر قسم کا پانی پاک ہے اور دوسری چیزیں پاک (مگر کھل وغیرہ) چیزوں کو پاک کرتا ہے جس کی بقدر ضرورت ذیل میں تفصیل درج کی جاتی ہے۔

پانی کے ساتھ پاک کرنے کی شرائط

پانی نجس چیزوں کو چار شرطوں کے ساتھ پاک کرتا ہے۔

(۱) آب مطلق ہو کیونکہ یہاں پر مشہور آب مضاف کو خود پاک ہے مگر کسی نجس چیز کو پاک نہیں کر سکتا۔ (۲) خود پاک ہو۔ (۳) دھوئے وقت مضاف نہ ہو جائے یعنی نجس چیز کا رنگ یا بو یا ذائقہ اختیار نہ کرے۔ (۴) عین نجاست داخل ہو جائے پس اگر دھوئے کے بعد بھی عین نجاست باقی ہو تو نجس شے پاک نہ ہو گی۔

آب جاری یا آب کثیر سے پاک کرنے کا طریقہ

آب جاری یا آب کثیر سے کسی چیز کو پاک کرنے کا طریقہ بالکل آسان ہے اور وہ یہ ہے کہ نجس بدن ہو یا لباس یا برتن یا کوئی اور چیز اسے ایک بار غوطہ دینے یا آب جاری کے اندر رکھنے سے پاک ہو جاتی ہے اس میں نہ تعدد کی شرط ہے نہ کپڑے کو نچوڑنے کی ضرورت ہے اور نہ کوئی اور پابندی ہے ہاں البتہ اگر اس برتن کو پاک کرنا ہو جس میں کتے لے منہ ڈالا ہے تو اسے پہلے ایک بار مٹی سے مانجنا پڑے گا ورنہ۔

آب قلیل سے پاک کرنے کا طریقہ

طریقہ تطہیر کی تفصیلی کیفیت بیان کرنے سے پہلے یہ معلوم کرنا ضروری ہے کہ وہ نجس چیز کیا ہے جس کو پاک کرنا مقصود ہے۔ ؟ نجس چیزیں چار قسم کی ہوتی ہیں بدن کپڑا (از قسم لباس وغیرہ) برتن ان کے علاوہ اور کوئی چیز۔

پھر یہ بھی جاننا ضروری ہے کہ برتن کے علاوہ چیزیں کس نجاست سے نجس ہوئی ہیں ؟ برتن کے احکام الگ ہیں آب ہر چیز کی تحصیل ملاحظہ ہو۔

اگر نجس بدن ہے یا اس کا کوئی حصہ اور اسے پاک کرنا مقصود ہے اور نجاست بھی پیشاب والی ہے تو دو مرتبہ دھونا واجب ہے اور اگر پیشاب کے علاوہ کوئی اور نجاست لگی ہوئی ہے تو ازادہ نجاست کے بعد صرف ایک مرتبہ دھونا کافی ہے اگرچہ احتیاط مستحب یہ ہے کہ دوبارہ دھویا جائے۔

اور اگر نجس کپڑا ہے اور نجاست بھی پیشاب والی ہے تو اسے دوبارہ دھونا واجب ہے اور آخر میں ایک مرتبہ نچوڑنا بھی واجب ہے اگرچہ ہر مرتبہ دھونے کے بعد (یعنی دو مرتبہ) نچوڑنا افضل ہے لیکن اگر ایسے بچے یا بچی کا پیشاب ہے جو ابھی شیر مادر کے سوا کوئی غذا نہیں کھاتا تو پھر بدن یا کپڑے پر صرف ایک بار پانی کا ڈال دینا کافی ہے دوبارہ دھونے یا نچوڑنے کی ضرورت نہیں ہے۔

۳۔ اگر بدن کپڑا اور برتن کے علاوہ کوئی اور چیز نجس ہے تو اس کے پاک کرنے کا طریقہ بھی مذکورہ بالا بیان سے عیاں ہے یعنی نجاست پوری سے دوبارہ اور کسی دوسرے نجاست کی وجہ سے ایک بار (احتیاطاً) دوبارہ دھونا ضروری اور کافی ہے واللہ اعلم

برتن پاک کرنے کے احکام

۱۔ اور اگر نجس برتن کو پاک کرنا ہے تو پہلے یہ دیکھنا چاہئے کہ وہ نجس کسی چیز سے ہوا ہے؟ اگر کتے کے منہ ڈالنے کی وجہ سے نجس ہوا ہے۔ تو تین بار اس طرح دھونا واجب ہے کہ پہلے مٹی کے ساتھ بعد ازاں دوبارہ خاص پانی کے ساتھ۔ مٹی نہ رہے کہ مٹی سے دھونے کی کیفیت میں شدید اختلاف ہے کہ خشک مٹی ہو یا اس میں پانی ملا دیا جائے؟ اگرچہ اقویٰ یہ ہے کہ خشک مٹی کافی ہے مگر احوط یہ ہے کہ پہلے برتن میں خشک مٹی ڈال کر اسے خوب ہلایا جائے پھر اسے انڈیل دیا جائے اور پھر دوبارہ پانی سے دھویا لیا جائے۔

۲۔ اور اگر خنزیر کے منہ ڈالنے کی وجہ سے نجس ہوا ہے تو پھر سات بار دھونا واجب ہے۔ (اس میں مٹی سے دھونا لازم نہیں اگرچہ احتیاطاً افضل ہے) اور یہی حکم جنگل (بڑے) چوہے کا ہے۔

۳۔ اور اگر شراب کی وجہ سے نجس ہوا ہے تو پھر بھی بار دھونا واجب ہے۔ احوط سات بار ہے۔

۴۔ اور اگر کسی اور نجاست سے نجس ہو جائے تو اکثر و احوط یہ ہے کہ تین بار دھو لیا جائے۔
سونے چاندی کے برتنوں کا حکم

یہاں نہنا یہ بیان کرنا بھی مناسب ہے کہ خالص سونے چاندی کے برتن کا کھانے پینے کے سلسلہ میں استعمال شرعاً حرام ہے۔ اور احادیث اہل بیتؑ میں ایسا کرنے پر جہنم کی مہد و وسیع وارد ہوئی ہے۔ اور اگر اس میں کچھ چاندی لگی ہوئی ہو تو پھر اس کا استعمال مکروہ ہے (اور اس صورت میں احتیاط و جہل یہ ہے کہ چاندی والی جگہ کو منہ نہ لگایا جائے)۔ واللہ العالم۔

۵۔ زمین۔ زمین کے مطہر ہونے کے شرائط

طہرات میں سے دوسری زمین ہے۔ پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خصائص میں سے ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ ارشاد فرماتے ہیں۔ *جعلت لی الارض مسجداً و طہورا* کہ زمین میرے لئے جائے سجدہ اور طاہر و مطہر بنائی گئی ہے۔ پہلی احوط میں یہ حکم تھا کہ اگر کوئی چیز نجس ہو جاتی تو اس مقام کو کاٹنا پڑتا تھا اور عبادت کیلئے بھی ایک جگہ مخصوص ہوتی تھی جس کے

علاوہ کسی جگہ عبادت روانہ تھی۔ مگر بغیر اسلام اور آپؐ کی امت پر محسن حقیقی نے یہ احسان فرمایا ہے کہ پانی اور زمین کو مطہر قرار دے کر ہر پاک جگہ پر نماز و عبادت کو جائز قرار دیا ہے۔۔۔ زمین کف پاؤں، خب اور جوتے کے ٹکڑے کو (جبکہ نجس ہوں) پاک کرتی ہے مگر چار شرطوں کے ساتھ۔

(۱) خود زمین پاک ہو۔ (۲) خشک ہو۔ (۳) دروغ و دھوکہ پر عین نجات موجود ہو جو زمین پر چلنے یا زمین پر چلنے کی وجہ سے زائل ہو۔ (۴) یہ نجات خالص زمین پر چلنے سے زائل ہو۔

لہذا اگر زمین پر چلی فرش ہو، چٹائی یا قالین وغیرہ ہوں یا روئے زمین پر سبز اگا ہو جس پر چلنے سے نجات زائل ہو جائے تو پھر یہ نجس چیزیں پاک نہ ہوں گی اسی طرح ہلتہ اینٹ پر چلنے سے بھی نجات کے دور ہونے میں اشکال ہے۔

اگرچہ توڑا سا چلنے سے عین نجات زائل ہو جائے تو حلقہ نجس چیز پاک تو ہو جائے گی مگر افضل یہ ہے کہ کم از کم پدم قدم ضرور چلا جائے۔

مذکورہ بالا تین چیزیں نجس ہو جائیں تو ان کے زمین پر چلنے یا چلنے سے پاک ہونے پر تو سب فقہاء کا اتفاق ہے مگر ان کے علاوہ جو چیزیں زمین پر لگتی ہیں جیسے لکڑے آدمی کے عصا کا ٹپھا سرا، یا پاؤں کے کتے کا مصنوعی پاؤں یا جوراب وغیرہ۔ ان میں اختلاف ہے اگرچہ جو راب کے علاوہ باقی تمام اشیاء میں طہارت والا قول قوت سے خالی نہیں ہے۔ مگر عدم طہارت والا قول احتیاط کے مطابق ہے۔ واللہ اعلم

۳۔ آلتاب

خدائے رحیم نے آلتاب کو ازراہ لطف و کرم ان نجس چیزوں کا مطہر قرار دیا ہے جہاں پانی یا دوسرے مطہرات کی سہولت رسائی نہیں ہو سکتی۔ یا ان کے پہنچنے میں مشقت شدیدہ لازم آتی ہے۔ جیسے زمین، مکان، اس کی چھت اور دیواریں یا وہ لکڑی اور لوہا وغیرہ جو مکان میں لگا ہوا ہے۔ بلکہ ہر غیر متقل چیز درخت، لور، ان پر لگے ہوئے پھل، فروٹ وغیرہ البتہ اس آخری چیز میں احتیاط کو ترک نہ کیا جائے۔ (یعنی کھانے سے پہلے ان کو دھویا جائے)

آفتاب کے مطہر ہونے کی شرطیں

آفتاب کی تطہیر چار شرطوں کے ساتھ مشروط ہے۔

۱۔ وہ نجس چیز پوشاب یا کسی اور نجاست کی وجہ سے تر ہو (اور اگر کسی وجہ سے خشک ہو جائے تو اسے ترک کیا جائے۔ اگر آفتاب کی چمک سے خشک ہو) (۱) اگر عین نجاست موجود ہو تو پہلے اسے دور کیا جائے۔ (۲) براہ راست آفتاب کے چمکنے اور اس کی حرارت کے پڑنے سے وہ جگہ خشک ہو۔ (۳) اگر بالواسطہ آفتاب کی حرارت سے خشک ہو تو وہ پاک محصور نہ ہو گی) (۴) تھا آفتاب کے چمکنے اور حرارت پہنچائے جانے سے خشک ہو۔ ہاں اگر اس میں ہوا کی بھی معمولی آمیزش ہو جائے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

آیا بڑے ٹاٹ اور بڑی چٹائیاں نجس ہو جائیں تو آفتاب کے چمکنے سے پاک ہو جاتی ہیں یا نہ؟ اس میں اختلاف ہے اگرچہ طہارت دلائل قول قوت سے غلط نہیں ہے مگر احتیاط عدم طہارت میں ہے۔

sibtain.com

۴۔ استحالہ

مطہرات میں سے چوتھا استحالہ ہے یعنی منظر عرف ایک چیز اپنی صورت بھوڑ کر دوسری صورت اختیار کرے تو اب وہ پاک ہو جائے گی۔ کیونکہ شرعی احکام اسناد و صفات کے تابع ہوتے ہیں جیسے کسی نجس یا مشتبہ چیز کو آگ جلا کر راکھ بنا دے یا دھواں بنا کر اڑا دے۔ تو اس صورت میں وہ چیز پاک ہو جائے گی۔

مسائل

مسئلہ ۱ = جس نجس چیز کا آگ کے ذریعے کوئلہ بنا دیا جائے اگرچہ بنا بر اعلیٰ وہ پاک ہو جائے گی۔ مگر احوط یہ ہے کہ اس سے اجتناب کیا جائے۔

مسئلہ ۲ = اگر نجس آٹے کی آگ پر روٹی پکائی جائے تو وہ پاک محصور نہیں ہو گی۔

مسئلہ ۳ = اگر نجس مٹی کی ٹھیکری یا اینٹ یا نجس پتھر کا تودہ یا سینٹ بن جائے تو اس میں اختلاف ہے کہ پاک ہو جاتا ہے یا نہ؟ مگر مشہور و منصور قول یہ ہے کہ پاک نہیں ہوتا۔

مسئلہ ۳ = اگر کوئی نجس چیز نمک کی کھن میں گرے اور کچھ مدت کے بعد نمک بن جائے تو پاک ہو جائے گی۔

۵۔ انقلاب

منہلہ مطہرات کے ایک انقلاب ہے یہ شراب اور عصیر منی کے لئے پاک کنندہ ہے یعنی جب خود بخود یا کسی خاص طریقہ سے شراب سرکہ بن جائے تو پاک ہو جاتی ہے۔ اسی طرح اگر عصیر منی کسی طرح جوش مارنے کے بعد جب نجس ہو جائے (بنا بر قول نجاست) اور پھر کسی طرح سرکہ بن جائے تو وہ بھی پاک ہو جاتا ہے۔

وضاحت

اگر شراب یا عصیر منی شراب ہونے کے علاوہ کسی اور خارجی نجاست سے نجس ہو جائے مثلاً اس میں پیشاب یا خون کی آمیزش ہو جائے یا اسے نجس انگور، کھجور سے کشید کیا جائے۔ تو پھر بنا بر احتیاط سرکہ بننے سے پاک نہیں ہو گا۔

۶۔ انتقال

منہلہ مطہرات کے ایک انتقال بھی ہے یعنی جب کوئی نجس چیز کسی پاک چیز کی طرف اس طرح منتقل ہو جائے کہ اب اسی کا جز شمار ہونے لگے تو پاک ہو جائے گی جیسے انسان کا خون پھریا بالخل وغیرہ کی طرف منتقل ہو جائے۔ لیکن اگر اس طرح منتقل ہو کہ اس دوسری چیز کا جز شمار نہ ہو۔ جیسے انسان کا خون جو تک کے شکم میں چلا جائے تو وہ پاک نہ ہو گا۔ بلکہ نجس ہی رہے گا۔

۷۔ ذہاب ثلثین۔ (دو تہائی کی کمی)

منہلہ مطہرات کے ذہاب ثلثین ہے یہ عصیر منی کے ساتھ مخصوص ہے یعنی جب انگور کے پانی میں آگ یا دھوپ کی وجہ سے جوش پیدا ہو جائے۔ تو بناء بر اس کی نجاست کے جب اسے آگ پر رکھنے سے اس کی دو تہائی مقدار ختم ہو جائے تو باقی ماندہ مقدار پاک ہو جاتی ہے مگر قبل ازیں نجاست میں بیان ہو چکا ہے کہ اقویٰ یہ ہے کہ یہ نجس نہیں ہے۔ ہاں احتیاط مستحبی یہ ہے کہ اسے نجس سمجھ کر اس طریقہ سے پاک کیا جائے۔ تو اس صورت میں دو تہائی کم ہونے کا فائدہ یہ ہو گا کہ اس کا پینا جائز ہو جائے گا۔ اور نجاست کا احتمال بھی ختم ہو جائے گا۔

۸۔ اسلام

منہلہ مطہرات کے ایک اسلام ہے یعنی جب کوئی کافر (بکھنچ اقسام) کلہ اسلام پڑھ کر کل
 باجاء بہ التبی کا اقرار کر لے تو وہ پاک ہو جاتا ہے۔ اور اس کے تمام اجزاء بدن اور منہ دناک سے
 نکلنے والے فضلات جیسے تھوک اور قے وغیرہ پاک ہو جاتے ہیں۔ ہاں اگر اس کے بدن یا لباس
 پر کوئی خارجی نجاست لگی ہوئی ہو۔ تو اس کا ازالہ ضروری ہو گا۔

۹۔ تبعیت

منہلہ مطہرات کے ایک تبعیت بھی ہے۔ تبعیت کا مطلب یہ ہے کہ کسی نجس چیز کے پاک
 ہونے کے ساتھ ساتھ ایک دوسری چیز بھی پاک ہو جائے۔ اور اس کی چند صورتیں ہیں۔

تبعیت کے اقسام

۱۔ کافر کے مسلمان ہونے سے اس کے منہ دناک کے فضلات پاک ہو جاتے ہیں
 (جیسا کہ ابھی اوپر بیان ہوا ہے)

۲۔ شراب سرکہ بن جائے تو اس کا برتن بھی پاک ہو جائے گا۔

۳۔ جس تختے پر میت کو غسل دیا جاتا ہے۔ اور آخری غسل کے بعد جہاں میت پاک ہو جائے
 گی وہاں بھی پاک ہو جائے گا اور غسل دینے والے کے ہاتھ بھی پاک ہو جائیں گے۔

۴۔ جب کوئی شخص مسلمان ہو جائے تو اس کی چھوٹی اولاد بھی پاک ہو جائے گی۔ وہ مسلمان
 ہونے والا خواہ ان کا باپ ہو یا جد یا ماں یا جد۔

۵۔ جب نجاست گرنے سے کتواں نجس ہو جائے تو جب مقررہ ڈول کھینچے جائیں تو اس کے بعد
 جہاں کنوئیں کا پانی پاک ہو جائے گا وہاں ڈول کنوئیں کے اطراف ڈول کی رسی وغیرہ متعلقہ اشیاء
 بھی پاک ہو جائیں گی۔

۶۔ نجاست کو زائل کرنے اور دھونے کے سلسلے میں جب مقررہ طریقے پر کسی چیز کو پاک کیا
 جائے تو اس کے ساتھ غسل کے ہاتھ بھی پاک ہو جائیں گے اور تھوڑا سا پانی جو عادی طریقہ
 سے نچوڑنے کے بعد باقی رہ جاتا ہے وہ بھی پاک ہو جائے گا۔

۷۔ بنا بر قول مشہور غیر مسلم تبلیغ پچہ اپنے قید کرنے والے مسلمان کے تابع سمجھا جائے گا۔
یعنی پاک حضور ہو گا بشرطیکہ وہ اکتھار کفر نہ کرے۔

۸۔ دو تہائی صبر غشی کے کم ہو جانے کے بعد (غنا اس کی نجاست کے) وہ آلات (پچہ) اور
کڑ پچے) بھی پاک ہو جائیں گے جن کے ذریعے اسے کم کیا گیا ہے۔

۹۔ نذال عین نجاست

منہلہ مطہرات کے ایک نذال نجاست بھی ہے۔ اس کے صرف دو مقام ہیں ایک تو حیوان
کا جسم جو کسی نجاست یا شجس کے گلے سے نجس ہو جائے اور پھر کسی طرح عین نجاست داخل
ہو جائے۔ تو جسم پاک ہو جاتا ہے۔ یا مثلاً "چہ پانی یا مرغی کے منہ کے ساتھ خون یا کوئل اور
نجاست لگ جائے اور پھر خود بخود یا کسی اور طریقے سے داخل ہو جائے تو ان کا منہ پاک ہو جاتا ہے۔
جائے گا۔ دوسرے انسانی جسم کا باطنی حصہ جیسے منہ، ناک، دھنیا، اندر، منی، حصہ مثلاً "دانتوں سے
ظہن کل آئے اور منہ کے پانی میں تحلیل ہو جائے۔ تو منہ پاک ہو جائے گا۔ اور پانی سے
دھوئے کی ضرورت نہ ہو گی۔ ہاں اگر دانت مصنوعی ہوں تو پھر احتیاط یہ ہے کہ ان کو باہر نکال کر
دھویا جائے (بشرطیکہ باہر نکالنے میں دقت نہ ہو) اگر جسم یا لباس پر نجس گرو دغبار لگ جائے تو
صرف جھانڈنے سے جسم یا لباس پاک ہو جاتا ہے۔

۱۰۔ استبراء حیوان

منہلہ مطہرات کے ایک استبراء بھی ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ جس حیوان کا حرام خوری :-
کی وجہ گوشت پوست آگ آئے اور اس وجہ سے اس کا گوشت حرام اور اس کے فضلات
نجس ہو جائیں تو اس کا استبراء کرنے سے اس کا گوشت حلال ہو جاتا ہے اور فضلات پاک ہو
جاتے ہیں یعنی اس حیوان کو حرام خوری سے روک کر صرف حلال غذا کھلائی جاتی ہے بہتر ہے کہ
مختلف حیوانات کی جو مدت شرعاً مقرر ہے اس کی پابندی کی جائے جو اونٹ کیلئے چالیس دن، گائے
بھینس کے لئے ہیں دن۔ بھیڑ بکری کے لئے دس دن اور بیل کے لئے پانچ دن اور مرغی کیلئے تین

منجھ مطہرات کے ایک غیبت مسلم بھی ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ ایک مسلمان کے کپڑے یا برتن یا ہتھوڑ وغیرہ نجس ہوں تو پھر کچھ مدت کے لئے ہاتھوں سے قائب ہو جائے تو چھ شرطوں کے ساتھ وہ چیزیں پاک بھی جائیں گی۔

غیبت مسلم کے مطہر ہونے کے شرائط

۱۔ اس شخص کو اس چیز کی نہایت کا علم ہو۔

۲۔ دوسروں کے خیال میں جس چیز کی وجہ سے وہ نجس ہے وہ شخص بھی اسے نجس جانتا ہو۔
جیسے جنب از حرام کا پینہ ٹٹا۔

۳۔ یہ دیکھا جائے کہ وہ اس چیز کو اس کام میں استعمال کر رہا ہے۔ جو مشروط طہارت ہے جیسے نماز وغیرہ۔

۴۔ اس شخص کا اس بات کا بھی علم ہو کہ وہ جل عام میں اس چیز کا استعمال کر رہا ہے وہ مشروط طہارت ہے۔

۵۔ اس بات کا احتمال ہو کہ اس شخص نے اس چیز کو پاک کیا ہو گا۔ لہذا اگر کسی وجہ سے یقین ہو کہ اس نے اسے پاک نہیں کیا تو اس صورت میں اسے نجس ہی سمجھا جائے گا۔
۶۔ احوط یہ ہے کہ وہ مسلمان بالغ عاقل بھی ہو۔

تتمہ بحث۔ کسی چیز کی طہارت ثابت کرنے کا طریقہ

جب کسی چیز کی نہایت کا علم و یقین ہو تو اسے اس وقت تک نجس ہی سمجھا جائے گا جب تک شرعاً اس کی طہارت ثابت نہ ہو جائے اور اس کے ثبوت کے چند طرق ہیں۔
۱۔ ذاتی علم و یقین

۲۔ دو علما گواہ شہادت دیں (بعض علماء کے نزدیک ایک عادل گواہ کی شہادت سے بھی طہارت ثابت ہو جاتی ہے اور یہ قول بعید نہیں ہے) واللہ العالم

۳۔ وہ چیز جس کے قبضہ میں ہے وہ اس کی طہارت کی خبر دے۔

۴۔ غیبت مسلم (جس کی تفصیل اوپر مذکور ہے)۔

۵۔ اس چیز کا پاک کرنا جس کے متعلق تھلا چیسے (دھوئی) وہ اس کے پاک ہونے کی خبر دے۔

۶۔ ایک مسلمان اسے پاک کرے۔ اگرچہ یہ یقین نہ بھی ہو کہ اس نے صحیح طور پر اسے پاک کیا ہے۔

نہجیات باطنیہ کا بیان

علم الاخلاق کی جہالت و شرافت علاج بیان نہیں ہے جس پر تھوڑا سا تہجد مقدمہ میں کر دیا گیا ہے حقیقت الامر یہ ہے کہ جب تک ایک انسان اخلاق جمیلہ سے متصف اور اخلاق رذیلہ سے خالی نہ ہو اس وقت تک وہ درحقیقت انسان کہلانے کا حقدار نہیں ہے۔ الغرض انسان کی انسانیت کا راز علم الاخلاق کے اندر مضمر ہے۔ کما مغل۔

الب علی النفس و استكمل لها لها
لغت بالنفس و استكمل لها لها

ظاہری نہجیات و مطہرات کی طرح اس علم الاخلاق کے اندر بھی کچھ باطنی نہجیات و مطہرات ہیں مگر چونکہ بظاہر فقہ علیہ علم ہے اس کی کتابیں علیحدہ مدون ہیں۔ اور علم الاخلاق الگ علم اور اس کی کتب جدا گانہ ہیں اس لئے فقہاء کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین اپنی فقہی کتب میں ان اخلاقی مسائل کا تذکرہ نہیں کرتے۔ جس کا نتیجہ کوئی خوشگوار نہیں نکلتا کیونکہ اگر تمام طلبہ نہیں تو اکثر کے متعلق تو یقین کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ وہ صرف و نحو اور دیگر بعض مقدماتی علوم کے علاوہ صرف فقہی کتب پڑھ پڑھا کر اور دستار فضیلت برسر اور علم کی چادر دربر کر کے قوم و مذہب کے مصلح بن کر اپنے اپنے گھروں کو واپس لوٹ جاتے ہیں۔ اور علم الاخلاق کی کتابوں کو ہاتھ بھی نہیں لگاتے۔ اس روش کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ بچارے علم کے چار لفظ پڑھ کر عالم فاضل تو بن جاتے ہیں مگر اکثر و بیشتر جو ہر انسانیت سے بالکل عاری ہوتے ہیں بلکہ بعض علماء نجف اشرف کے بقول اچھے خاصے حیوان مفترس (چرنے پھاڑنے والے بھیڑیے) بن

کر واپس لوٹتے ہیں پھر ان سے اپنے ایمان قوم و ملت کی علمی و اخلاقی اصلاح کی کیا توقع ہو سکتی ہے؟ کیونکہ

۔۔۔ اس خلیفہ گم است کرا رہی کند

اس لئے اس بات کی اشد ضرورت ہے کہ نئی فقہی کتب کچھ اس انداز سے مرتب کی جائیں کہ ان میں علم الاخلاق کے ضروری مسائل بھی آجائیں جہاں تک نظر قاصر کا تعلق ہے سب سے پہلے جس بزرگ کو اس بات کا احساس ہوا۔ اور پھر عملی اقدام بھی کیا وہ عالم ربانی جناب طاہر بن نعیم کاشانی ہیں مولفانی اور تفسیر صافی و اصفیٰ وغیرہ کتب مفیدہ و متعددہ کے مصنف بھی ہیں انہوں نے اپنے فقہی رسالہ ”نہج العلوم معروف بہ نخبہ نعیمیہ“ میں ظاہری نجاسات و مطہرات کے ساتھ ساتھ علم الاخلاق کی روشنی میں باطنی نجاسات و مطہرات کا بڑے اچھے انداز میں تذکرہ کیا ہے۔ اور ان کے بعد بھی قریب میں مراد علی بن علی تہجدی اور روشن دماغ مجتہدین مقام نے مفید اضافات کے ساتھ اس سلسلہ جلیلہ کو آگے بڑھایا ہم بھی اس امر کی اہمیت و ضرورت کے پیش نظر انہی کی علمی مددوں اور بعض دیگر اخلاقی کتب حل جامع السعادات اور سیوات النبی وغیرہ سے استفادہ کرتے ہوئے ایجاز و اختصار کے ساتھ یہاں پہلے نجاسات باطنیہ اور اس کے بعد مطہرات باطنیہ کو بیان کرتے ہیں دھی خدا

سو واضح ہو کہ باطنی نجاسات و کثافات کی دو قسمیں ہیں۔ ایک قسم وہ ہے جس کا تعلق انسانی اعضاء و جوارح کے ساتھ ہے (جسے جرائم الجوارح بھی کہا جاتا ہے) دوسری قسم وہ ہے جس کا تعلق انسانی قلب و دماغ کے ساتھ ہے۔ (جسے ذائم القلب کے نام سے یاد کیا جاتا ہے) ان سب سے اجتناب واجب و لازم ہے تاکہ آدمی صحیح معنوں میں انسان بن کر نعوذ ملا کہ بن سکے۔ اور جہاں دین و دنیا کی سعادتوں سے اپنے دامن کو پر کرے وہاں معاشرہ کے لئے بھی اس کا وجود مفید اور کارآمد ثابت ہو سکے۔

جرائم الجوارح

جرم جوارحی سے مراد ہر وہ کام ہے جو حکم خداوندی کے مخالف ہو اس کی پہلی تقسیم تو یہ ہے کہ اس کی دو قسمیں ہیں ایک کا نام حق اللہ اور دوسری کا نام ہے حق العباد۔ اگرچہ ہر دو کی ادائیگی ضروری ہے مگر حق الناس کا معاملہ زیادہ سخت ہے اور اس کی دوسری تقسیم یہ ہے کہ یہ جرائم دو قسم پر مشتمل ہیں۔ صغیرہ اور کبیرہ

گناہان صغیرہ و کبیرہ کی تعریف

گناہان صغیرہ اور کبیرہ کی توضیح میں شدید اختلاف ہے بعض نے کہا ہے کہ کوئی گناہ بھی صغیرہ نہیں بلکہ تمام کبیرہ ہیں کیونکہ جس ذات کی مخالفت کی جا رہی ہے۔ وہ چھوٹی یا بڑی کے بھی لائق نہیں ہے۔

بعض نے گناہان کبیرہ کی تقسیم اجمال سے کی ہے۔ یعنی ہر گناہ اپنے بڑے گناہ کی نسبت صغیرہ اور اپنے سے چھوٹے گناہ کی نسبت سے کبیرہ ہے۔ مگر حقیقی قول یہ ہے کہ گناہ کبیرہ اس گناہ کو کہا جاتا ہے جس پر قرآن و حدیث میں جہنم کی وعید و تہدید وارد ہوئی ہے۔ شریعت مقدسہ کے اس اجمال و ابہام کی بناء پر یہ وجہ معلوم ہوتی ہے کہ لوگ تمام گناہوں سے اجتناب کریں۔ ہر کیف ذیل میں بعض گناہان کبیرہ کی ایک اجمال فرست درج کی جاتی ہے۔ جو متعدد کتب فقہ و حدیث و اخلاق سے ماخوذ ہے۔

گناہان کبیرہ کا بیان

- ۱۔ خدا کی ذات، صفات، افعال اور عبادت میں شرک کرنا۔ (۱) قتل مومن۔ (۲) زنا کاری۔ (۳) والدین کی نافرمانی۔ (۴) سود خوری۔ (۵) پاکہ دامن عورتوں پر تہمت زنا لگانا۔ (۶) جہیم کا مال کھانا۔ (۷) جہو سے فرار کرنا۔ (۸) ہجرت کے بعد مہربانیت اختیار کرنا جہاں دین میں نقص ہو یعنی ایسے ممالک میں سکونت اختیار کرنا جو علم و ایمان کے آثار سے خالی ہوں۔ (۹) عورت پر ظلم کرنا۔ (۱۰) خدا کی رحمت سے غامدہ ہونا۔ (۱۱) جلاوٹ کرنا۔ (۱۲) جھوٹی قسم کھانا۔ (۱۳) جھوٹی گواہی

- دینا۔ (۱۵) کئی گواہی چھپانا۔ (۱۶) فرائض خداوندی جیسے نماز و زکوٰۃ وغیرہ کا ترک کرنا۔ (۱۷) شراب خوری۔ (۱۸) عہد شکنی کرنا۔ (۱۹) قطع رحمی کرنا۔ (۲۰) خدا اور رسولؐ اور آئمہِ علیہ السلام پر افترا پرداز کرنا بلکہ مطلق جھوٹ بولنا۔ (۲۱) مہوار، خون، خنزیر کا گوشت اور جس پر وقتِ نزعِ غیر خدا کا نام لیا گیا ہو اس کا کھانا۔ (۲۲) جوا بازی کرنا۔ (۲۳) حرام خوری (یعنی حرام طریقے سے کھائی کر کے کھانا جیسے بول و براز، مہوار اور شراب پینا زنا و رشوت و غٹایا شطرنج کے ادا یہے سے روزی کھانا۔ یہ سب حرام خوری کے افراد ہیں) (۲۴) ناپے تولنے میں کی کرنا۔ (۲۵) خالوں کا کوئی عہد قبول کرنا۔ (۲۶) خالوں کی بن کے گھم میں ادا کرنا۔ (۲۷) خالوں سے میل و محبت کرنا۔ (۲۸) تکبر کرنا۔ (۲۹) اسراف و تہذیر (فضول عمری کرنا) (۳۰) اولیاء اللہ سے جنگ کرنا۔ (۳۱) سو و لعب جیسے راگ و رنک، رقص و ہرور اور ہنگ و ہاپ بھانا وغیرہ۔ (۳۲) مومن کی فیبت اور کھانا پینا کسی کی عام موجودگی میں اس کا نام لے کر کھانا پینا، قولی، فعلی اور دینی یا دنیوی نقص، عیب بیان کرنا جو فی الواقع اس میں موجود تو ہو مگر وہ اسے نہ تو برا منائے ہاں الہت چند مقامات پر فیبت جائز بھی ہے جیسے حجابہر با نسل یا بدعتی یا ظالم وغیرہ (تفصیل کیلئے کتب مبسوطہ کی طرف رجوع کیا جائے۔ (۳۳) مومن پر بہتان باندھنا یعنی اس کے متعلق ایسا بیان کرنا جو اس میں موجود ہی نہ ہو۔ (۳۴) مومن کو گالی دینا یا کسی اور طریقہ سے اس کی توہین کرنا۔ (۳۵) چٹل خوری کر کے اہل ایمان کے درمیان تفرقہ بازی کرنا۔ (۳۶) ہر قسم کا فتنہ و فساد پھیلانا۔ (۳۷) زنا اور لواطت کی دلالی کرنا۔ (۳۸) مسلمانوں کو دھوکہ و فریب دینا اور ان کو گمراہ کرنا۔ (۳۹) ریا کاری کرنا۔ (۴۰) گناہوں کو معمول سمجھنا۔ (۴۱) لوگوں کو خدا کے مذاہب سے بے خوف کرنا۔ (۴۲) حلال روزی کو حرام قرار دینا اور حرام کو حلال قرار دینا۔ (۴۳) مساجد میں ذکر خدا سے روکنا۔ (۴۴) حق و حقیقت کا چھپانا۔ (۴۵) کفار کی رسم و رواج کی پابندی کرنا۔ (۴۶) چوری یا ڈاکہ زنی کرنا۔ (۴۷) آیات خداوندی کو بھٹکانا۔ (۴۸) مساحدہ کرنا (مورت کا مورت سے اکٹھا کرنا) (۴۹) غیر مستحق پر لعن طعن کرنا۔ (۵۰) عورت کا بلا اجازت شوہر کے گھر

الح سے باہر نکلتا۔ (۵۸) عورت کا پرہ نہ کرنا۔ (۵۹) واڑھی مٹھنا اور مٹھوانا۔ (۶۰) دین میں پتہ نہ ہونا۔

یضیق من ذکر بالطلاق البیان واللہ المستعان و علیہ لی ترکہا التکالیف۔

فائدہ

اس مقام پر دو چیزوں کا بیان کرنا فائدہ سے خالی نہیں ہے۔ اول یہ کہ قرآن مجید میں وارد ہے۔ ان تعذبوا اکابر ما تنہون عنہ نکلو حکم میانکم اگر تم (باوجود قدرت پرگناہ) کبیرہ گناہوں سے اجتناب کرو گے تو ہم تمہاری (چھوٹی) برائیاں معاف کر دیں گے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ باوجود قدرت محض خوف خدا کی وجہ سے گناہان کبیرہ ترک کرنے سے گناہان صغیرہ معاف ہو جاتے ہیں دوسرے یہ کہ حدیث میں وارد ہوا ہے لا صغیرۃ مع الاصرار ولا کبرۃ مع الاستغفار گناہ کبیرہ استغفار کرنے سے کبیرہ نہیں رہتا (معاف ہو جاتا ہے) اور بار بار کرنے سے صغیرہ گناہ صغیرہ نہیں رہتا۔ (بلکہ کبیرہ بن جاتا ہے)۔ اس لئے جہاں گناہان کبیرہ کے ارتکاب سے اجتناب لازم ہے وہاں گناہان صغیرہ پر اصرار سے بھی اجتناب ضروری ہے۔ کیونکہ ان تمام گناہوں کے ارتکاب سے آدمی کا نور ایمان سیاہ اور حال جاہ ہو جاتا ہے اور رفتہ رفتہ نوبت یہاں تک پہنچ جاتی ہے کہ اس آدمی سے جائز و ناجائز حلال و حرام اور گناہ و ثواب کا تصور بھی ختم ہو جاتا ہے

وغیر ذلک من الکتاب التوضیح عن ذکر بالطلاق البیان واللہ المستعان و علیہ لی ترکہا التکالیف۔

اور اس کا نتیجہ ہے دینی کی موت ہو جانا ہے۔ چنانچہ ارشاد قدرت ہے۔ وکان علیہ الذنن اسانوا السنوا ان کنوا یلمت اللہ (یعنی جو لوگ مسلسل برائی کرتے رہتے ہیں ان کا انجام یہ ہوتا ہے کہ آیات الہیہ کو بھٹلا کر (یعنی کافر ہو کر) مرتے ہیں (اعلانا اللہ و جمع المؤمنین منہ)

ان نجاسات کے مظہرات ووازہ گانہ کا بیان

۱۔ خداوند عالم کے غم و بخشش کی امید رکھنا اور اس کی رحمت و رافت سے ناامید نہ ہونا۔ چنانچہ خود اس کا وعدہ ہے۔ یا عبائی الذین اسرلوا علی انفسکم لا تفتنوا من رحمۃ اللہ ان اللہ یغفر الذنوب جمعا۔ اے میرے بندو! جنہوں نے اپنے نفسوں پر (گناہ کر کے) ظلم و زیادتی کی ہے۔ خدا کی رحمت سے ناامید نہ ہو کیونکہ وہ سب گناہ معاف کر دیتا ہے۔

۳۔ استغفار کرنا، یعنی گناہ کرنے کے بعد خدا سے طلب مغفرت کرنا۔ چنانچہ خالق اکبر اپنے نیک بندوں کی تعریف کرتے ہوئے فرماتا ہے۔ **وَالَّذِينَ لَفِظُوا لِلْهَيْفَةِ أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذُكِّرُوا بِاللَّهِ فَاسْتَغْفَرُوا وَاللَّهُ وَاسِعٌ غَفُورٌ**۔ اور وہ گناہوں پر جان سے مغفرت طلب کرتے ہیں اور خدا کے سوا اور کون بخش سکتا ہے۔ اور وہ گناہوں پر جان بوجھ کر اصرار نہیں کرتے۔

۴۔ جو فرائض ترک کئے گئے ہیں ان کی قضا بجالا کر ان کا تدارک کرنا مثلاً "نماز نہیں پڑھی گئی اس کی قضا کرنا جو روزہ نہیں رکھا اس کی قضا کرنا۔ (اور بعض صورتوں میں کفارہ بھی ادا کرنا)

۵۔ اگر مالی حقوق جیسے زکوٰۃ اور خمس اور کفارات ادا نہیں کئے گئے تو ان کو ادا کرنا۔
۶۔ رد مظالم کرنا، لوگوں کے حقوق چھینی، راہبانی، اور شہادت و غصب وغیرہ کے ذریعے پامال کئے گئے ہوں تو ان کو (اصل مال سے بغیر) تو واپس کرنا اور نہ (اصل میں) ہون کا حل اور (تعمی میں انکی) قیمت ادا کرنا یا معاف کرنا اور اگر مالک عدم پتہ ہو تو اس کی طرف سے صدقہ کرنا۔
۷۔ اگر قابل قصاص جرم کا ارتکاب کیا گیا ہو تو درجہ مقتول کے سامنے اپنے آپ کو قصاص کیلئے پیش کرنا اب ان کی مرضی کہ وہ قصاص لیں یا ریت لیں یا بالکل ہی معاف کر دیں۔

۸۔ جس کو گمراہ کیا ہو۔ اس کو راہ راست کی ہدایت کرنا۔

۹۔ جس کا کوئی حق دہایا ہے یا جس کے حقوق مثلاً "غیبت کر کے یا بہتان لگا کر پامال کئے ہیں ان کی اس شخص سے معافی طلب کرنا اور اگر کسی کی عزت و ناموس پر ڈاکہ ڈالا ہے تو بھی اشارہ و کنایہ سے معاف کرنا۔ کیونکہ تصریح سے خند و فساد پیدا ہونے کا اندیشہ ہے۔

۱۰۔ بدی کا نیکی بجالا کر تدارک کرنا جس طرح پہلے نفس کو برائی کا مزہ چکھایا ہے اب نیکی کر کے اس کی تمغی کا مزہ چکھاتا۔ مثلاً "پہلے راگ و رنگ سنا ہے تو اب تلاوت قرآن کی آواز سنا۔ پہلے لہو و لعب اور سینما جی میں راتیں گزاری ہیں تو اب احکام اور تہجد گزاری میں شب باقی کرنا۔

حب دنیا۔ (۲) شح مطاع (وہ حرص و طمع جس میں بخل کی بھی آمیزش ہو) (۳) خواہشات نفسانی کی اتباع اور (۴) العجب بالقفس (خود پسندی اور خود بینی و خود نمائی)

دوسری قسم ان اخلاقِ مذمومہ کی ہے جو ان اصول سے متعلق ہوتے ہیں جیسے غیظ و غضب، حقد و کینہ، حسد و تکبر، ریا و خلق، بخل و حرص، اسراف و تبذیر، باطل پر اصرار یا س و ناامیدی، قسوت و سخت دلی، جمل و حماقت، غلبت و جلد بازی، جزع و فزع اور بے صبری، کمر و فریب، بے شرمی و بے حیائی وغیرہ وغیرہ۔

ان بنیادی اخلاق کی کچھ تشریح

ذیل میں ان چار گنہ اماتِ ملامت کی کچھ تشریح کی جاتی ہے۔

محبت دنیا تمام گناہوں کی جڑ ہے۔ جیسا کہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے۔

”حب الدنیا راس کل خطیئۃ“۔ جس قدر گناہ و عیبان ہیں وہ اسی محبت دنیا سے پھوٹتے ہیں۔

یہ آئے دن کے جھگڑے و فیوا، جنگ و جدال اور قتل و قتل آپ عیاریاں و مکاریاں اور ہاہمی فریب کاریاں یہ ہر روز کی ہوس رانیاں اور حرص سلانیاں یہ حقد و حسد کی جاہ کاریاں اور بخل و کجوسی کی سیاہ کاریاں سب اسی کینت دنیا کے شہو ملعونہ کے خراب اور تلخ ثمرات ہیں۔

ایضاح

مگر غفلت نہ رہے کہ مذموم دنیا سے مراد وہ دنیا ہے کہ جس کے نہ کھاتے وقت حلال و حرام کا خیال رکھا جائے اور نہ خرچ کرتے وقت جائز و ناجائز کا لحاظ کیا جائے لیکن اگر کھاتے وقت بھی حدود شریعت ملحوظ رہیں اور خرچ کے وقت بھی فیس و زکوٰۃ وغیرہ مالی حقوق پوری طرح ادا کئے جائیں تو یہ دنیا میں دین ہے چنانچہ موی ہے کہ ایک آدمی نے حضرت صادق کلم اللہ علیہ السلام کی خدمت میں عرض کیا کہ ہم لوگ دنیا طلب کرتے ہیں اور پسند کرتے ہیں کہ حاصل ہو آپ نے فرمایا اس سے تمہارا مقصد کیا ہے؟ سائل نے کہا کہ اپنی اور اپنے اہل و عیال کی ضرورت پر صرف کریں صلہ رحمی کریں، راہ خدا میں صدقہ دیں اور حج و عمرہ بجالائیں۔ یہ سن کر آپ نے فرمایا پس هنا طلب الدنیا هنا طلب الاخرہ یہ دنیا کی طلب نہیں یہ تو آخرت کی طلب ہے۔

حرم و لایح جس میں بخل کی بھی آمیزش ہو اسے عربی زبان میں ”شح“ کہا جاتا ہے۔ لہذا وہ صفت رذیلہ ہے جس میں بخل اور حرم ہر دو کی رذالتیں یکجا جمع ہیں۔ بخل ان بنیادی اخلاق رذیلہ میں سے ہے جو اور بہت سی بد اخلاقیوں کی جڑ ہے جیسے خیانت، بد دیانتی، بے مروتی، بے رحمی، بد سلوکی اور دہشت وغیرہ اسی سے پیدا ہوتی ہیں۔ اسی طرح حرم و طمع، لایح، تنگ نظری، کم ہمتی، اور پست طبیعت بھی اسی فحشو خبیثہ کے برگ و بار ہیں بخل در حقیقت ان قلبی بیماریوں میں سے ہے جو اعمال کی جزا و سزا پر یقین نہ رکھنے کا نتیجہ ہیں اس لئے بخل اپنی کمائی دوسرے کے حوالے کرنے پر تیار نہیں ہوتا۔ بخل کا انجام جہنم کی آگ ہے چنانچہ سورہ مدثر میں جنتیوں اور دوزخیوں کا سوال و جواب بطور مکالمہ درج ہے۔ جنتی لوگ دوزخیوں سے سوال کریں گے۔ مَا سَلَّكُم فِي سُلٰوٰتٍ قُلُوْا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّیْنَ وَلَمْ نَكُ نَطْعُمُ الْمَسْكِيْنَ وَكُنَّا نَطْوِیْ سِجِّیْنَ مَعِ الْفٰطِنِیْنَ وَكُنَّا نَكْتُمُ یَوْمَ الدِّیْنِ۔ تم کو کس چیز نے دوزخ میں ڈالا؟ جواب دیں گے ہم لہز نہیں پڑھتے تھے اور مساکین کو کھانا نہیں کھاتے تھے اور (ج) بھٹ کر کے جانوں کا تحفظ (ج) بھٹ کیا کرتے تھے اور روز جزا کو جھٹکاتے تھے جب تک انسان اپنے حرم و آرزو کو روک کر ایسے کاموں میں روپیہ خرچ نہ کرے اس وقت تک کامرانی حاصل نہیں ہو سکتی۔ چنانچہ ارشاد قدرت ہے۔ وَاللّٰوِ اَعْمٰوُ لَا تَلْكُمُ وَاَمِنْ یَّوْمٍ مَّعَ نَفْسٍ فَاُولٰٓئِكَ اِمَامُ الْمَطْعُوْنَ۔ خرچ کردہ یہ تمہارے لئے بہتر ہے اور جو شخص اپنے نفس کے حرم و بخل سے بچایا گیا وہی لوگ کامیاب ہیں ایک اور مقام پر خدائے عظیم نے اپنے نیک بندوں کا یہ وصف بیان کیا ہے کہ ”لَوْ لَوْنٌ عَلٰی الْفَسْهَمِ وَلَوْ كَانُ بِہِم مَخْلُصَتٌ۔ دوسروں کو اپنے اوپر مقدم رکھتے ہیں اگرچہ خود ان کو بہت ضرورت ہو۔“

اسی کا نام ایثار ہے۔ جو بڑی اچھی صفت ہے اور کامیابی کی خاصیت ہے بتائیں ظاہر ہے کہ جو ”شح“ کی پیروی کرے گا۔ وہ ہلاک و برباد ہو جائے۔ حرم کو اصول کفر میں سے قرار دیا گیا ہے۔ پیغمبر اسلامؐ فرماتے ہیں کہ ایمان اور شح ایک دل میں جمع نہیں ہو سکتے دوسری حدیث میں

اندر خود رائی اور خود نمائی کی صفت رذیلہ پیدا ہو جاتی ہے جسے ”عجب“ کہا جاتا ہے اور اسی سے کبر و غور پیدا ہوتا ہے۔ بیش اس صفت بد کا ثبوت ہوتا ہے۔ جنگ حسین میں مسلمان اپنی کثرت تعداد پر اترانے لگے تھے پھر اس کا جو نتیجہ نکلا ہے وہ سب کے سامنے ہے اور جب عجب کا نشہ ہرن ہوا اور خشوع و خضوع کے ساتھ اللہ کی طرح رجوع ہوئے۔ تب نصرت الہی ان کے شامل حال ہوئی۔ عجب در حقیقت فریب نفس کے سوا کچھ بھی نہیں ہے جب اس کا پردہ چاک ہوتا ہے تو اس کی حیثیت جلوہ سے زیادہ کچھ نہیں ہوتی۔

اخلاقِ ملکہ کی کچھ توضیح

۱۔ غیظ و غضب

غیظ و غضب کی افراط بے اعتدالی بہت بڑی برائی ہے کئی دفعہ آدمی بہت سے ظالمانہ احقانہ کام و اقدام کر بیٹھتا ہے اور بعد میں اکثر و بیشتر پشیمان ہوتا ہے اس لئے شریعت اسلام نے مسلمان کو اپنے غیظ و غضب پر قابو رکھنے پر پروا دیا ہے خود اور عالم کے خیر کو دیکھنے والے مسلمان کی یہ تعریف کی ہے۔ وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ۔ وہ غصہ کو دبا لینے ہیں اور (بھروسوں کو) معاف کر دیتے ہیں۔ دوسرے مقام پر ارشاد فرماتا ہے لَا قَاسِمَ لِحُكْمِهِمْ وَالْعَافُونَ (شوری) جب ان کو غصہ آتا ہے تو معاف کر دیتے ہیں یہ ٹھیک ہے کہ غصہ کی حالت میں معاف کرنا اور غصہ کو دباؤ مشکل ہے اسی لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں پہلوان وہ نہیں جو دوسرے کو پچھاڑ دے پہلوان وہ ہے جو اپنے غصہ پر قابو پالے غصہ بہت ہی بری صفت ہے اور حد بہت سی برائیوں کی جڑ ہے اس لئے اس سے اجتناب لازم ہے۔

۲۔ حقہ و کینہ

دل میں کسی کی عداوت و دشمنی کا دیرپا جذبہ رکھنا حقہ و کینہ کہلاتا ہے یہ بڑی بری صفت ہے حدیث میں وارد ہے کہ مومن بھی کینہ پرور نہیں ہو سکتا (جامع الطحاوی) اس وقت اس صفت رذیلہ کی برائی اور بھی بڑھ جاتی ہے جب یہ کینہ کسی مومن کے متعلق رکھا جائے۔ حدیث میں وارد ہے کہ کسی مومن کیلئے جائز نہیں کہ کسی مومن سے تین دن

سے زیادہ قطع تعلق رکھے۔ بعض احادیث میں یہ وارد ہے کہ اگر یہ قطع تعلق تین دن سے آگے بند جائے تو دونوں کے عمل قبول نہیں ہوتے۔ (اصول کافی)

اس لئے خداوند عالم نے اہل ایمان کی یہ صفت بیان فرمائی ہے کہ وہ حقوق دین سے اپنے سینہ کو پاک رہنے کی دعا کیا کرتے ہیں۔ **وَمَا الْغُرْلَانَا وَلَا خَوَانَنَا الْفَنِّ مَبْلُوغَانَا وَلَا تَجَسُّسَ لِي لِقَوْلِنَا خَلَا لِلْمَنِّ لَمَنَّا وَنَا الْفَكَ رُوفَ وَحِبِّ (حشر) اے ہمارے پروردگار! ہمیں اور ایمان میں ہم سب سے سبقت کرنے والوں کو بخش دے اور ہمارے دلوں میں اہل ایمان کے حلقہ کینہ نہ رکھ اے ہمارے پروردگار! تو بڑی نری والا اور بڑا مہربان ہے۔** الغرض دین و چچوں کے مجموعہ کا نام ہے حقوق اللہ اور حقوق الناس۔ شرک کرنے سے حق اللہ ختم ہو جاتا ہے اور کینہ بے کئے سے حق العباد رخصت۔ حالانکہ ان دونوں حقوق سے عہدہ برآ ہونا ہی کلید جنت ہے۔

حسد و رقبت

ایک شخص پر اگر ظالموں کی لعنت ملے تو اس کی علم و عقل، مال و دولت، عزت و شہرت یا کوئی اور دنیوی یا دینی نعمت عطا فرمائے اور اس شخص کے دل میں ان کو دیکھ کر یہ خواہش پیدا ہو کہ خدا اسے بھی یہ نعمتیں دے اور وہ ان کے حاصل کرنے کی کوشش بھی کرے تو یہ کوئی بد اخلاقی نہیں بلکہ یہ غبطہ (رتکب) ہے جو دینی امور میں پسندیدہ ہے **وَأَسْأَلُ اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ (نساء)** "خدا سے اس کے فضل و کرم کا سوال کرو" اور دنیوی امور میں بھی چنداں مذموم نہیں ہے لیکن اگر اس کی یہ خواہش ہو کہ یہ نعمتیں فلاں سے چھین جائیں اور مجھے مل جائیں تو یہ حسد ہے جو انتہائی مذموم صفت ہے اور اگر اس کے ساتھ یہ خواہش بھی ہو کہ فلاں سے یہ نعمت سلب ہو جائے۔ گو اس کو حاصل نہ ہو تو یہ حسد کی بدترین قسم ہے بد اخلاقیوں میں سے سب سے زیادہ خطرناک چیز حسد ہے یہ ایک ایسا جذبہ ہے جس سے شاید ہی کوئی دل خالی ہو۔ حسد کے اظہار سے تمام محاسن اخلاق کا خاتمہ ہو جاتا ہے۔ اسی لئے حدیث میں وارد ہے **الحسد**

بِأَكْلِ الْعَصَلَاتِ كَمَا تَأْكُلُ الْغُرْلُ الْعَطَشَ۔ حسد نیکیوں کو اس طرح کھا جاتا ہے جس طرح اگ لکڑی کو کھا جاتی ہے۔ (اصول کافی)

اس لئے مسلمانوں کو حسد کرنے والوں کے شر سے ہٹا مانگنے کی ہدایت کی گئی ہے من عو
 حلسد اذا حسد "میں حسد کرنے والے کے حسد سے ہٹا مانگتا ہوں جبکہ حسد کرے"

در اصل یہ مذموم جذبہ خدا کی قضاء و قدر اور اس کی تقسیم پر راضی نہ ہونے کی پیداوار
 ہے۔ ورنہ خدا کو عادل سمجھنے والے کے دل میں کبھی حسد کا شرابہ مختل نہیں ہو سکتا۔ یہ
 مذموم صفت سب سے زیادہ اہل علم کے طبقہ میں پائی جاتی ہے حتیٰ کہ ایک روایت میں ہے کہ
 حسد کے کل دس حصے ہیں نو حصے تو صرف اہل علم میں تقسیم ہوئے ہیں اور صرف ایک حصہ باقی
 لوگوں میں تقسیم ہوا ہے۔ اس میں بھی شریک غالب اہل علم ہی ہیں (منہاج) لیکن حقیقی علماء میں
 ہرگز حسد نہیں ہوتا اسی لئے اہل تحقیق نے اسی حسد کو علماء حق (علماء آخرت) اور علماء سوء
 (علماء دنیا) کے معلوم کرنے کا معیار و میزان قرار دیا ہے۔ یعنی جن میں حسد پایا جائے وہ علماء سوء
 میں سے ہیں اور جن کا دامن ان سے صاف ہو سمجھ لو کہ وہ علماء حق ہیں۔

تکبر و غرور

انسان میں جب کوئی وصف یا کمالات پایا جاتا ہے تو قدرتی طور پر اس کے دل میں یہ خیال
 پیدا ہوتا ہے کہ وہ یا کمالات ہے۔ یہ اپنی عظمت کا فخر کوئی بری چیز نہیں (بلکہ یہ ایک فطری امر
 ہے) لیکن جب یہ خیال ترقی کرتے کرتے اس حد تک پہنچ جائے کہ جن لوگوں میں یہ وصف نہ
 ہو یا کم ہو ان کو حقیر سمجھنا شروع کر دے تو اس کو تکبر و غرور کہا جاتا ہے جو ایک بڑی مذموم
 صفت ہے اس عالم ہستی نما میں سب سے پہلے اس صفت رذیلہ کا اظہار شیطان نے کیا جس نے
 جناب آدم ابو البشرؑ کے مقابلہ میں اپنے کو بہتر سمجھتے ہوئے کہا "فما خسر منہ" "میں اس سے بہتر
 ہوں" اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ خدائے جبار نے اسے طعون و مہرود قرار دے کر اپنی بارگاہ سے ہمیشہ
 کیلئے نکال دیا اور اس طرح اس کی ہزاروں سال کی محنت و مشقت پر پانی پھر گیا۔ اس سے ظاہر
 ہے کہ جو شخص بھی تکبر کرے گا اس کا انجام شیطان سے تشبہ نہیں ہو گا۔ اسی لئے حدیث
 میں وارد ہے جس شخص کے دل میں ذرہ برابر بھی تکبر ہو گا وہ ہرگز جنت میں داخل نہیں ہو سکے
 گا۔ (اصول کافی دفرہ) تکبر کے ثمرات قبیحہ شمار ہی نہیں ہو سکتے ہیں۔ ایک حکیم شخص عام لوگوں

۷ کے ساتھ المنا بیٹھنا کھانا پینا اور بات چیت کرنا اپنی شان کے خلاف سمجھتا ہے بلکہ اس کی یہ خواہش ہوتی ہے کہ لوگ اس کے سامنے ہاتھ پدمہ کر کھڑے رہیں جب لوگوں سے ملے تو وہ پہلے اس کو جھک کر سلام کریں چلتے میں سب سے آگے چلے کسی برسم میں جائے تو صدر جلسہ بنے اور چلے تو اکثر کروغیہ و غیہ یہ بد اخلاقی قریبا قریبا ہر طبقہ اور ہر درجہ کے لوگوں میں پائی جاتی ہے ہاں البتہ علماء و امراء اس میں سب سے پیش پیش ہیں یہ تکبر ہی ہے جو انسان کو قبول حق سے باز رکھتا ہے ہمیشہ غریبوں اور دینی راہنماؤں کی دعوت کو اکثر انہی لوگوں نے ٹھکرایا ہے جو قوی سیاسی اور مذہبی یا کسی اور وجہ سے اپنے کو ان ہادیوں سے بڑا سمجھتے تھے خدا کو نہ تکبر پسند ہے اور نہ تکبر اس لئے وہ بار بار یہ اعلان کرتا ہے **ان الله لا يحب المتكبرين** (نمل) خدا تکبر کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا **ان الله لا يحب من كان مختالا** "فخورا" خدا مغرور اور فخر کرنے والے کو پسند نہیں کرتا خدا نے اپنے خاص بندوں کی یہ علامت قرار دی ہے کہ وہ زمین پر فردوسی کے ساتھ چلتے ہیں **و بعد فرحمن القلق بسوق على الارض هودا وللا خطبهم العاجلون قلوا سلاما** (فرقان) خدائے رحمن کے خاص بندے وہ ہیں جو زمین پر عاجزی اور فردوسی سے چلتے ہیں۔ اور جب جاہل لوگ ان سے (کوئی جہالت کی) بات کریں تو وہ سلام کرتے ہیں اور علیحدہ ہو جاتے ہیں۔

الیناح

ہاں یہ واضح رہے کہ اچھا لباس زیب تن کرنا اچھی خوراک کھانا اور اچھی سواری پر سوار ہونا تکبر نہیں ہے بلکہ یہ زیب و زینت اور ظاہری آرائش و زیبائش اور حسن و جمال پسندیدہ چیز ہے بلکہ دراصل تکبر یہ ہے کہ حق کو قبول نہ کیا جائے اور مخلوق خدا کو اپنے سے پست اور حقیر سمجھا جائے

ہد ریا و نفاق

ریا کے معنی دکھانا اور نمائش کے ہیں انسانی اعمال کی راستی یا راستی اور اچھالی و برائی کا دار و مدار نیت پر ہے چنانچہ حدیث میں وارد ہے **انما الاعمال بالنیات** جو نیک کام ہو مگر وہ

خاصاً "لوجه اللہ نہ کیا جائے۔ بلکہ لوگوں کے دکھلوے کیلئے کیا جائے تو اس سے نہ صرف یہ کہ عمل کی ساری ثمرات ہی پوری و کمزور ہو جاتی ہے بلکہ اس سے شرک خفی کا ارتکاب بھی لازم آتا ہے۔" ایک شخص نماز تو پڑھتا ہے مگر غرض یہ نہیں کہ حکم خدا کی تعمیل ہو بلکہ مقصد یہ ہے کہ لوگ اسے نماز گزار اور پرہیزگار کہیں۔ دوسرا زکوٰۃ و خس ادا کرتا ہے مگر تعمیل حکم مراد نہیں بلکہ مقصد یہ ہو کہ لوگ اسے خنی و جواد کہیں۔ تیسرا رادہ خدا میں بڑی بے جگری سے لڑتا ہے جہاد کرتا ہے۔ مگر مقصد یہ نہیں کہ خدا کے دین کا بول بالا ہو بلکہ غرض یہ ہے کہ لوگ اسے شجاع و بہادر کہیں۔ تو یہ عبادت محض بے کار ہے اور جسد بے روح ہے اسی لئے روایت میں وارد ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا سب سے پہلے قیامت کے دن اس شخص کے خلاف فیصلہ کیا جائے گا جس نے بظاہر شہادت حاصل کی یہ شخص خدا کے سامنے لایا جائے گا اور اس پر اپنے احسانات جتا کر پوچھے گا تم نے ان سے کیا کام لیا؟ وہ کہے گا کہ میں حیرانی رادہ میں لڑا اور شہید ہوا۔ خدا کہے گا کہ بھوت کہتے ہو تم صرف اس لئے لڑے کہ تم بھلا کہنا چاہتے ہو اس کے بعد اس کو گھسیٹ کر جہنم میں ڈال دیا جائے گا۔

پھر وہ شخص لایا جائے گا جس نے علم حاصل کیا لوگوں کو علم سکھایا اور قرآن پڑھا اس سے اس طرح سوال کیا جائے گا اور وہ جواب میں کہے گا کہ میں نے علم سکھا علم سکھایا اور حیرے لئے قرآن پڑھا۔ ارشاد ہو گا کہ بھوت کہتے ہو تم نے علم اس لئے حاصل کیا کہ عالم کہے جاؤ۔ قرآن اس لئے پڑھا کہ قادری کہے جاؤ۔ پھر اسی طرح گھسیٹ کر جہنم میں ڈال دیا جائے گا اس کے بعد ایک دولت مند شخص لایا جائے گا اور اس سے بھی اسی طرح سوال کیا جائے گا وہ کہے گا کہ مال خرچ کرنے کے جو طریقے تھے میں نے سب میں اپنا مال صرف کیا۔ ارشاد ہو گا کہ بھوت کہتے ہو تم نے یہ سب صرف اس لئے کیا ہے کہ لوگ تم کو فیاض کہیں پھر اسی طرح اس کو گھسیٹ کر جہنم میں ڈال دیا جائے گا۔ (سیرۃ النبیؐ جامع الاخبار وغیرہ) حدیث میں ہے کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے میں شرک سے بے نیاز ہوں جو شخص ایسا عمل بجالائے جس میں کسی اور کو بھی میرا شریک قرار دے تو وہ اسی کیلئے ہے جسے میرا شریک کیا گیا ہے میرا اس سے کوئی تعلق نہیں ہے (انوار نعمانیہ وغیرہ)

اس طرح اسلام میں کفر کے بعد خلاق کا درجہ ہے۔ خلاق کیا ہے؟ دل میں کفر اور زبان پر ایمان! اس کا نتیجہ یہ ہے کہ منافق کے ایمان و عمل کی حقیقت ریا اور نمائش کے سوا اور کچھ نہیں رہ جاتی۔ وہ دل سے تو خدا کا شکر ہے لیکن صرف خوف و خطر یا کسی اور ربوبی قاعدہ کی خاطر بظاہر مذہبی اعمال بجالاتا ہے اس لئے لازمی طور پر اس کے ان اعمال میں ریا کاری پائی جاتی ہے ارشاد قدرت ہے۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْغُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنْفِقُ مِمَّا رَزَقَهُ اللَّهُ وَلَا يُؤْمِنُ بِهِ وَاللَّهُ لَا يَخْرُفَ (بقرا) اے ایمان والو! اپنے صدقات و خیرات کو احسان جتا کر (اور سائل کو) اذیت پہنچا کر اس شخص کی طرح ضائع نہ کرو جو شخص لوگوں کو دکھادے کیلئے مال خرچ کرتا ہے اور خدا اور یوم جزا پر یقین نہیں رکھتا۔ اِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُغْلَادُونَ اللّٰهَ وَهُوَ غَلَاةٌهُمْ وَلَمَّا قُلُوا اِلَى الصَّلَاةِ فَلَمَّا كَانَتْ يَدَاؤُنَ الْاِنْسِ وَلَا يَذْكُرُونَ اللّٰهَ اِلَّا قَلِيْلًا۔ (نساء) ومن كان يرجو لقاء الله فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة الله احدا۔** اس لئے منافق کا انجام بد ہے ارشاد قدرت ہے **اِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَجِ الْاَسْفَلِ مِنَ النَّارِ۔**

۶۔ اسراف و تہذیر

اسراف یہ ہے کہ آدمی مال خرچ تو وہاں کرے جہاں کرنا چاہئے مگر کسے ضرورت سے زیادہ اور تہذیر یہ ہے کہ بے عمل مال خرچ کیا جائے۔ ہر دو کے لئے جامع لفظ فضول خرچی ہے چونکہ عربوں میں فیاضی فضول خرچی کی حد تک پہنچ گئی تھی اس لئے اسلام نے سختی سے فضول خرچی سے روکا ہے فضول خرچی کا چونکہ نتیجہ اللاس ہے اس لئے حدیث میں وارد ہے۔ **مَا أَفْطَرِ مِنْ التَّصَدُّقِ دَرَمِيَانَهُ رَدِي سَعَةً لِّمَا لَيْتَا** ہے وہ کبھی فقیر و غلامش نہیں ہوتا (احیاء العلوم) ارشاد قدرت ہے۔ **وَمَا ظَنَرْتُمْ أَنَّ الْمَكَّةَ وَالْمَكْنَ وَالْحَبِيلَ وَلَا تَبْنُوْا تَبْنُوْا اِنَّ الْمَبْنُوْیْنَ كَانُوْا اِخْوَانُ الْمَعْلُوْیْنَ وَكَانَ الْمَصْلُکُ لِرَبِّهِمْ كَعُوْا (نبی اسرائیل) رشتہ دار مسکین اور مسافر کو اس کا حق دو اور فضول خرچی مت کرو کیونکہ فضول خرچی کرنے والے شیطانوں کے بھائی ہیں۔ اور شیطان اپنے رب کا بڑا عی ناشکر گزار ہے۔**

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آج بھی جو لوگ شادی بیاہ اور خوشی و غم کی تقریبات میں اس قسم کی فضول خرچیوں کے مرکب ہوتے ہیں وہ قرآن کی اصطلاح میں شیطان کے بھائی کہلاتے ہیں

مے یہ تعلیم فیاضی نہ تھے خلاف نہیں ہے کیونکہ فیاضی بخل اور اسراف کے درمیان کا نام ہے خدا اسی کا حکم دیتا ہے **وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبُطْ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّعْسُورًا** (نبی اسرائیل) اپنا ہاتھ نہ تو اتنا نکڑو کہ (گویا) گردن میں بندھا ہے اور نہ بالکل اس طرح پھیلاؤ کہ قہمی دست ہو کر قاتل ملامت حالت میں بیٹھ جاؤ۔ اعتدال کی تعلیم اسلام کا خاص طرہ امتیاز ہے اس لئے اللہ نے مسلمانوں کا امتیازی وصف یہ قرار دیا ہے کہ **وَالَّذِينَ إِذَا فَلَاحُوا لَمْ يَقُولُوا لَوْ كُنَّا بَيْنَ يَدَيْكَ فُلُوحًا** (الفرقان) جب خرچ کریں تو فضول خرچی نہیں کرتے اور نہ ہی بالکل بخلی کرتے ہیں بلکہ ان کا یہ خرچ افراط و تفریط کے درمیان ہوتا ہے ایک اور جگہ ارشاد ہوتا ہے۔ **كُلُوا مِمَّا حَرَّمَ غَيْرَ اسْرَافٍ** نہ کو بے شک خدا فضول خرچی کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔

۷۔ کفران نعمت و ناشکر گزاری

جس طرح جہنم کی نعمت کا شکر ادا کرنا بہت بڑی اخلاقی بات ہے جس سے علاوہ انعام شرافت کے نعمتوں میں اضافہ ہوتا ہے ارشاد قدرت ہے۔ **لَنْ نَكُفِّرَ عَنْكُمْ لَوْلَا نِعْمَتُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ** اگر تم شکر یہ ادا کرو گے تو میں اور زیادہ نعمتوں سے لوگوں کا اور اس سے انہی عذاب سے نجات دیتی ہے چنانچہ ارشاد قدرت ہے **مَنْ يَشْكُرْ لِي بَشَاءٍ مِّنْهُ فَإِنِّي مَزِيدٌ** اگر تم شکر گزار و ایمان دار بن جاؤ تو خدا کو کیا پڑی ہے کہ تمہیں سزا دے لیکن خیال رہے کہ شکر یہ یہ نہیں ہے کہ صرف زبان سے وہ چار رسمی لفظ ادا کر دیے جائیں بلکہ دراصل شکر یہ یہ ہے کہ نعم کی ہر عطاء کردہ نعمت کو اس کام میں صرف کیا جائے جو اس کی عطاء کے مطابق ہو۔ اس لئے شکر کی مثل بڑی مشکل ہے چنانچہ خدا فرماتا ہے **وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرُونَ** میرے شکر گزار بندے بہت کم ہیں۔ اسی سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ کفران نعمت (ناشکری) کس قدر اخلاقی جرم ہے۔ علاوہ اس کے کہ اس سے ناشکرے آدمی کی کینگی ظاہر ہوتی ہے۔

اس میں چند خصائص ہیں اول یہ کہ اس سے نعمت سلب ہو جاتی ہے خداوند عالم ایک ناشکری قوم کا ذکر کے فرماتا ہے **لَا تَقْرَأُ فِي كِتَابِهِمْ تَعْلِيمٌ وَلَا يَتَّبِعُهُمْ الْغَايِبُ** جب اس نے کفران نعمت کیا تو خدا نے اسے بھوک اور خوف کا لباس پہنا دیا۔ **إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ**

ابن حنی بغیر ولما بلغهم یعنی خدا کسی قوم کو کوئی نعمت دے کر واپس نہیں لیتا۔ جب تک وہ قوم کفران نعمت کر کے خود اس نعمت کے سلب کا جب نہ بن جائے۔

دوئم یہ کہ آدمی اس سے اخروی عذاب و عقاب کا سزا دار بن جاتا ہے چنانچہ خالق فرماتا ہے وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ اِنْ عَذَابِي لَشَدِيدٌ۔ ”اگر تم کفران نعمت کرو گے تو میرا عذاب بہت سخت ہے“ عقلی نہ رہے کہ جس طرح صنم حقیقی کا شکر یہ ادا کرنا لازم ہے اسی طرح بندوں میں سے اپنے بھائی محسن کا شکر یہ ادا کرنا بھی ضروری ہے پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے۔ مَنْ لَمْ يَشْكُرِ النَّاسَ لَمْ يَشْكُرِ اللَّهَ جو شخص بندوں میں سے اپنے محسن کا شکر یہ ادا نہ کرے وہ یوں سمجھے کہ اس نے اپنے خالق کا بھی شکر یہ ادا نہیں کیا (الحجۃ الیضاء)

ہر قیامت قلبی و سنگدلی

نحمدہ نام قلبی کے ایک قیامت قلب بھی ہے۔ بہت بڑی بری صفت ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ اس صفت کی موجودگی میں آدمی اپنے بھائی انسان کی تکلیف و مصیبت سے متاثر نہیں ہوتا حالانکہ انسانیت کا جوہر یہ ہے کہ آدمی اپنے ہی نوع انسان کے دکھ درد میں شریک ہو۔ اکثر صفات مذمومہ جیسے ظلم و ستم کرنا، ایذا رسانی کرنا، مظلوم کی فریاد ری نہ کرنا اور قہراً و مساکین پر سہاڑی دینا اسی بری صفت سے پیدا ہوتی ہے جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں۔ القلب القاسی عید من رحمۃ اللہ سخت دل خدا کی رحمت سے دور ہے۔ (نئی الاخبار) خداوند عالم ایک گروہ کی مذمت کرتے ہوئے فرماتا ہے۔ ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ لِهٰی کَلْحَجَوةٍ لَّوْ لَئِنْ لَسُوْا۔ پھر تمہارے دل سخت ہو گئے ہیں پس وہ پتھر کی مانند ہیں یا اس سے بھی زیادہ سخت۔ بنا بریں جب تک اس بری صفت سے دامن پاک نہ کیا جائے اس وقت تک انسانیت کا جوہر نہیں نکھر سکتا۔

۹۔ جہالت و نادانی

جہل یعنی نفس انسانی کا علم سے خالی ہونا اگر جاہل کو اپنی جہالت کا اعتراف ہو تو اسے جہل ہیڈ کہا جاتا ہے لیکن اگر اسے اپنی جہالت کا احساس ہی نہ ہو بلکہ وہ اپنے جہل کو علم خیال کرے تو یہ جہل مرکب ہے جو لاعلاج مرض ہے۔

بہر حال جہل کی اہمیت کسی تشریح و توجیح کی محتاج نہیں ہے اس سلسلہ میں یہی بات کافی ہے کہ جو جاہل ہیں وہ بھی یہ ہی کہتے ہوئے سنے جاتے ہیں کہ جہالت یہی چیز ہے حقیقت یہ ہے کہ جاہل آدمی درحقیقت انسان ہی نہیں ہے کیونکہ انسان کو جو چیز وہ سرے حیوانات سے ممتاز کرتی ہے وہ جو ہر عقل ہے اور عقل کی ذہن و ذہانت علم سے ہے۔ لہذا اگر کوئی شخص باوجود عقل و خود رکھنے کے علم حاصل نہیں کرنا تو وہ نہ صرف یہ کہ حیوان ہے بلکہ وہ حیوانوں سے بھی بدتر ہے حدیث میں وارد ہے کہ چھ شخص چھ چیزوں کی وجہ سے جہنم میں جائیں گے۔ چھٹے نمبر پر وہ دیہاتی لوگ ہیں جو جہالت کی وجہ سے دوزخ میں جائیں گے۔ (جامع الطحاوی ج ۱ ص ۳۱)

اسی لئے تو جناب امیر علیہ السلام فرماتے ہیں

لَعَلَّكُمْ يَعْلَمُونَ وَلَا تَطْلُبُونَ
الناس موتی و اہل العلم احماء

علم حاصل کرنے کیلئے آمادہ ہو جاؤ اور اس کا کوئی بدل تلاش نہ کرو کیونکہ سب لوگ مردہ ہیں اگر زندہ ہیں تو صرف اہل علم (دیوان جناب امیر)

۱۰۔ غفلت و جلد بازی

غفلت بھی قلبی غلامی میں سے ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ آدمی جب کوئی کام کرنا چاہے تو اس کے نفع و نقصان، سود و زیان اور آغاز و انجام پر فوراً غور کے بغیر اقدام کر گزرے۔ ظاہر ہے کہ جو کام اس طرح بلا سوچے سمجھے کیا جائے گا اس کا نتیجہ سوائے بے اہمیت و ہتھمائی کے اور کچھ نہ ہو گا اسی لئے پیغمبر اکرمؐ فرماتے ہیں۔ العجلة من الشيطان و التثاؤل و التثنی من الرحمن (جامع الطحاوی ج ۱ ص ۲۷۵) اسی لئے شریعت مقدسہ میں غفلت پسندی و جلد بازی سے روکا گیا ہے اس کی بجائے تہی متوقف کیونکہ اور و کار اختیار کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔

”کہ تہی متوقف کیونکہ کار شیاطین ہوتی ہے۔“

۱۔ جزع و بے مبری

دنیا میں غم و مسرت، رنج و راحت، صحت و مرض، فقر و غنا اور مسویر و قحط اور لازم و مفرد ہیں جب تک انسان دنیا کی تہہ حیات سے آزاد نہیں ہو جاتا اس وقت تک تکلیف و مصیبت سے کلی رہائی نہیں پاسکتا۔ تو جس طرح غم و رنج کے مواقع پر مبر و فکیرانی کا اختیار کرنا انتہائی بلند اخلاقی ہے۔ کہ انسان واقعی مصیبت و تکلیف سے گھبرائے نہیں اور نہ اضطراب و بے قراری کا مظاہرہ کرے اور بلند مقصد کے حاصل کرنے میں جس قدر مشکلات و مصائب پیش آئیں ان کو خاطر میں نہ لائے اور برائی کرنے والوں کی برائی کو نظر انداز کر دے اور بڑی پامردی و ثابت قدمی سے اپنے مقصد میں مشغول رہے کہ مبر کامیابی کی کنجی ہے اس کے برعکس ایسے حالات میں آدمی مضطرب ہو جائے، گھبرا جائے، خائفین کی طرح و تشنج سے دل برداشتہ ہو کر پست ہمت ہو جائے اور برائی کا بدلہ برائی سے دینے پر تل جائے اور پائے ثبات میں تلاش واقع ہو جائے تو یہ انتہائی اخلاقی گمراہی کی دلیل ہے یہی ضبط نفس کا اصل موقع ہے جس سے انقباض و انقباض میں جمیدگی متانت اور ادا میں مطبوعی پیدا ہوتی ہے اس قدر کا بوجھ کہ مسرت و شادمانی کے نشہ میں غرور غور پیدا نہ ہو اور غم و تکلیف میں اداس و بددل نہ ہو الغرض جزع و فزع اور بے مبری کرنے سے مصیبت دور نہیں ہوتی بلکہ اس میں اور اضافہ ہوتا ہے۔

دنیا کے تمام مفکرین کا اس بات پر اتفاق ہے کہ دنیا کے تمام مشکلات و مصائب کا واحد

حل مبر و ضبط میں منظر ہے۔ **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ**

۲۔ مکر و فریب

انسانی برائوری کے باہمی معاملات میں جو چیز مرکزی حیثیت رکھتی ہے وہ دیانتداری ہے۔ اس کا مقصد یہ ہے کہ انسان اپنے کاروبار میں ایماندار ہو جس کا جو کچھ دینا ہو ذرا ذرا بھرے اور تاپ تول وغیرہ میں کسی قسم کی بددیانتی نہ کرے حدیث میں وارد ہے۔ **لَا يَكُونُ الْمُؤْمِنُ بِكَذِبٍ** واصلوۃ بل معروف بالمعصیات) انسان کی انسانیت زیادہ نماز پڑھنے اور روزہ رکھنے سے معلوم نہیں ہوتی بلکہ باہمی معاملات میں دیانتداری سے ظاہر ہوتی ہے اس سے معلوم ہوا کہ جو شخص معاملات میں دیانتدار نہیں وہ صحیح معنوں میں انسان نہیں ہے جناب رسول ﷺ فرماتے ہیں **”مَنْ لَحَسَ أَحَدَهُ الْمُسْلِمَ فَلَيْسَ بِمُسْلِمٍ“** جو شخص اپنے مسلمان بھائی کو دھوکہ دیتا ہے وہ صحیح مسلمان نہیں ہے۔ **”يَخَارُ الْأَنْوَارُ بِنَا“** لہذا اس فکری صفت رذیلہ سے اجتناب لازم ہے۔

بالنفس انکی اخلاقیات یہ ہیں "نہد" "جود و سخا" "تقویٰ و پرہیزگاری" "انکساری و خاکساری اور جو اخلاق
 ۱۔ محمد ان صفات کے فروع ہیں (جن کا تفصیلی تذکرہ اوپر کیا جا چکا ہے) ان کی اخلاقیات یہ ہیں علم و
 بردباری، عفو و صفحہ، رفیق و نصیحت، تواضع، اخلاص، سخاوت، قناعت، شکر، رجاؤ، امید، راحت
 صحت، علم و فہم، صبر و عیوب، دیانت و امانت، شرم و حیا و غیرہ

۳۔ ان ذماتم قلبیہ سے تطہیر کا تیسرا طریقہ یہ ہے کہ بعض دیگر مطہرات قلبیہ
 (اخلاقِ عالیہ) اپنے اندر پیدا کرے، جیسے رضا بقضائے اور صدق و صفاء و غیرہ وغیرہ
 اب ذیل میں ان مطہرات کی قدر سے تشریح کی جاتی ہے۔ اور پہلے ان تین صفات
 جلیلہ کا تذکرہ کیا جاتا ہے جو قوتِ شہویہ، غضبیہ، اور عقلیہ میں اعتدال و تانی سے پیدا
 ہوتی ہیں۔

۱۔ عفت و پاکبازی

عفت و پاکبازی ان تمام اخلاقی خوبیوں کی جان ہے جن کا تعلق عزت و آہد سے ہے پنانہ
 خداوند عالم نے قرآن میں بار بار اہل ایمان کے اس اخلاقی وصف کا خاص طور پر ذکر کیا ہے۔
 وَالَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ كَافُونَ ۝ اَعْلٰی ۝ وَ اَعْلٰی ۝ وَ اَعْلٰی ۝ وَ اَعْلٰی ۝ وَ اَعْلٰی ۝ وَ اَعْلٰی ۝
 ابھی ورنہ فلک فلولک ہم لعللہ اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کرتے ہیں مگر اپنی بیبیوں یا اپنی
 مملوکہ (ہاندیوں) سے (ان پر کچھ الزام نہیں) لیکن جو اس کے علاوہ کے طلب گار ہوں۔ وہ حد
 سے باہر نکلنے والے ہیں۔ عورتوں کی عفت کے بیان میں قرآن نے ایک اور محاورہ استعمال کیا
 ہے عَفَافٌ لِلْغَيْبِ (نساء) بچہ بچے حفاظت کرنے والے پوشوہوں کی غیر حاضری میں اپنی عزت و
 آہد کی پوری حفاظت کرتی ہیں اسلام میں عفت و پاکبازی کا وہ رتبہ ہے کہ وہ نبوت و امامت کا
 لازمی جزء ہے نبی و امام کا پورا سلسلہ نسب اس داغ سے ہمیشہ پاک ہوتا ہے عفت و پاکدامنی کے
 خلاف لفظ "فاحشہ" استعمال کیا گیا ہے اور تمام فواحش حرام ہیں۔ اسلام نے صرف یہ کہ زنا کو
 حرام قرار دیا ہے بلکہ اس کے مقدمات (فخر، شہوت، لمس، تمہیل وغیرہ) کو بھی حرام قرار دیا ہے
 کیونکہ عورت کے مجاز تعلق کا پہلا قاعدہ نظر ہے۔ اس لئے شریعت نے نظریں نیچی رکھنے
 کا حکم دیا ہے۔ "لِّلْمُؤْمِنِیْنَ بَعْضُوْا مِّنْ اٰصْحَابِہُمْ وَّلِِّلْمُؤْمِنٰتِ بَعْضُ مِّنْ اٰصْحَابِہُنَّ"
 جہاں نے صرف انہی اخلاقی ہدایتوں پر ہی اکتفا نہیں کیا بلکہ عفت و درستی پر شری حد بھی مقرر کی
 گئی عفت کی صفت مختلف سانچوں میں ذیل کر مختلف عاموں سے پکاری جاتی ہے جیسے

پاکدامنی پر ہرگز گاری جود و سقا شرم و حیا صبر و شکر قناعت بے لمسی خوش طبعی ترقی کی خواہش
نسل و ولد کی آرزو خانگی مسرت کی مناسب طلب وغیرہ اور جنب بھی صفت افراط یا تفریط کی
طرف مائل ہوتی ہے تو اس سے حرص طمع بے شرمی فضول خرچی بخل ریا و ادباشی و چال بازی
حسد و غیو جیسے اوصاف ذمہ پیدا ہوتے ہیں۔ ab

۲۔ شجاعت و بہادری

شجاعت و بہادری بڑی بلند اخلاقی صفت ہے تمام مذاہب میں سے اسلام ہی وہ مذہب ہے جس
نے اپنے پیروں میں شجاعت و دلیری کے جوہر پیدا کرنے کی مختلف طریقوں سے پوری کوشش کی
ہے اسلام نے اس کی بنیاد چند مضبوط عقائد پر رکھی ہے۔

۱۔ جو کچھ ہوتا ہے وہ خدا کے حکم سے ہوتا ہے

۲۔ اللہ فتح و نصرت اور ہزیمت و شکست بھی مانتا ہے اللہ ہے اور حقیقی مدد بھی خدا کی طرف سے
ہے وما النصر الا من عند اللہ فان اللہ عزیز حکیم (انفال) مدد اللہ کی طرف سے ہے ہے

۳۔ اللہ غالب اور حکمت والا ہے
۴۔ ہر آدمی کی موت کا وقت مقرر ہے جو نکل نہیں سکتا۔

۵۔ خدا کی راہ میں مارا جانا زندگی کا بہترین معرکہ ہے۔ اس سے حیات جاوداں ملتی ہے۔

۶۔ بڑی بڑا اخلاقی محبوب ہے۔

۷۔ قوت و کثرت پر فتح و شکست کا دار و مدار نہیں ہے۔

اسلام کی تعلیم یہ ہے کہ مجاہدوں کی جان و مال اللہ تعالیٰ کے ہاتھ اس کی خوشی و رضا اور
جنت کے بدلہ میں بکا ہوا ہے اور وہاں ان کیلئے وہ کچھ مہیا ہے جس کے سامنے دنیا کا بڑے سے
بڑا پیش و آرام بھی بچھ ہے۔

ان اللہ اشتری من المؤمنین انفسهم ولعولہم بان لہم الجنت یمتثلون لی سبیل اللہ لیتلون
و یتلون (توبہ)

”اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں سے ان کی جانوں اور مالوں کو اس قیمت پر خرید لیا ہے کہ ان کے
واسطے جنت ہے وہ خدا کی راہ میں لڑتے ہیں مارتے ہیں اور مارے جاتے ہیں“

حضرت پیغمبر اسلام ﷺ فرماتے ہیں۔ الجنت تحت ظلال العروش (جنت تکواریوں

کے سائے میں ہے) (انوار نعمانیہ)

یہی شجاعت ہے جو مختلف حکروں میں داخل کر مختلف ناموں سے پکاری جاتی ہے جیسے خودداری، دلیری، آزادی، حق گوئی بلند یعنی، مردوباری، استقلال، ثبات قدم، وقار، مہر و سکون، طلب حق، جدوجہد، سعی و محنت اور جہاد اور یہی قوت جب اعتدال سے ہٹ کر افراط کی طرف مائل ہو جائے تو تصور بن جاتی ہے (جیسا کہ اس پر پہلے تبصہ کیا جا چکا ہے) اور اس سے سلسلہ بلسلہ غرور، ثغوت خود پرستی، تکبر، ترغ مد سوں کی تحقیر، ظلم، قتل و غیوہ بھی برائیاں پیدا ہو جاتی ہیں اور جب یہ قوت تفریط کی طرف جھکتی ہے تو اس سے ذلت پسندی، کم حوصلگی، بے طاقتی، خوف اور دہانت بھی صفات قبیحہ پیدا ہو جاتی ہیں۔

س۔ علم و حکمت

قوت عقیدہ جب افراط و تفریط سے محفوظ ہو اور حد اعتدال پر قائم ہو تو اس سے حکمت پیدا ہوتی ہے۔ یعنی طائق اشیاء کا علم، ارشاد قدرت ہے۔ من یوت العلمۃ لیسوا فی عبادۃ (عکسوت) سے حکمت دی گئی ہے اسے کمال کی طرف مائل کیا ہے، فاجر ہے کہ علم تمام انسانی لطائف و کمالات سے افضل و برتر ہے اسی سے دنیا میں عود و قار، آخرت میں (روحانی) قرب پروردگار اور ملائکہ مقربین، انبیاء مرسلین، ائمہ طاہرین کا ہزار پر انوار حاصل ہوتا ہے انما یصلی اللہ من عباده العلماء خدا تعالیٰ سے صرف اہل علم ہی ڈرتے ہیں۔ "اہل مستوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون" (بقوہ) کیا جاننے والے اور نہ جاننے والے برابر ہو سکتے ہیں حضرت پیغمبر ﷺ ابوذر غفاریؓ سے فرماتے ہیں۔ "ہلوس سائر" عند مذاکرۃ العلم احب الی اللہ تعالیٰ من اقام الف لیلة یصلی فی کل لیلۃ الف رکعتہ واحب الی اللہ من الف حرۃ ومن لواء القرآن انی عشر الف مرة و نحو من عبادة ستہ صام نہلوا یا وقلم لیلھا الخ — اے ابوذرؓ (علماء کے پاس) ایک گھنٹہ جیسے علمی مذاکرہ کرنا خدا کے نزدیک اس ایک ہزار رات کی عبادت سے بہتر ہے جس میں سے ہر رات میں ہزار رکعت نماز پڑھی جائے اور یہ مذاکرہ ہزار جہاد سے زیادہ پسندیدہ اور پابہ ہزار ختم قرآن سے زیادہ مرغوب ہے اور ایسے ایک سال کی عبادت سے برتر ہے جس میں دن کو روزہ رکھا جائے اور رات کو قیام کیا جائے الخ — (جامع

ان چار اخلاق عالیہ کا تذکرہ جو بنیادی اخلاقِ رزلیہ کی ضد ہیں۔

۱۔ زہد و ورع

حب دنیا کی ضد زہد ہے۔ زہد کے تین حروف میں زاء، ہا اور وال ارباب اخلاق نے زاء سے ترکِ زینت، ہا سے ترکِ ہوی اور وال سے ترک دنیا مراد لی ہے۔ مقصد یہ کہ زاہد وہ ہے جو دنیا کی حقارت و پستی اور آخرت کی جلالت و بلندی کے پیش نظر سوائے مقدارِ ضرورت کے باقی سب دنیا و مافیہا سے اعراض کر کے ہر حقِ آخرت حاصل کرنے کی طرف توجہ ہو جائے۔

زہد بڑا جلیل القدر عمدہ ہے جس تک ہر کس و ناکس کی رسائی نہیں ہو سکتی کوئی کوئی خوش قسمت اس مرتبہ جلیلہ کو حاصل کرتا ہے پیغمبر اسلام ﷺ فرماتے ہیں۔ (الذی لواد اللہ بعد خیراً) زہد فی اللہ اور غلبہ فی الاخرة و بصرہ بصوب نفسہ حب خدا کسی بندے کی کمالی کا ارادہ کرتا ہے تو اس کو دنیا میں زاہد (بے رغبت) اور آخرت میں راضی کر دیتا ہے اور اسے اپنے نفس کے پیوں سے آگاہ کر دیتا ہے نیز آنحضرتؐ فرماتے ہیں۔ (من زہد فی اللہ ادخل اللہ الحکمت فی قلبہ) اللہ تعالیٰ جو شخص دنیا میں زہد اختیار کرتا ہے تو خدا اس کے دل و دماغ میں حکمت بھر دیتا ہے (جامع الطوائف ج ۲) خدا نے اپنے نبی خاتمِ رسولؐ کو عزائیں و دقائیں کی کتابیں دینا چاہیں، مکہ کے پھاڑوں کو ان کی خاطر سونا پھینکا، ہار مگر پیغمبرؐ نے ہر ہار بھی کما میں تو یہ چاہتا ہوں کہ "اصبح یوماً للشکر و اجوع یوماً للطلب منک" ایک دن میرا ہو کر کھاؤں تاکہ تیرا شکر یہ ادا کروں اور ایک دن بھوکا رہوں تاکہ تجھ سے مانگوں (میں الحیوة) نیز "آنحضرتؐ نے اہل بیت اور اپنے جہادوں کے لئے محنت (محنت فرج و ملین) اور کثافت (مدد فی ہفت ضرورت) کا خدا سے سوا کیا ہے۔ (اصول کافی) الغرض حقیقی زہد یہ ہے کہ چونکہ زاہد کی توجہ کا مرکز خدا اور آخرت ہے اس لئے دنیا کا شاد و غم و دنیا کی مدح و مذمہ دنیا کی عزت و ذلت اس کی نظر میں برابر ہو۔ (وَلَقَدْ عَلِمْنَا أَنَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْمَرْتَبَةِ الْعَظِيمَةِ)

۲۔ جو و وسخا

یہ فتحِ مطاع اور حرص کی ضد ہے اسلام کی بنیادی اخلاقی تعلیمات میں سے ایک سخاوت ہے سخاوت کے معنی اپنے کسی حق کو خوشی کے ساتھ دوسرے کے حوالے کر دینے کے ہیں اور اس کی بہت سی صورتیں ہیں۔ (۱) اپنا حق کسی کو معاف کرنا۔ (۲) اپنا بچا ہوا مال کسی دوسرے کو

دستا۔ (۳) اپنی ضرورت کا خیال کئے بغیر کسی دوسرے کو دنیا۔ (۴) اپنی ضرورت کو روک کر کسی دوسرے کو دنا۔ (۵) دوسرے کے لئے جسم کو خرچ کرنا۔ (۶) اپنے مانع کی قوت کو خرچ کرنا۔ (۷) اپنی آہد کو خطرو میں ڈال دنا۔ (۸) اپنی جان کو خطرو میں ڈال دنا۔ (۹) دوسروں کو بچانے یا حق کی حمایت میں اپنی جان دے دنا یہ سب سخوت کی ادنیٰ یا اعلیٰ قسمیں ہیں۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سخوت اور فیاضی کی تعلیم کتنے اخلاق کی ضمنی تعلیم کو محیط ہے اور سب کا فناء یہ ہے کہ اپنی ذات سے دوسروں کو قائمہ پہنچایا جائے خدا نے قرآن میں کلی جگہ اپنے نیک بندوں کی یہ صفت بیان کی ہے کہ **وَسَاءِلُ لَنَا هُمْ يَنْظُرُونَ (بقرہ)** ہم نے ان کو جو روزی دی ہے اس کے بدلے میں سے کچھ راہ خدا میں خرچ کرتے ہیں۔ اسلام میں نماز کے بعد زکوٰۃ اہم رکن ہے۔ زکوٰۃ کی اصلی روح یہی سخوت اور فیاضی ہے اس سے ظاہر ہے کہ اسلام کی نظر میں اس کو بنیادی حیثیت حاصل ہے جب تک کسی میں یہ صفت پیدا نہ ہو۔ اس میں ہم جنسوں کے ساتھ ہمدردی اور محبت کا جذبہ پیدا نہیں ہو سکتا۔ کفر و غفلت کے بعد مال و دولت کی محبت وہ کثیف غبار ہے جو دل کے آئینہ کو مٹا کر اسے اور تعین حق سے روکتا ہے۔ جب اصلاح کا کام شروع کیا ہے تو سب سے پہلے اسی میل کو دھونا چاہا اور جہاں خود سفاکی بر ملا تعریف کی وہاں حرص و بخل کی بہت مذمت کی **وَيَل لِّكُلِّ هَمَزَةٍ لِّلنَّفْسِ جَعْلٌ مِّلًا وَ عِلْدٌ لِّحَسْبِ اِنْ مَلَا غُلْفٌ (ہمزہ)** ۹ پھٹکار ہو ہر غیبت کرنے والے عیب جو پر۔ جس نے دولت اکٹھی کی اور اس کو گن گن کر رکھا وہ یہ خیال کرتا ہے کہ اس کی یہ دولت اس کو ہمیشہ رکھے گی یہی محبت مال و منال سچائی اور نیکی کے راستے پر چلنے سے آدمی کو روکتی ہے شیطان انسان کے دل میں یہ دوسرا ڈال ہے کہ یہ میری چیز ہے میں دوسروں کو کیوں دوں؟ دوسروں کو دوں گا تو میں فقیر و نیاز ہو جاؤں گا چنانچہ خدا خبر دیتا ہے۔ **الضُّلَّانَ يَمْكُدُمُ الْقُرُوءَ بِأَمْكُمُ بِالْمَعْصَاةِ وَاللَّهُ يَمْكُدُمُكُمْ مِّنْهُ وَمَنْعَةٌ لِّلضَّلَالَةِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ (بقرہ)** شیطان تم کو حجابی کا خیال دلاتا ہے اور تمہیں بے حیائی کی بات (بخل) کرنے کو کہتا ہے۔ مگر خدا تم سے گناہوں کی بخشش اور فضل کا وعدہ کرتا ہے اور اللہ کشاکش والا اور جاننے والا ہے۔

اسلام نے اپنی تعلیم میں انسان کے تین دونوں دوسروں کا خاتمہ کر دیا ہے اس نے اپنے پیروں کو ایک یقین دلایا ہے کہ یہ مال حقیقت میں تمہارا نہیں ہے بلکہ وہ صرف خدا کا ہے۔ وما

لکم الا تفلحوا فی سبیل اللہ واللہ میراث السموات والارض (حدید) تم کو کیا ہو گیا جو خدا کی راہ میں خرچ نہیں کرتے حالانکہ نشن و آسمان کی میراث اللہ ہی کی ہے۔ ولہ ما فی السموات والارض "جو کچھ آسمانوں اور نشن میں ہے خدا کا ہی ہے دوسرا یقین یہ دلایا کہ تمہاری روزی سے جو کچھ دوسروں کو مل جاتا ہے وہ تقدیر الہی میں اسی کا حصہ تھا وہی سب کا روزی رسال ہے ومن یزکم من السماء والارض اللہ مع اللہ (نحل) اور آسمان اور نشن سے تم کو کون روزی دیتا ہے؟ کیا خدا کے سوا کوئی اور خدا بھی ہے؟ ان اللہ هو الوالی للذین یؤتوا الصدقات (ذاریات) نیز اللہ کی راہ میں خرچ کرنے کے بے پایاں ثواب بیان فرمائے (بیرۃ النبی ج ۶)

۳۔ تقویٰ و پرہیزگاری

یہ اہم ہونے کی وجہ سے اگر حضرت رسول خدا ﷺ کی تمام تعلیمات کا خلاصہ ہم صرف ایک لفظ میں ادا کرنا چاہیں تو ہم اس کو تقویٰ سے ادا کر سکتے ہیں۔ اسلام کی ہر تعلیم کا مقصد تقویٰ کی روح کو بیدار کرنا ہے قرآن نے اپنی ہر سورت میں اعلان کر دیا کہ اس سے فائدہ دینی انھیں گے جو تقویٰ والے ہیں "ہی للمعتقین اسلام کی ساری عبادتوں کا نظام تقویٰ کا حاصل کرتا ہے۔ بلکہ الناس اصبولو بکم الذی خلقکم والذین من لیکم لعلکم تظنون (بقرہ) اے لوگو! اپنے اس پروردگار کی عبادت کرو جس نے تم کو اور تمہارے پہلوں کو پیدا کیا تاکہ تم تقویٰ حاصل کرو۔ یہ معلوم ہوتا ہے کہ اہل تقویٰ ہی اخروی نعمتوں کے مستحق ہیں چنانچہ ارشاد باری ہے ان المعتقین فی مقام امن (فرقان) بے شک اہل تقویٰ امن وامان والے مقام میں ہونگے ان المعتقین فی جنت ونعم (طور) بے شک تقویٰ والے ہاتھوں اور لخت میں ہوں گے اگرچہ اہل تقویٰ کو ابتداء میں کسی قدر مصیبتیں اور بلائیں پیش آتی ہیں مشتبہ اور حرام سے بچنا پڑتا ہے مگر آخری کامیابی اہل تقویٰ کیلئے ہے ارشاد قدرت ہے والعیبتہ للمعتقین (اعراف) آخری انجام اچھا صرف تقویٰ والوں کا ہے والاخرۃ عند ربک للمستقین (زخرف) جنت بھی اہل تقویٰ کیلئے ہے۔ فلک الذلوا الاخرۃ نجعلہا للمعتقین لا یریدون علوا لی الارض والاسماء والعیبتہ للمعتقین نیز قرآن سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل تقویٰ خدا کے محبوب ہیں۔

ارشاد قدرت ہے ان اولیئہ الا المعتقون۔ (مغل) تقویٰ والے ہی خدا کے دوست ہیں ان

اللہ یحب المتقین (آل عمران) بے شک خدا تقوی والوں سے پیار کرتا ہے اہل تقوی خدا کی معیت سے سرفراز ہیں واعلموا ان اللہ مع المتقین (ہمراہ) جان لو کہ بے شک خدا تقوی والوں کے ساتھ ہے محل بھی اہل تقوی کے قبول ہوتے ہیں انما یقبل اللہ من المتقین (توبہ) خدا صرف تقوی والوں ہی سے قبول کرتا ہے۔

اسلام میں برتری کا معیار؟

تقوی کی اسی اہمیت کا نتیجہ ہے کہ اسلام نے وطن، رنگ، زبان، خاندان غرض کہ نوع انسانی کے صداہا خود ساختہ اعزازی مرتبوں کو مٹا کر صرف ایک امتیازی معیار قائم کیا ہے جس کا نام تقوی ہے جو ساری نیکیوں کی جان ہے چنانچہ قرآن پاک کو از بلند یہ اعلان کرتا ہے ہادھا النہاس انا خلقنا کم من ذکر و انہی وجعلنا کم شعوباً و قبلنا لتعلوہون اکر مکم عند اللہ التناکم (مجمرات) اے لوگو! ہم نے تو کو ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا ہے پھر جنم نے تم کو مختلف خاندانوں اور قبیلوں میں منقسم کر دیا تاکہ تمہاری باہم شناخت ہو سکے۔ تم میں سے خدا کے نزدیک سب سے زیادہ عزیز وہ ہے جو تم میں سے زیادہ تقوی والا ہے اب رہی اس بات کی تحقیق کہ تقوی کی حقیقت کیا ہے؟

تقوی کیا ہے؟

اس کے ملوی معنی تو بچے اور پرہیز کرنے کے ہیں۔ مگر اصطلاح شریعت میں تقوی دل کی اس کیفیت کا نام ہے جو خدا کو ہمیشہ حاضر ہونے کا یقین پیدا کر کے دل میں خیر و شر کی تمیز اور خیر کی طرف رغبت اور شر سے نفرت پیدا کر دیتی ہے تقوی کا اعلیٰ درجہ تو یہ ہے کہ واجبات کی بجا آوری تو کیا مستحبات کو بھی ترک نہ کیا جائے اور حرام تو بجاے خود مکروہ سے بھی دائیں کو بچایا جائے مگر تقوی کا سب سے اونٹنی درجہ یہ ہے کہ جان بوجھ کر واجبات کو ترک نہ کیا جائے اور حرام کا ارتکاب نہ کیا جائے مذکورہ بالا حقائق سے یہ حقیقت کھل کر سامنے آجاتی ہے کہ تقوی اس کی پاکیزہ ترین اور اعلیٰ ترین کیفیت کا نام ہے جو تمام نیکیوں کی محرک ہے اور سارے مذہب کی جان اور رہبراری اس کی روح ہواں ہے۔ وذلنا اللہ التقوی وجمع اہل الایمان بجاہ النبی والہ سادۃ الانس والجن علیہ وعلیہم صلوات الرحمن

۳۔ انکساری اور خاکساری

یہ کبر و غرور اور اعجاب نفس کی ضد ہے یہ کبریائی خدائے تعالیٰ کی خاص صفت ہے ولہ الکبریا فی السموات والارض و هو العزيز الحكيم (جامیہ) بڑائی اسی کیلئے ہے آسمانوں میں اور زمین میں دینی زبردست حکمت والا ہے اس لئے بندوں کی یہ شان نہیں کہ کبریائی اور بڑائی کا اظہار کریں۔ خدائے حضرت لقمانؑ کی یہ اخلاقی نصیحت جو انہوں نے اپنے بیٹے کو کی تھی قرآن میں نقل فرمائی ہے جو خاکساری کے مختلف مظاہرہ مشتمل ہے۔ ولا تعبروا حدک للنفس ولا تعس فی الارض مرحاؑ ان النبیؐ یحب کل محتال للیور والصد فی مشک و الخضر من صوتک ان لکنر الا صوات لصوت الحمیر۔ (لقمان ۲) اور لوگوں سے بے رخی نہ کر اور زمین پر اترا کہ نہ چل کیونکہ اللہ کسی اترنے والے، نحر کرنے والے کو پسند نہیں کرتا اور اپنی رفتار میں مہمانہ روی اختیار کر اور بات کرنے میں ہولے ہولے بول کیونکہ سب سے بری آواز گدھے کی ہے۔

بہر حال اسلام میں انکساری و خاکساری ایک شریفانہ صفت ہے۔ لیکن یہ خیال رہے کہ خاکساری اور است و دانت اور عبادت میں بڑائی ہے۔ خاکساری کا مفہام یہ ہے کہ انسان میں کبر و غرور پیدا نہ ہوا اور ہر شخص دوسرے کی عزت کرے۔ لیکن دانت و است کا یہ مطلب ہے کہ انسان بعض اغراض غاصدہ کیلئے اپنی خود داری کے جوہر کو کھودے کیونکہ خاکساری کی وجہ سے مرتبہ بڑھتا ہے اور دانت و عبادت کی سے مقام گھٹتا ہے۔ یہ تھے اسماء الحسرات کے اضداد اب ذیل میں ان کے فروع کے اضداد کا تذکرہ کیا جاتا ہے۔

فروعی اخلاق مملکہ کی چند اضداد کا تذکرہ

۱۔ حلم و بردباری

یہ غیظ و غضب کی ضد ہے حلم و بردباری کے معنی یہ ہیں کہ انتقام کی قدرت کے باوجود کسی ہتھیار یا اشتعل انگیز بات کو برداشت کر لیا جائے اور قصود وار سے کوئی تعرض نہ کیا جائے یہ بہت بڑی اخلاقی صفت جلیلہ ہے لیکن یہ بھی حقیقت ہے کہ اخلاق کی یہ بہت بھاری اور دشوار تعلیم ہے جو اکثر نفوس کو بڑی شاق گزرتی ہے۔ لیکن اسلام نے اس سنگلاخ زمین کو بھی بڑی آسانی سے طے کیا ہے وہ جہلوں اور نا اہلوں کی گالی گلوچ ان کے ظلم و ستم پر صبر کرنے اور ان کو

معاف کرنے کی تعلیم دیتا ہے خدا تعالیٰ والہم یعرفوا معرض من الجہلین ولما یز حکم من ۹۲
 الشیطان نزح فلیستد بالہ فہ سمح علیہ (اعراف ۲۳) معاف کرنے کی خوشگوار اور نیکی کا حکم
 وہ اور جانوروں سے کٹا رہ کٹی کرو اور اگر تم کو شیطان کی چھیڑا بھار دے (غصہ آجائے) تو خدا کی
 پناہ لو وہ سننے اور جاننے والا ہے۔ خداوند عالم اپنے خاص بندوں کی تعریف کرتے ہوئے فرماتا
 ہے۔ وَالکَافِرِینَ الْغَیظُ وَالْعَالِینَ مِنَ النَّاسِ وَاللّٰہُ یُحِبُّ الْحَسَنِینَ (آل عمران۔ ۳) وہ غصہ کو
 دہانے والے اور لوگوں کو معاف کرنے والے ہیں خدا احسان کرنے والوں کو پسند کرتا ہے۔ ارشاد
 . قدرت ہے۔ وَلَمَن صَبَرَ وَغَفَرَ فَاِنَّ ذٰلَکَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ (شوری۔ ۴) البتہ جو غصہ برداشت
 کرے اور باوجود انتقام لینے کی قدرت رکھنے کے معاف کرے تو بے شک یہ بہت کے کام ہیں۔

یہی لفظ انبیاء کے حق میں استعمال کیا گیا ہے۔ لَعَبْرَ کَمَا صَبَرَ اُولَآءِ الْعَزْمِ مِنَ الرِّسْلِ
 (انفال۔ ۴) سکون کی حالت میں درگزر کرنا چنداں مشکل نہیں۔ مگر غصہ کے وقت بے قابو نہ
 ہونا بڑی بات ہے۔ خدا نے اپنے نیکو کار بندوں کی تعریف کرتے ہوئے فرمایا ہے۔ وَاللّٰہُ غَظَبُوا
 ہُم یَغْیُورُونَ (شوری۔ ۴) اور جب ان کو غصہ آجائے تو معاف کر دیجئے ہیں۔ صفت حلیم وہ جلیل

القدر صفت ہے جس سے انبیاء و مرسلین متصف فرمائے گئے ہیں۔ جناب ابراہیمؑ کے حق میں
 وارد ہے۔ اِنَّ اِبْرٰہِیْمَ لَا وَہَ حَلِیْمٌ (توبہ۔ ۴) بے شک حضرتؑ بڑے نرم دل اور بردبار تھے۔

جناب اسماعیلؑ کی نسبت وارد ہے لَبِشُوْہُ فَاَفْلَاحٌ حَلِیْمٌ (الصفت۔ ۳) ہم نے ان کو ایک
 بڑے بردبار لڑکے کی بشارت دی۔ ایک شخص نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 سے بار بار درخواست کی کہ مجھے کوئی نصیحت فرمائیے۔ آپ نے ہر بار یہ جواب دیا۔ غصہ نہ کر
 (لَا تَکِ الْاَخْبَارَ) اور اگر غصہ آجائے تو اسے ضبط کیا جائے اور اس اشب غیظ و غضب کے منہ
 میں حلیم و بردباری کی لکام دی جائے۔

۱۰ غفور و درگزر

یہ انتقام کی ضد ہے ابھی اوپر حلیم و بردباری کے حلق جو کچھ بیان کیا گیا ہے وہ خود در
 گزر کی حکمت سمجھنے کے لئے کافی ہے۔ خود درگزر خداوند عالم کی بہت بڑی صفت ہے۔ اگر وہ
 درگزر سے کام نہ لے۔ تو پل بھر میں یہ گناہوں سے بھری ہوئی دنیا تباہ و برباد ہو جائے
 وَہُوَ الَّذِیْ یَقْبَلُ التَّوْبَۃَ مِنْ عِبَادَہٗ وَیَعْلُو عَنْ السَّیِّئَاتِ (شوری۔ ۳) ”خدا وہی ہے جو اپنے بندوں

کی توبہ قبول کرتا ہے اور برائیوں کو معاف کر دیتا ہے۔ ”وَلَا يَذُنُّ لَكُم مِّنْهُم مَّا كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا“ (شوری - ۴) ”اگر خدا چاہے تو گناہوں اور بدکاروں کو ان کے کړتوتوں کی وجہ سے ہاک کر دے۔ اور وہ بہتوں کو معاف کر دیتا ہے۔“ قرآن پاک میں خدا تعالیٰ نے اپنے کو دو جگہ ”غافر“ (بخشنے والا) پانچ دفعہ غفار (بڑی بخشائش والا) اور اتنے ہی دفعہ ”خو“ (معاف کرنے والا) اور ستر سے زیادہ آیتوں میں ”غفور“ (بہت بخشنے والا) کہا ہے۔ خدا اپنی اس صفت کی تجلی اپنی مخلوق میں پیدا کرنے کی دعوت دیتا ہے۔ ”وَلَا تَقْرَأُ الْكِتَابَ طَبْعًا“ (نساء - ۶۱) ”اور کسی کی برائی معاف کر دے تو بے شک اللہ معاف کرنے والا اور قدرت والا ہے۔“ اس آیت نیز درج ذیل آیت میں یہ اشارہ بھی ہے کہ اگر ہم اپنے قصور واروں کو معاف کریں گے تو خدا ہمارے قصور معاف کرے گا۔ ”وَلِيصْلِحْ لَكُم بَأْسَهُمْ إِنَّهُ يَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ“ (نور - ۴) چاہئے کہ وہ معاف اور درگزر کریں کیا تم نہیں چاہتے کہ خدا تم کو معاف کرے؟ اللہ معاف کرنے والا نہایت رحیم ہے۔“ ”یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَٰؤُلَاءِ فَسَيَكُونُوا سَبِيلًا“ (انسان کہ خود درگزر کرنے کا حکم دیتا ہے بلکہ وہ تو برائی کا جواب بھلائی میں دینے کی ترغیب دیتا ہے۔ ملاحظہ فرمائیے احسن التسلیم: نحن اعلم بما يصفون۔ (مومنون ۶) (اگر تم سے کوئی بدی کرے) تو برائی کا دلیعہ ایسے برتاؤ سے کرو۔ جو بہت اچھا ہو۔ جو کچھ یہ لوگ تمہاری نسبت کہا کرتے ہیں ہم کو خوب معلوم ۶۵ ہے۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ درگزر کرنے سے ان کے رعب داب میں فرق آجائے گا! یہ خیال بالکل غلط ہے یہ درست ہے کہ انتقام لینے سے کو فوری جذبہ کی تسکین ہو جاتی ہے۔ اور کمزوروں پر رعب بھی پڑ جاتا ہے مگر اس سے پائیدار اور شرفانہ عزت پیدا نہیں ہوتی خود درگزر کرنے سے پائیدار عزت اور شرفانہ وقار میں اضافہ ہوتا ہے۔ اس لئے پیغمبر اسلام کا ارشاد ہے۔ کہ جو شخص جس قدر خود درگزر کرتا ہے۔ اتنا ہی اس کی عزت بڑھتی ہے الغرض در عفو لڑنے است کہ در انتقام نیست!

۳۔ رفق و لطف اور نصیحت

یہ حسد کی ضد ہے حسد میں آدمی اپنے محسود کی نعمت کے زوال کی خواہش کرتا ہے اس کے دکھ درد پر خوش ہوتا ہے مگر جس چیز سے انسان کا اخلاقی حسن و چند ہو جاتا ہے وہ لطف و نصیحت ہے کہ انسان اپنے مخالف کی بھی بھلائی چاہے اور اس کی نعمت کے بھا کا ارادہ رکھے اور اس کے

ساتھ لطف و مدارات کے ساتھ پیش آئے۔ اصل لطف و رفق یہ ہے کہ باہمی معاملات میں سختی کی بجائے نرمی اختیار کی جائے۔ جو بات کی جائے وہ نرمی سے ہو سمجھایا جائے وہ سہولت سے اور جو مطالبہ کیا جائے وہ ایسے پیٹھے طریقے سے کہ جس سے پتھر بھی موم ہو جائے (کیونکہ پیٹھے پوس میں جاوے ہے) حقیقت یہ ہے کہ علم (مددکاری) خود درگزر، چشم پوشی اور خوش خلقی۔ الغرض ان تمام اخلاق کے عمل کا نام جن میں شکر، حلال پائی جاتی ہے۔ رفق و لطف اور نرم دلی اور نرم خو ہے۔ خدائے کئی آیات میں اپنے کو لطیف فرمایا ہے جیسے اللہ لطیف بہ بلائہ یوزق من بشار و هو اللہ العزیز (شوری - ۳) اللہ اپنے بندوں کو لطف فرماتا ہے جسکو چاہتا ہے روزی دیتا ہے وہ قوت والا اور غالب ہے جب جناب موسیٰ اور جناب ہارون فرعون جیسے ظالم و جابر حکمران کے دربار میں تبلیغ حق کیلئے بھیجے جاتے ہیں تو ان کو خدایہ آداب تبلیغ سکھاتا ہے لولا لہ لولا لہ لہ لہ بتذکر او بعض (طہ - ۴) تم دونوں اس سے نرم بات کرنا شاید وہ نصیحت پائے یا (خدا سے) ادرے اس سے مطمئن ہوتا ہے کہ نرمی اور نرم خوبی تبلیغ کی کامیابی کی اولین شرط ہے حضرت ولید خاتم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اس مطلق حکیم سے واقعہ کا تھا ارشاد قدرت ہے۔ فیما وحت من اللہ لت لہم ولو کنت لظا لظا القلب لا تفسد من حولک "اللہ کی رحمت کے سبب تم ان کیلئے نرم دل ہوئے۔ اگر تم اکثر مزاج اور سخت دل ہوتے تو لوگ تمہارے پاس سے تڑپ رہ جاتے۔ الغرض

گمانش و گیتی تعمیریں وہ حرف است

با دوستی طفت پوششیں ما را

۳۔ تواضع

یہ تکبر کی ضد ہے ابھی اوپر ہو کچھ اکساری و خاکساری کے زیر عنوان بیان کیا گیا ہے وہ تواضع کی حقیقت اور فعالیت سمجھنے کیلئے کافی ہے تکرار کی ضرورت نہیں ہے۔

۴۔ اخلاص

یہ ریا و مانت کی ضد ہے قائم کلیہ کے سلسلہ میں بذیل عنوان "ریاء و نفاق" اخلاص کے متعلق نمٹا۔ بہت کچھ بیان کر دیا گیا ہے بقدر اختصار اس سے زیادہ یہاں بیان کرنے کی گنجائش نہیں ہے۔

۶۔ سخاوت

یہ نکل کی ضد ہے طور بلکہ میں جود و سخا کے حلق بقدر ضرورت بہت کچھ بیان کر دیا گیا ہے۔ اس موضوع پر مزید خامہ فرسائی کی نہ ضرورت ہے اور نہ ہی گنجائش

۷۔ قناعت

یہ حرص کی ضد ہے اسلامی استقامت کی بنیاد قناعت ہے یعنی جو کچھ مل جائے اس پر طمانینت حاصل کی جائے۔ اور زیادہ حرص و لالچ نہ کیا جائے۔ ارشاد قدرت ہے: وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهٖكُمْ عَلٰی بَعْضٍ (نساء ۵) اور جس چیز میں خدا نے بعض کو بعض پر فضیلت دی ہے تم اس کی ہوس نہ کرو۔

حنی کل من یفلح = فقہ کل من یطمع

جو حریص ہے وہ باوجود فنی اور دولت مند ہونے کے بھی فقیر ہے اور جو قانع ہے وہ باوجود زیادہ مال و دولت نہ رکھنے کے بھی فنی ہے۔ کیونکہ

sibtain.com

حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں خوشخبری ہو اس شخص کو جس کو اسام کی ہدایت ملی۔ اس کی روزی بقدر ضرورت ہے مگر خدا نے اسے اس پر قانع بنا دیا ہے (بحار الانوار ج ۷) کئی حدیثوں میں وارد ہے کہ جو شخص خدا کی دی ہوئی تھوڑی روزی پر راضی ہو جائے گا تو خدا اس کے تھوڑے عمل پر بھی راضی ہو جائے گا۔ (بخاری ج ۲)

بہر حال لوگوں سے استغنا بے نیازی اور خدا کی تھوڑی بہت دی ہوئی روزی پر قناعت ہی مسلمان کا زیور ہے اور اسی میں اس کا جمل ہے اور اسی میں اس کا کمال کہ پائی میں نے استغنا میں سراج مسلمانی

۸۔ اعتدال و میانہ روی

یہ اسراف و تبذیر کی ضد ہے سابقہ اوراق میں اسراف و تبذیر کی ضمن میں اعتدال و میانہ روی کے موضوع پر بقدر ضرورت تبصہ کیا جا چکا ہے اور یہ ثابت کیا جا چکا ہے کہ اعتدال و میانہ روی اسلام کا خصوصی طفرائے امتیاز ہے یہاں اس پر اسی سے زیادہ گفتگو کی ضرورت نہیں ہے۔

۱۱۔ رافت و رحمت

یہ قسوت قلبی کی ضد ہے اسی صفت رزقہ کے ذیل میں رحمت و رافت پر بقدر ضرورت تبصرہ کر دیا گیا ہے اس سے زیادہ کی اس مختصر میں گنجائش نہیں ہے۔

۱۲۔ علم و فہم

یہ جہل کی ضد ہے اس پر بلا استقلال طور بلا میں بقدر ضرورت و گنجائش تبصرہ کر دیا گیا ہے۔

۱۳۔ تودیہ و تملی

یہ بخل و جلد بازی کی ضد ہے اسی صفت قبیحہ کے ضمن میں تملی پر بھی بقدر وسعت و ضرورت روشنی ڈال دی گئی ہے جو ارباب عقل و فکر کیلئے کافی ہے۔

۱۴۔ صبر و ضبط

یہ جزع فزع کی ضد ہے اس موضوع پر بھی مذکورہ صفت رزقہ کے ذیل میں میر حاصل تبصرہ کر دیا گیا ہے مزید خارج طرمانی کی محتاج نہیں ہے۔

sibtain.com

۱۵۔ دیانت و امانت

یہ کھد فریب کی ضد ہے گذشتہ اوراق میں اسی صفت سینہ کے ذیل میں بقدر گنجائش دیانت و امانت پر تبصرہ کر دیا گیا ہے مزید ضرورت نہیں ہے۔

۱۶۔ شرم و حیا

یہ بے حیائی کی ضد ہے جہاں سابقہ صفحات میں بے شرمی و بے حیائی پر تبصرہ کیا گیا ہے وہاں شرم و حیا کی فضیلت پر بھی مختصر ما تبصرہ کر دیا گیا ہے جو کہ ایک دیدہ و بنا اور گوش شنونده رکھنے والوں کے لئے کافی ہے کیونکہ

۔۔۔ عافان را اشارتے کا قیمت

دیگر بعض مطہرات قلبیہ یا اخلاق حسنہ کا تذکرہ

۱۔ رضا بالقضا

اس کا مطلب یہ ہے کہ انسان یہ جانتے ہوئے کہ دکھ ہو یا سکھ، رنج ہو یا راحت، غم ہو یا فرحت، فخر ہو یا خفا، صحت ہو یا مرض، موت ہو یا حیات، سب خدائے عاقل و مریدان کی طرف سے ہیں۔ نیز یہ بھی یقین ہو کہ خدا اپنے بندوں کے ساتھ وہی سلوک کرتا ہے جس میں ان کی بہتری ہوتی ہے اگرچہ وہ اس کی مصلحت کو نہ بھی سمجھ سکیں اور یہ بھی علم ہو کہ حزن و سہہ قراری یا ناراضی اور اعتراض کرنے سے خدا کی قضا بدل بھی نہیں سکتی، ہر حالت میں راضی و رضائے الہی رہے اور کسی حالت میں بھی نہ خدا پر ناراض ہو اور نہ ہی زبان اعتراض دراز کرے، اس کا فائدہ یہ ہے کہ انسان کا دل و دماغ ہر قسم کے فکر و غم سے آزاد ہو جاتا ہے۔

بچ ہے کہ۔

خونک ہوا انسان کو مل جاتا ہے
مظہر اپنی پڑیں مجھ پہ کہ اسکا ہو سکیں

حدیث قدسی میں وارد ہے۔ خدا فرماتا ہے "من لم یرض بفضائی ولم یصبر علی بلائی ولم یشکر نعمائی للخرج من لوضی و سملی و لطلب ما سواہی۔" "جو شخص میری قضا و قدر پر راضی نہیں رہ سکا، میری نازل کردہ بلا و مصیبت پر صبر نہیں کر سکا اور میری نعمتوں پر شکر نہیں کر سکا اسے چاہئے کہ میری زمین و آسمان سے لکل جائے اور کوئی اور پروردگار تلاش کرے۔" (البواہر، انسبی) اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ تکلیف و مصائب کے ازالہ کے جو غداہری طل و اسباب ہیں ان کو بے کار نہ لائے اور ہاتھ پر ہاتھ رکھ کر بیٹھا رہے۔ نہیں بلکہ مقدر بھر کوشش کرے مگر نتیجہ کو خدا پر چھوڑ دے اور اگر اس کی کوئی تدبیر کارگر ثابت نہ ہو تو سمجھ لے کہ تقدیر کچھ اور ہے کیونکہ۔

۔ تدبیر کے پر جلتے ہیں تقدیر کے آگے

اور پھر صبر و شکر سے کام لے کر مرہب ہو جائے جو کچھ بیان کیا گیا ہے۔ درحقیقت اسلام جس توکل و اعتماد علی اللہ پر بہت زور دیتا ہے۔ اس کا بھی صحیح مفہوم یہی ہے کہ ممکنہ سعی و کوشش

کر کے نتیجہ خدا پر چھوڑ دیا جائے۔

گفت پیغمبر پادشاه بلند

بر توکل زانوے اشتر بہ بند

۱ خدا پر توکل کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ آدمی ہاتھ پہ ہاتھ دھرے مختصر فردا ہو۔

۲۔ قصراٹل

اخلاقی مطہرات میں سے ایک قصر الاٹل (امیدوں کا مختصر کرنا) بھی ہے جسے اپنی امیدیں باندھنا کہ میں بوڑھا ہو کر یہ کروں گا اتنے سال کے بعد وہ کروں گا۔ ہنوز بڑا وقت ہے فلاں وقت ایسا کروں گا۔ یہ بڑی خطرناک قلبی بیماری ہے جس کا سبب حب دنیا اور جمالت ہے اس کا نتیجہ ترک الطاعت، حرص، طمع، آخرت کی فراموشی اور دل کی سختی ہے جناب امیر علیہ السلام فرماتے ہیں۔ ان الخوف ما اخاف علیکم ان تنان اتباع الهوى و طول الامل لاتباع الهوى لیسد عن الحق واما طول الامل لیسد عن الحق (نہج البلاغہ) مجھے سب سے زیادہ خطرہ دو چیزوں کا ہے ایک خواہش نفسانیہ کی پیروی۔ دوسری اپنی امیدیں کیونکہ خواہش کی اتباع آدمی کو حق سے ہار رکھتی ہے اور اپنی امیدیں آخرت بھلا دیتی ہیں۔ حدیث میں وارد ہے۔ "انما صحبت فلا تحدث نفسك بالمساء و انما لیس فی فلا تحدث نفسك بالمصباح" جب صبح کرو تو نفس سے شام کی بات نہ کرو اور جب شام کرو تو صبح کی بات نہ کرو نہ معلوم شام یا صبح ہوتے ہوتے کیا انقلاب رونما ہو جائے جو کچھ کرتا ہے آج کرلو۔ مانتہری ما اسک غداً تجھے کیا معلوم کہ تمرا نام کل کیا ہوگا۔ (زندوں کی فرست میں ہوگا یا مردوں کی لست میں؟) لہذا انسان کو چاہئے کہ جب مستقبل کے بارے میں کوئی بات کرے کہ ایسا کروں گا تو "انشاء اللہ" ضرور کہے۔ اپنی امیدوں اور آرزوؤں کو جس قدر ہو سکے مختصر کرتے اور وقت موت کی آمد کا منتظر رہے۔ لہذا حکمندی یہ ہے کہ۔

ہرچہ گیرہ مختصر گیرہ

فان الموت یا تیک ولو صیرت قاروناً

۳۔ صدق و سچائی

صدق و راستی تمام اخلاقی خوبیوں میں سرفہرست ہے اس کی ایک تفصیلات کے نتیجے میں بہت سی اخلاقی فضیلتیں حاصل ہو جاتی ہیں انسان کے ہر قول و عمل کی درستی کی بنیاد یہ ہے کہ اس کے لئے اس کا دل اور اس کی زبان باہم ایک دوسرے سے مطابق اور ہم آہنگ ہوں اس کا نام صدق و سچائی ہے۔ صدق صفات ربانی میں سے بڑی صفت جاہلہ ہے۔ ومن اصدق من اللہ جل جلالہ (نامہ ۱) بات میں خدا سے بڑھ کر کون سچا ہے؟ اسی طرح ابراہان برحق کا پہلا وصف صدق ہے اگر ان کا دعویٰ دلیل سے اور احکام صدق سے خالی ہوں تو ان کی ہدایت کی عمارت دھڑام سے زمین بوس ہو جائے۔ ولذا کو فی الکتاب ابراہیم اللہ کان صدقاً نبیہ (مریم - ۴) یہ سچائی کہ اہمیت کی واضح دلیل ہے کہ نہ صرف یہ کہ سچائی اختیار کرنے کا حکم دیا گیا ہے بلکہ یہ تاکید بھی کی گئی ہے کہ ہمیشہ سچوں کی صحبت اختیار کرو۔ یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ وکونوا مع الصالحین۔ (آپ۔ ۲۱) ایمان والو۔ خدا سے ڈرو اور سچوں کے ساتھ ہو جاؤ۔ گو اس سچائی کا حقیقی صلہ تو دوسری زندگی میں ملے گا۔ ہذا یوم نخرج الصالحین منہم (مائدہ - ۲۶) ”یہ وہ دن ہے کہ سچے بندوں کو ان کا سچ فائدہ دے گا“ مگر دنیا میں بھی اس کا یہ ثمرہ ہوتا ہے کہ سب لوگ سچے آدمی پر بھروسہ کرتے ہیں لوگوں کو اس کے قول و فعل پر اعتبار ہوتا ہے اور اس طرح اس کی عزت کی جاتی ہے جیسا کہ مشاہدہ شاہد ہے۔

سچائی اختیار کرنے سے ہر نیکی کے حصول کا راستہ آسان ہو جاتا ہے اور ہر بدی کا دامن ہاتھ سے چھوٹ جاتا ہے اور جھوٹ بولنے والے کا دل ہر برائی کا گھر بن جاتا ہے اس امر کی تائید اس واقعہ سے بھی ہوتی ہے کہ ایک فضیلت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا عرض کیا مجھ میں چار بری خصلتیں ہیں۔ بدکار ہوں، چوری کرتا ہوں، شراب پیتا ہوں، جھوٹ بولتا ہوں، ان میں سے جس کے حلق حکم دیں آپ کی خاطر ایک کو چھوڑنے کے لئے چار ہوں۔ فرمایا جھوٹ نہ بولا کہ اس نے عہد کیا اور اس کی برکت سے اس کے سب گناہ چھوٹ گئے جب بھی کسی گناہ کا ارادہ کرتا تو سوچتا کہ اگر تعمیر کی خدمت میں گیا اور انہوں نے پوچھ لیا تو اگر سچ کہا تو سزا ملے گی اور اگر جھوٹ بولا تو وہہ خلائی ہوگی۔ (بخاری، سنن الجواہر)

صدق کے اقسام

گو سچائی کے عام معنی تو سچ بولنے کے لئے جاتے ہیں مگر اسلام کی نگاہ میں اس کے بڑے وسیع معنی ہیں جس کے اندر زبان کی سچائی، دل کی سچائی اور عمل کی سچائی تمام داخل ہیں۔

زبان کی سچائی

زبان سے جو بولا جائے وہ سچ بولا جائے۔ کوئی لفظ خلاف صداقت نہ لگے یہ سچائی کی مشہور قسم ہے جس کی پابندی ہر مسلمان پر فرض ہے وعدہ پورا کرنا، قول و قرار کو نبھانا اسی میں داخل ہے یہ سچائی ایمان کی علامت اور جھوٹ نفاق کے ہم معنی ہے خدا فرماتا ہے سُبْحٰنَ اللّٰهِ الصّٰدِقِ بَعْدَ لَہِم وَّعَنْبِ الْمُنَافِقِ اِنْ عَلٰہ (احزاب - ۳) تاکہ خدا انہوں کو ان کی سچائی کی جزا دے اور منافقین کو اگر چاہے تو سزا دے "اس آیت میں صادق کا مقابل منافق کو قرار دیا گیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ صدق ایمان کا اور کذب نفاق کا سرمایہ ہے اس کی تائید اس حدیث نبویؐ سے بھی ہوتی ہے جس میں فرمایا کہ جس شخص میں تین باتیں ہوں وہ کا منافق ہے اور جس میں ایک ہو اس میں ایک نشان پاکی جاہل ہے۔ امانت میں خیانت برائے جھوٹ وعدہ خلافی (خصال شیخ صدوق) اِنَّمَا یُفْرِی الْکَذِبَ الْفَنِّ لَا یُؤْمِنُ۔ (جھوٹ صرف ہے ایمان ہی بولتے ہیں) (اعازنا اللہ منہ)

دل کی سچائی

صدق کی یہ قسم اور اخلاص ایک ہی چیز کے دو نام ہیں یعنی جو کچھ زبان سے لگے دل کی تہ میں بھی وہی ہو اسی لئے خدا نے منافقین کے زبانی سچ (اقرار رسالت) کو بھی جھوٹ کہا ہے کیونکہ وہ دس کی گمراہیوں سے نہیں نکلا تھا ان المنافقین کاذبوں۔ (منافقون)

اس کا مطلب یہ ہے کہ ظاہری عمل باطنی اوصاف کے مطابق ہو مثلاً اگر بظاہر نماز خشوع و خضوع سے پڑھی جا رہی ہے تو دل میں بھی خشوع و خضوع موجود ہو اور اس سے صرف نمائش مقصود نہ ہو۔ بلکہ حقیقی عبادت مطلوب ہو۔

عمل کی سچائی

اس کا یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ جب زبان سے خدا کو خدا، رسول کو رسول اور امام کو امام مان لیا تو اب اپنے عمل و کردار سے بھی اس اقرار کی تصدیق و تائید کی جائے۔ چنانچہ خدا

فرماتا ہے۔ **انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتدوا وجاهدوا بملوالهم وائسهم**
فی سبیل اللہ فواللہ لو انکم ہم العاصفون (حجرات - ۲) مومن تو وہی ہیں جو اللہ اور اس کے رسول پر
ایمان لائے۔ پھر کسی طرح کا شک و شبہ نہیں کیا اور اللہ کے راستہ میں اپنی جان و مال کے ساتھ
جہاد کیا۔ یہی لوگ ہیں۔ ”ظاہر ہے کہ ان کو حقیقی سچا اس لئے قرار دیا گیا ہے کہ انہوں
نے دل و زبان سے جو اقرار کیا تھا اپنے عمل سے اس کا اقرار کر کے اس کی تصدیق کر دی۔ ہر
حال جب ان تینوں قسموں میں کوئی کامل ہو تو وہ کامل راست باز اور صادق سمجھا جائے گا۔ **اللہم**
ارزقنا صلیق الحديث۔

خوش کلامی و خوش اخلاقی

خوش کلامی کا مقصد یہ ہے کہ باہمی گفتگو میں ایک دوسرے کے ادب کو ملحوظ رکھا جائے
اور خندہ پیشانی سے بات چیت کی جائے تاکہ آپس میں خوشگوار تعلقات پیدا ہوں اور مرد و عورت
میں اضافہ ہو۔ خدا فرماتا ہے۔ **وقولوا للناس حسنا (مائدہ - ۱۰)** لوگوں سے اچھی بات کہو۔ سلام
کرتا، حال پرچھتا، شکریہ ادا کرتا، دعا میں دیتا، نصیحت کرتا، اچھی باتوں کی تلقین کرتا، اسی صلت کے
مختلف مظاہر ہیں اور اسی کو شریعت میں ”حسن خلق“ کہا جاتا ہے۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم فرماتے ہیں۔ **ما یوضع فی میزان ہر يوم الفاضل من حسن الخلق۔** قیامت کے دن
حسن خلق سے افضل کوئی چیز انسان کے میزان عمل میں نہیں رکھی جائے گی۔ نیز فرمایا۔ یا نبی
عبدالغلب انکم لن تسعوا الناس بملوالکم لافئوہم بطلاقتہ الوجہ وحسن البصر (۱) اے اولاد
عبدالغلب! تم میں یہ وسعت تو نہیں کہ تمام لوگوں کو مال دے (اور خوش کرو) لیکن ان سے خندہ
پیشانی اور خوش روئی سے ملاقات کرو۔ (جامع السعادت) حسن خلق میں دنیا و آخرت کی تمام خیر
خوبیاں موجود ہیں اس کے برعکس۔۔۔۔۔ بد خلقی، بد گوئی، بد کلامی اور عیب جوئی وغیرہ جس
سے باہمی میل ملاپ کی بجائے باہمی عداوت، نفرت، حسد اور پھوٹ پیدا ہوتی ہے یہ شیطان کا
کام ہے ارشاد قدرت ہے۔ **(قل لعبادی بقولوا للی ہی احسن ان الشیطان یزغ بینہم ان**
الشیطان کان لئلا یفلح عدوا مبین۔ (نبی اسرائیل) اے رسول! میرے بندوں سے کہو کہ وہ
بات کہیں جو سب سے اچھی ہے۔ بے شک شیطان تمہیں میں لڑاتا ہے کیونکہ شیطان انسان کا
کلمہ کلام دشمن ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ بد کلامی، گالی گلوچ، تباہی بالالفاظ یعنی ایک دوسرے
کو برے اور تحقیر آمیز خطابوں سے پکارتا بد زبانی اور نقاشی سب شیطانی انگیت کا نتیجہ ہے۔

قرآن و حدیث میں جو جا بجا بد کلامی اور بد زبانی کی ممانعت کی گئی ہے اس کے مصداق و حکم بھی بیان کئے گئے ہیں۔ جن میں سے کچھ درج ذیل ہیں۔

۱۔ گالی گلوچ میں لوگ تعدی کرتے ہیں اگر ایک شخص ایک گالی دے گا تو دوسرا دو دے گا۔
۲۔ بد زبان آدمی معاشرتی زندگی کے فوائد سے محروم ہو جاتا ہے۔ لوگ اس سے ملنا جن چھوڑ دیتے ہیں۔

۳۔ بد زبانی دور جمالت کی یادگار اور تہذیب و شائستگی کے خلاف ہے۔
۴۔ بد زبانی 'اسلامی اخلاق'، 'رفق'، 'تلفظ'، 'شرم و حیا' وغیرہ کے خلاف ہے۔
۵۔ گالی گلوچ سے لوگوں کے دلوں کو اذیت پہنچتی ہے جس سے احتراز لازم ہے۔
۶۔ بد زبانی سے بے شری کے الفاظ زبان سے نکلتے ہیں جس سے ان افعال زشت کی برأت ہوتی ہے۔ اور یہ شرافت کے بھی خلاف ہے۔

۷۔ بد زبانی لڑائی کا پیش خیمہ ہے ملائکہ مسلمان کو برا بھلا کہنا شروع اور اس سے جنگ کرنا کفر ہے۔ الغرض بد خلقی مسلمان غلط و خالق سے دور رہتی ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔
سوء الخلق یفسد العمل کما یفسد العمل العمل۔ بد خلقی عمل کو اس طرح خراب کر دیتی ہے جس طرح سرکہ شہ کو خراب کر دیتا ہے۔ (اصول کافی)

نیز فرمایا۔ بد خلق آدمی کی توبہ مقبول نہیں ہوتی۔ عرض کیا گیا کیوں؟ فرمایا وہ ایک گناہ سے توبہ کرنے نہیں پاتا کہ بد خلقی کی وجہ سے اس سے بڑے گناہ میں مبتلا ہو جاتا ہے۔ (انوار نعمانیہ) یعنی وہ توبہ پر قائم نہیں رہ سکتا۔

بہر حال حسن خلق اور خوش کلامی انسانیت کی جان اور ایمان کی روح ہوتا ہے۔ خدا سب اہل ایمان کو یہ دولت عطا فرمائے اور بد خلقی سمجھان روح اور بلائے بے درمان ہے۔ خدا سب اہل ایمان کو اس سے بچائے آمین۔ بجاہ التبی والہ الظاہرین۔

بیت الخلاء کے احکام و آداب

میشاب و پاؤں نہ کرنے کے چند احکام و آداب ہیں ان میں سے کچھ واجبات و محرمات، مستحبات اور کچھ مکروہات چنانچہ وہ امر واجب ہیں اور وہ حرام، دس مستحب ہیں اور دس مکروہ۔ اس اجمال کی بقدر ضرورت تفصیل ذیل میں درج کی جاتی ہے۔

پہلا واجب یہ ہے کہ ناظر محترم سے آگاہی چھا دھانپا جائے۔ اگرچہ وہ ناظر غفلت میزنی

کیوں نہ ہو۔

مسائل

مسئلہ ۱۔ اس سلسلہ میں مرد اور عورت میں کوئی فرق نہیں ہے جس طرح مرد پر مرد اور عورت کی شرم گاہ پر نظر کرنا حرام ہے اسی طرح عورت پر بھی عورت اور مرد کی شرم گاہ پر نگاہ کرنا ناجائز ہے۔

مسئلہ ۲۔ ناظر محترم سے مراد یہ ہے کہ دیکھنے والا غفلت غیر میتر، شوہر، زوجہ، مملوکہ اور غلہ کے علاوہ کوئی اور ہو۔

دوسرا واجب یہ ہے کہ استنجاء کیا جائے یہ استنجاء اگر پیشاب کے لئے ہے تو سوائے پانی کے اور کسی چیز سے روا نہیں ہے اور اگر پاخانہ کے لئے ہے تو پانی کے علاوہ تین پاک ڈھیلوں، کپاس کے تین گولوں اور کپڑے کے ٹکڑے بھی استعمال کیے جاسکتے ہیں۔ مشہور نجاست مقام خروج سے ادھر ادھر تھوڑا نہ کر چکی ہو۔ ورنہ پانی سے ہی استنجاء کرنا لازم ہوگا اور جہاں ڈھیلوں وغیرہ سے استنجاء جائز ہے وہاں بھی پانی استعمال کرنا افضل ہے اور ڈھیلے اور پانی دونوں کو جمع کرنا مکمل ہے۔

مسئلہ ۳۔ استنجاء میں اگرچہ اتنی ہی ہے کہ ایک دفعہ دھونا کافی ہے مگر احوط دوبار اور افضل تین بار

ہے۔

محرماتِ تخلی

اس سلسلہ میں دو چیزیں حرام ہیں۔ اول پیشاب یا پاخانہ کرتے وقت قبلہ کی طرف منہ یا پیٹہ کرنا۔ اس سلسلہ میں محرم اور مکاح کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے ہر دو کے احکام یکساں ہیں اگر کسی مسجد یا مکان میں بیت الخلاء اس طرح بنا ہوا ہو کہ پیشاب کرتے وقت قبلہ کی طرف منہ یا پیٹہ ہوتی ہو تو وہاں پیشاب وغیرہ کرنا حرام ہے ہاں جب قبلہ سے انحراف کیا جائے تو پھر جائز ہے۔

دوئم = گوبر، ہڈی اور مدنی یا کسی اور قتل احرام حج سے جیسے خاک شفاء، اوراق قرآن یا ایسے کاغذ جن پر علوم دینیہ لکھے ہوئے ہوں یا پاخانہ صاف کرنا (بلکہ آخری صورتوں میں تو کفر و ارتداد

کا اندیشہ ہے بلکہ یقین ہے اگر عالم "عالم" ایسا کیا جائے۔ (واللہ العالم!)

مستحباتِ تحلی

اگرچہ بعض علماء کرام نے مستحبات کی تعداد سینتالیس اور کمالات کی اٹھارہ تک پہنچائی ہے مگر چونکہ ان میں سے بعض ایسے ہیں جن کے حعلق کوئی نص وارد نہیں ہے اور بعض ایسے ہیں جو دوسرے بعض میں داخل ہیں اس لئے ہم نے ان تمام کا ذکر نہیں کیا بلکہ صرف چند مشہور مستحبات کا ذکر کیا ہے اگرچہ ان میں بھی بعض غیر منصوص ہیں ہم نے قاعدہ تسبیح در اول سنن کے پیش نظر ان کو بیان کیا ہے اور وہ دس ہیں۔

۱۔ کوئی اسکی جگہ تلاش کی جائے کہ اسے پیشاب کرتے ہوئے کوئی نہ دیکھے (خواہ دوری کی وجہ سے یا پستی کی وجہ سے یا دیوار وغیرہ کی وجہ سے)

۲۔ بیت اللہ میں داخل ہوتے وقت "نکلتے وقت" پانخانہ پر نظر کرتے وقت اور طہارت کرتے وقت ائمہ اہل بیت علیہم السلام سے متقول شدہ دعائیں پڑھی جائیں (کہ نکلتے خدا تعالیٰ کا ذکر ہر حال میں مستحسن ہے) چنانچہ داخل ہونے کی دعا یہ ہے جو کہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے۔ بسم اللہ والہ اللہم انی اعوذ بک من العیث العیث الرجس الرجس الشیطان الرجیم۔

باہر نکلنے کی دعا یہ ہے۔ بسم اللہ والحمد للہ الذی عافانی من العیث العیث والرجس الرجس الذی۔ حضرت امیر علیہ السلام سے مروی ہے کہ جب پانخانہ پر نظر پڑے تو یہ دعا پڑھے۔ اللہم ازلنی العلیل و جنبنی العراب۔ نیز انہی حضرت سے متقول ہے کہ طہارت کرتے وقت یہ دعا پڑھے۔ اللہم حصن لرجی و اعفہ و استر عودتی و حرمنی علی الذل۔

(تحلی نہ رہے کہ یہ دعائیں اور ان کے علاوہ اور بہت سی اوصیہ جات باختلاف الفاظ دوسری کتب معتبرہ کے علاوہ کتب اربعہ میں بھی موجود ہیں۔ (منہ مخفی عنہ)

۳۔ پانخانہ پھرتے وقت متفتح کیا جائے۔ (سر' ناک' منہ اور کان ڈھانپے جائیں۔)

۴۔ مشہور صرف سر کا ڈھانپنا ہے۔

۵۔ بیت الخلاء میں داخل ہوتے وقت پہلے بایاں پاؤں داخل کیا جائے اور نکلتے وقت پہلے وایاں نکالا جائے بخلاف آداب مسجد کے کہیں داخل ہوتے وقت پہلے وایاں اور نکلتے وقت پہلے بایاں نکالنا مستحب ہے۔

۶۔ بائیں پاؤں پر زور دے کر بیٹھا جائے تاکہ فراغت میں آسانی ہو۔

۷۔ استنجا کرتے وقت دھونے کی ابتداء مقعد سے کی جائے بعد میں عجز پل کو دھویا جائے۔

۸۔ بیت الخلاء سے نکلے وقت پیٹ پر ہاتھ پھیر کر یہ دعا پڑھی جائے۔

الحمد لله الذي اخرجني فله ولقي في قوتي ليا لها من نعمته لا يفتقر القاعرون للشرط۔

۹۔ ڈھیلے وغیرہ موجود ہوں تب بھی ان پر اکتفا نہ کیا جائے بلکہ پانی کو ترجیح دی جائے۔

۱۰۔ استبراء کیا جائے۔ (یہ صرف مردوں کے لیے ہے۔)

استبراء کرنے کا طریقہ اور فائدہ

استبراء کا طریقہ یہ ہے کہ بائیں ہاتھ کی درمیانی انگلی سے مقعد کے پاس سے لے کر خضیوں کے نیچے تک تین مرتبہ زور سے سوتا جائے اس کے بعد کلمہ شادت کی انگلی عضو مخصوص کے نیچے اور انگوٹھا اوپر رکھ کر تین مرتبہ سرخندہ تک زور سے سوتا جائے۔ بعد ازاں ایک بار سرخندہ کو جھٹکا دے دیا جائے۔

اس طرح استبراء کرنے کا ایک فائدہ تو یہ ہے کہ ایسا کرنے سے پیشاب والی ٹالی اس کے قطروں سے خالی ہو جاتی ہیں جس سے آدمی پیشاب کی کئی بیماریوں سے محفوظ ہو جاتا ہے اور دوسرا فائدہ یہ ہے اگر اس کے بعد کوئی شنبہ رطوبت خارج ہوئی تو نجس متصور نہیں ہوگی اور نہ ہی اس سے وضو باطل ہوگا۔

مکروہات تخلی

تخلی کے مکروہات بھی دس ہیں۔

۱۔ گھٹ کے کنارے، شارع عام اور پھل دار درختوں کے نیچے پیشاب کرنا۔

۲۔ سورج یا چاند کی طرف منہ کر کے کرنا۔

۳۔ واسطے ہاتھ سے استبراء کرنا۔

۴۔ بائیں ہاتھ سے کرنا جبکہ اس میں کوئی ایسی انگوٹھی ہو جس پر مقدس نام کندہ ہو (بشرطیکہ

اسے نجاست نہ لگے ورنہ حرام ہے) یا اس کا ہمیز زمزم کے پتھر کا ہو۔ ایسی صورت میں انگوٹھی

اتار کر واسطے ہاتھ میں پن لینی چاہئے۔ یا اتار کر جیب میں ڈال لینی چاہئے۔

۵۔ قبروں پر پیشاب کرنا۔

۶۔ ہوا کے رخ پر چٹھ کر پیشاب

۷۔ کھڑے ہو کر پیشاب کرنا۔

۸۔ اس حالت میں کچھ کھانا۔

۹۔ ذکر خدا کے علاوہ بلا ضرورت کلام کرنا۔

۱۰۔ جاری یا کھڑے ہوئے پانی میں پیشاب کرنا 'بالخصوص کھڑے پانی میں کراہت شدید ہے۔
فائدہ

پانچ صورتوں میں پیشاب کرنا مستحب ہے۔ نماز سے پہلے، سونے سے پہلے، جماعت سے پہلے،
جماعت کے بعد، سواری پر سوار ہونے سے پہلے جبکہ بعد میں اتنا مشکل ہو۔

فقہی نہ رہے کہ عام حالات میں پیشاب و پاخانہ روکنا مکروہ ہے اور جب ایسا کرنا معصیت ہو تو
مکروہ ہے۔
sibtain.com

”وضو کے اسرار“ اسباب، علیات، شرائط، کیفیت اور احکام

ذیل میں وضو کے بعض اسرار و رموز بیان کئے جاتے ہیں سب کے احصاء و بیان کی اس مختصر کتاب میں گنجائش نہیں ہے۔
بعض اسرار وضو کا بیان

حدیث (۱) باطنی کثافت جو موجب وضو یا غسل ہوتی ہے (۱) دو قسمیں ہیں۔ (۱) حدیث اصغر (جو موجب وضو ہوتا ہے) (۲) حدیث اکبر (جو موجب غسل ہوتا ہے) اور بناء پر تحقیق قول کے چونکہ وضو اور غسل کا وجوب نفسی نہیں بلکہ غیری ہے یعنی یہ واجب لذائقہ و نفسہ نہیں ہیں بلکہ ان کا وجوب نفیہ ہے یعنی صرف واجبی نماز اور واجبی طواف وغیرہ جیسے امور کی ادائیگی کے لئے واجب ہوجاتے ہیں اور مشروط بالانکسار ہوتا ہے۔
پہلا راز نہ نماز کیا ہے؟ یہ بندہ کا اپنے آقا و رسول کے انعام و احسان کا شکریہ ادا کرنے اور مزید انعام و اکرام کا امیدوار بن کر اس کی بارگاہ قدس میں حاضری و حضوری کا نام ہے جس طرح (بنا تشبیہ) شاہان دنیا میں سے کسی بادشاہ کے دربار میں جانا مقصود ہو تو اس بات کا بڑا اہتمام کیا جاتا ہے کہ کہیں حاضر ہونے والے کے جسم و لباس پر کوئی ایسی چیز (از قسم نجاست و کثافت) نہ ہو جو بادشاہ کی ناگواری طبع کا باعث بنے اسی طرح یہاں چونکہ احکم الحاکمین اور بادشاہوں کے بادشاہ کی بارگاہ معلیٰ میں حاضر ہونا ہے۔ اس لئے شریعت مقدسہ نے واجب قرار دیا کہ انسان کا نہ صرف دل و دماغ، اخلاق و رزقہ سے پاک ہو بلکہ اس کا جسم و لباس بھی ہر قسم کی ظاہری و باطنی نجاست و کثافت سے صاف ہو۔

دوسرا راز نہ جن اسباب سے وضو واجب ہوتا ہے۔ ان میں بول، براز، خند اور بیہوشی وغیرہ شامل ہیں (جیسا کہ اس کی تفصیل بعد ازیں آ رہی ہے) ظاہر ہے کہ ان چیزوں سے نہ کثافت اور بدن میں سستی پیدا ہو جاتی ہے اور نہ ہاتھ وغیرہ دھونے اور پانی چھڑکنے سے حد

جسم میں تازگی پیدا ہوتی ہے وہیں دل و دماغ میں بھی بالیدگی پیدا ہوتی ہے یہی وجہ ہے کہ اس سے نہ صرف غفلت اور نیند بلکہ بے ہوشی بھی دور ہو جاتی ہے اسی لئے اطباء بے ہوش کے ان اعضاء پر پانی چھڑکنا تجویز کرتے ہیں کہ اس سے حرارت غریزی تازہ اور قوی ہوتی ہے اور طبیعت میں فرحت و شادمانی پیدا ہوتی ہے نمازی نے چونکہ اس بادشاہ حقیقی کے دربار میں حاضر ہونا ہے جسے نیند تو کیا اور نگہ بھی نہیں آتی (لا تلعنہ مستہ ولا نوم) اس لئے ضرورت اس بات کی ہے کہ وضو (یا غسل) کر کے نفس کی سستی، کالی اور جسم و روح کی کثافت دور کر لی جائے تاکہ آدمی اس بڑی سرکار کے دربار میں حاضر ہونے کے قابل ہو سکے۔

اس لئے خالق حکیم نے حکم دیا ہے ”لا تھربوا الصلوۃ و انتم مکتوبی“ نشہ کی حالت میں نماز کے قریب مت جاؤ۔ حتیٰ تعلموا ما تقولون ہیں اس وقت نماز پڑھو جب تمہارے دل و دماغ کو معلوم ہو کہ تم زبان سے کیا کہہ رہے ہو۔ جب مدہوش آدمی دنیوی بادشاہوں کے دربار میں نہیں جاسکتا وہاں غلطی سے سرخار انسان (جس کا بارگاہ میں یہ مکر حاضر ہو سکتا ہے؟)

تیسرا راز۔ بدن و روح کے درمیان جو رشتہ و ملاقات ہے وہ ناقابل انکار ہے مشاہدہ اس بات کا شاہد ہے کہ ان میں سے جب کوئی ایک کسی چیز سے متاثر ہوتا ہے تو دوسرے پر بھی اس کا اثر نمایاں ہو جاتا ہے اس لئے جب معصیت کی وجہ سے دل کا نور اور کسالت و غیو سے جسم کا

مواہم سلب ہو جاتا ہے تو وضو کرنے سے یہ نور و سرور خود کر آتا ہے چنانچہ بدن کے دھوئے سے روح اس طرح شادیاں و فرحان ہو جاتی ہے اور اس کی ساری کسلندی اس طرح دور ہو جاتی ہے کہ گویا اس کے بندھن کسی نے کھول دیے ہیں (مقاربت کے بعد غسل کرنے میں یہ چیز اور بھی نمایاں ہے) یہ نور کو آج محسوس نہیں ہو سکتا مگر روز قیامت حسی طور پر ظاہر ہو گا۔ جیسا کہ کتب فریقین میں ”نخستین ایام“ کی یہ حدیث موجود ہے کہ قیامت کے دن اہل ایمان کے اعضاء وضو سے نور چمک رہا ہو گا۔ (بخاری لا نور، صواعق مرقۃ فریہ)

چوتھا راز۔ طبی تجربہ سے یہ بات ثابت ہے کہ انسانی جسم کے اندر سے بعض اوقات کچھ زہریلے مواد نکلتے رہتے ہیں اور ہاتھ پاؤں منہ اور سر پر جم جاتے ہیں اس لئے ان اعضاء میں

روایت صادق سے اسکی تائید مزید

مذکورہ بالا مطلب کی تائید مزید اس روایت صلیٰ ہوئی ہے جس میں وارد ہے کہ چند یہودیوں نے حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دریافت کیا کہ ان مخصوص اعضاء وضو کا دھونا یا مسح کرنا کیوں واجب ہوا ہے؟ آپؐ نے فرمایا۔ جب الیمیں نے جناب آدم کو شجرہ ممنوعہ کے قریب جانے کی انگیزت کی تو پہلے انہوں نے درخت پر لپٹائی ہوئی نظر ڈالی جس سے چہرہ کی رونق ختم ہو گئی۔ پھر قدم پھسائے پھر ہاتھ سے پھل توڑ کر کھیا۔ جس سے لباس اور زیور جسم سے اتر گئے تب ہاتھ سر پر رکھا اور دونا شروع کیا۔ جب خدائے حکیم نے ان کی توبہ قبول فرمائی تو ان پر اور ان کی ذرت پر ان اعضاء میں سے منہ ہاتھ کا دھونا اور سر اور پاؤں کا مسح کرنا واجب قرار دیا۔ (مطل الشرائع)

وضو کے اسباب یا فوائض کا بیان
اس اعتبار سے کہ ان امور کی وجہ سے وضو واجب ہوتا ہے۔ ان کو اسباب اور موجبات وضو کہا جاتا ہے اور اس اعتبار سے کہ اگر بوضو توی سے ان میں سے کوئی چیز صادر ہو جائے تو اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے ان کو فوائض وضو بھی کہہ دیا جاتا ہے اور کلچہ ہیں۔

مسائل

اوس و روم پیشاب اور پا خلتہ جبکہ اپنے علوی و طبعی راستہ سے خارج ہوں۔
مسئلہ نمبر ۱۔ اگر کسی وجہ سے علوی راستہ بند ہو جائے اور کسی اور مقام سے بول و براز کا شروع ہو جائے تو اس صورت میں سب فقہاء کے اتفاق کا دعویٰ کیا گیا ہے کہ اس کا حکم علوی راستہ وال ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۲۔ اگر طبعی راستہ بند نہ ہو بلکہ کھلا ہو اور ویسے کئی مرض وغیرہ کی وجہ سے غیر طبعی

راست سے ہوں و یراز خارج ہو جائے تو اس صورت میں اطمینان ہے کہ اس سے وضو واجب نہیں ہوتا اور نہ ٹوٹتا ہے اگرچہ احوط یہ ہے کہ اس صورت میں وضو کیا جائے۔
 سیوہ۔ رخ۔ جو طبعی مقام سے خارج ہو بشرطیکہ معدہ یا انتڑیوں سے خارج ہو عام اس سے کہ اس کا احساس آواز کے ذریعہ سے ہو یا بو سے یا کسی اور طرح سے اس کے خارج ہونے کا یقین ہو جائے۔

چهارم غینہ۔ جو کہ محل و فکر کو معطل کر دے اور اس کی علامت یہ ہے کہ آنکھ اور کان پر قالب آجائے یعنی آنکھ دیکھنا اور کان سنا چھوڑ دے۔ لہذا اس لوگھ سے وضو نہیں لوٹا جبکہ آنکھ کو بند ہو جاتی ہے مگر کان آواز سن رہے ہوتے ہیں۔

پہم۔ بنا بر احتیاط وہ چیز جو محل کو زائل کر دے جیسے فحش، بے ہوشی اور نشہ کی وجہ سے بے ہوشی۔ جنہوں کا غم بھی نیمہ والا ہے اگرچہ اس میں جھٹکا ہو شہوت کے کوئی مستحق نہیں موجود نہیں ہے۔

ششم۔ استغناء۔ قیلہ ہر نماز کے واسطے بلکہ متوسط نماز صبح کے علاوہ دو سری نمازوں کے لئے اور کثیرہ صبرہ عشاء کے سوا باقی نمازوں کے لئے یہ آخری دو قسمیں (متوسط اور کثیرہ) کو موجب غسل بھی ہیں مگر اس کے ساتھ بنا بر مشہور وضو بھی کرنا پڑتا ہے۔

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ اگر میت سے اسباب وضو جمع ہو جائیں تو بھی صرف ایک وضو بہ نیت رفع حدیث کافی ہے۔

مسئلہ ۲۔ جب انسان نے وضو کیا ہوا ہو اور اسے شک لاحق ہو جائے کہ ان نواقض میں سے کوئی چیز اس سے صادر ہوئی ہے یا نہ؟ تو اس شک کی کوئی پروا نہ کرے اور اپنے کو با وضو ہی سمجھے۔

مسئلہ ۳۔ اگر مقام پیشاب سے کچھ مشتبہ رطوبت خارج ہو تو اگر صحیح طریقہ پر استبراء کر لیا گیا ہو تو اس سے وضو پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ کما تقدّم۔

مسئلہ ۳۔ پہلے نجاست و مطہرات کے سلیطے میں بیان ہو چکا ہے کہ غی، وڈی اور ودی سے وضو نہیں ٹوٹتا اور نہ ہی اس سے جسم و لباس نجس ہوتا ہے۔

مسئلہ ۴۔ جس آدمی کو سلسلہ البدل کا مرض ہو اگر تو اسے اس قدر وقفہ مل سکے کہ مختصر ترین نماز (مستحب کے بغیر) طہارت کے ساتھ پڑھ سکے تو یہ مقدم ہے اور اگر اتنی فرصت بھی نہ ملے تو پھر ایک قلیل بڑائے جس میں کپاس بھری ہوئی ہو اور اس کو عضو مخصوص کے اوپر باندھے اور پھر نماز عصر کو ایک وضو سے اور مغرب و عشاء کو ایک وضو سے ملا کر پڑھے اور نماز صبح کے لئے علیحدہ وضو کرے۔

مسئلہ ۵۔ جو شخص کثرت اسباب کے مرض میں مبتلا ہے اس کا حکم یہ ہے کہ اگر تو اسے اس قدر وقفہ ملتا ہے کہ مختصر سی واجب نماز پڑھ سکتا ہے تو اسے مقدم رکھے ورنہ وضو کر کے نماز شروع کر دے اور اگر اثناء نماز میں حدث صادر ہو جائے تو وہیں اسی حالت میں وضو کر کے اور وہیں سے نماز شروع کرے۔ ہاں البتہ اگر اثناء کی اتنی گارنٹی ہو کہ باہر وضو کرنے سے ضرر حرج لازم آئے تو پھر ایک وضو ہی کافی ہے۔ (تیز نگرٹ بھی باندھ لے تاکہ نجاست باہر سرایت نہ کرے۔)

حدث والے آدمی پر کیا حرام ہے

جس شخص کو وضو نہ ہو اس پر چند چیزیں حرام ہیں۔ نماز پڑھنا، طواف کرنا، قرآن مجید کے حروف کو مس کرنا، ہر وہ کام جو مشروط بطہارت ہے اس کا انجام دینا۔

غایات وضو

یعنی وہ اغراض و مقاصد جن کی خاطر وضو کیا جاتا ہے۔ سبقت بحث میں یہ امر بیان کیا جا چکا ہے کہ وضو اور غسل واجب یا مستحب تنفس نہیں ہیں بلکہ واجب یا مستحب نہیں ہیں۔

غایات واجبہ

پانچ ہیں بالاصل وضو صرف دو صورتوں میں واجب ہے اول نماز واجب عام اس سے کہ ادا ہو یا قضا یا اجارہ کی بجز دو قسم طواف واجب کے لئے، ہاں اگر نذر (سنت) عہد اور قسم کی وجہ

شرائط وضو کا بیان

اور یہ شرائط وضو کلبارہ ہیں

- (۱) یہ کہ بناء پر مشور آب مطلق سے کیا جائے کیونکہ بناء پر مشور اور ہمارے نزدیک احتیاطاً
- آب مضاف سے وضو اور غسل نہیں ہو سکتا۔ (۲) وہ پانی پاک ہو۔ اسی طرح اعضا وضو بھی پاک
- ہونے چاہیں اور اگر عدا "نفس پانی سے وضو کیا گیا تو نہ صرف یہ کہ یہ فعل حرام کا ارتکاب ہوگا
- بلکہ وضو بھی باطل ہوگا اور جمالت کی صورت میں گو گناہ نہ ہوگا مگر انکشاف حقیقت کے بعد
- وضو باطل تصور ہوگا۔ (۳) اعضاء وضو پر کوئی ایسی چیز (تھک انگوٹھی اور چھلا وغیرہ) نہ ہو جو پانی
- کو پھڑے تک پہنچنے سے مانع ہو۔ ورنہ اس کا اتارنا یا اس طرح ہلانا واجب ہوگا کہ پانی اس کے نیچے
- پہنچ جائے۔ (۴) پانی 'حرف' اور وضو کرنے کے بعد جبکہ وضو سے پہلے وضو باطل سمجھا
- جائے گا۔ (صل الاحوط) (۵) وضو کا یہ برتن سونے یا چاندی کا نہ ہو۔ (۶) وہ پانی پیسے ظاہری
- نجاست کے ازالہ میں استعمال نہ کیا گیا ہو۔ (۷) پانی کے استعمال کرنے سے کوئی شرک یا عقلی
- مانع از قسم مرض یا شدت پیاس وضو موجود نہ ہو۔ ورنہ اس کا فرض وضو کی بجائے تیمم سے
- تبدیل ہو جائے گا۔ (۸) اتنا وقت ہو کہ وضو کر کے کم از کم ایک رکعت نماز وقت کے اندر پڑھی
- جاسکتی ہو ورنہ وضو کی جگہ تیمم لازم ہوگا۔ (۹) حالت احتیاری میں وضو خود کرنا واجب ہے لہذا اگر
- کوئی دوسرا شخص کسی کو وضو کرائے تو وضو باطل سمجھا جائے گا۔ ہاں اگر کوئی دوسرا شخص صرف
- پانی حاضر کرے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں بلکہ اگر کوئی دوسرا شخص متوضی کے ہاتھ پر پانی
- ڈالے تو یہ بھی صرف مکروہ ہے اس سے وضو باطل نہیں ہوگا۔ (۱۰) ترتیب یعنی پہلے منہ اس
- کے بعد ہاتھ دھوئے جائیں اس کے بعد سر کا مسح اور بعد ازاں پاؤں کا مسح یکبارگی کیا جائے اور
- احوط یہ ہے کہ پہلے دائیں کا پھر بائیں کا کیا جائے اگر اس ترتیب کی غفلت ورزی کی گئی تو اگر
- ہنوز اعضاء وضو خشک نہیں ہوئے یعنی مولات فوت نہیں ہوئی تو پھر وضو کو وہاں سے ٹھیک

مستی میں نیت استحب کا کرنا بھی ضروری نہیں ہے بلکہ صرف قربت الی اللہ کی نیت کافی ہے اور پھر اس سے واجبی اور مستحب نماز وغیرہ سب امور جو شروط طہارت ہیں ادا کئے جاسکتے ہیں اور یہی حکم ہر عبادت کی نیت کا ہے کہ اس میں صرف قصد قربت کافی ہے۔

کیفیت و ترکیب وضو

وضو کے ارکان چار ہیں اول منہ کا اس طرح دھونا کہ اس پر دھونا صلیق آجائے۔ منہ کی مقدار یہ ہے کہ طوں میں پیشانی کی طرف سے سر کے بل اگنے سے لیکر ٹھوڑی تک اور عرض میں جھٹی مقدار انگوٹھا اور درمیانی انگلی کے کھیرے میں آجائے۔ دراصل طول بھی اتنا ہی ہوتا ہے اور اس طرح ایک دائرہ بن جاتا ہے۔

طور پر بھالنا جائے جہاں سے ترتیب میں خرابی واقع ہوئی تھی اور اگر موالات فوت ہو گئی ہے تو یہ وضو باطل سمجھا جائے گا اور از سر نو کرنا پڑے گا۔ (۱) موالات یعنی ساتھ وضو خشک ہونے سے پہلے دوسرے عضو کو دھوا جائے اگر اٹکائے وضو میں پانی ختم ہو جائے یا اور کوئی کام درپیش آجائے اور نیا پانی آنے یا کام کے انجام پانے تک ساتھ اصحاب خشک ہو جائیں تو وضو باطل ہو جائے گا اور از سر نو کرنا پڑے گا۔ (۲) نیت اور اس سے مراد یہ ہے کہ وضو وغیرہ کرنے وقت اس کا قصد ہو اور یہ ایک فطری امر ہے جس کے بغیر کوئی کام ہو ہی نہیں سکتا۔ ہاں الہتہ اس میں قصد قربت ضروری ہے یعنی اس کا اصل داعی اور محرک حکم خدا کی تعمیل ہو یہ سمجھ کر کہ وہ حسن و منعم حقیقی ہے اور منعم کا شکر ادا کرنا حاکم و شرعا واجب و لازم ہے یہ نیت کی معراج کمال ہے اور اگر اس سے مقصد جنت کا حصول یا جہنم سے فرار ہو تب بھی صحیح ہے اگرچہ یہ نیت کا ادنیٰ درجہ ہے بہر حال نیت میں خلوص ضروری ہے یعنی صرف خالق کی خوشنودی کے پیش نظر ہو اگر اس میں ریا و سمع کی آمیزش ہو گئی تو وضو ہو یا کوئی بھی اور عمل منفع و اکارت ہو کر رہ جائے گا۔ بتائیں تحقیق و ہماری بحث بے کار ہو کر رہ جاتی ہے کہ نیت کس طرح کرنا چاہئے۔ کیا الفاظ ادا کرنے چاہئیں (کیونکہ نیت لن رسمی الفاظ کی لواظیگی کا نام نہیں ہے) کب شروع کرنی چاہئے؟ کب تک رہنی چاہئے وغیرہ وغیرہ۔ اسی طرح واجبی وضو میں نیت وجوب اور

مسئلہ ۲ = جس آدمی کا ایک ہاتھ یا دونوں ہاتھ کٹے ہوئے ہوں۔ اس کو کیا کرنا چاہئے اس کی چند صورتیں ہیں۔ کہنی کے نیچے سے ہاتھ کٹا ہو اس صورت میں باقی ماندہ حصہ کا دھونا واجب ہے کہنی کے اوپر سے کٹا ہو۔ اس صورت میں احوط یہ ہے کہ اس حصہ کو دھویا جائے جو اوپر باقی ہے اگرچہ واجب نہیں ہے۔ کاندھے کے پاس سے کٹا ہو۔ اس صورت میں دھونے کا وجوب ساقط ہے۔ کہنی سے کٹا ہو تو دھونے کا وجوب ساقط ہے مگر احوط یہ ہے کہ اس کے بالائی حصہ کو دھو لیا جائے۔ (واللہ اعلم)

مسئلہ ۳ = اگر کسی شخص کا کہنی کے نیچے زائد ہاتھ ہو یا کوئی گوشت کا لوتھڑا زائد ہو تو اس کا دھونا بھی واجب ہے۔

سیوم = سر کا مسح کرنا

وضو کی باقی ماندہ تری سے سر کے اگلے حصہ کا احتیاط دھوبی کی بناء پر اوپر سے نیچے کی طرف اس طرح مسح کرنا کہ اس پر ہاتھ نہ آئے۔

مذکور نہیں کہ ”من الاصلح الی المرافق“ ظاہر ہے کہ جب تک کلام میں ”من“ ابتدا ہے موجود نہ ہو اس وقت تک ”الی“ سے اختتام کے معنی نہیں سمجھے جاسکتے لہذا حقیقت حال کو سمجھنے کے لئے طہر اسام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اسوہ حسنہ کو دیکھنا پڑے گا اور اسی کے مطابق عمل کرنا پڑے گا۔ چنانچہ ”مختصر“ کی سیرت سے واضح ہوتا ہے کہ ابتدا کہنیوں سے کرنا چاہئے اور اختتام کہنیوں پر کیونکہ تفسیر در مشورج ۲ صفحہ ۲۳ طبع مصر میں مذکور ہے کہ ”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اذا توضأ فبدأ بالیاء علی مرفقہ حتی یرسل یدہ فی وضو فرماتے تھے تو پہلے کہنیوں پر پانی ڈالتے تھے۔ اسی لئے شیعیان علی ایہی کرتے ہیں۔ اور ائمہ اہل بیتؑ نے بھی ایسا ہی کیا ہے۔

(منہ مخفی حد)

مسائل و احکام

مسئلہ ۱ = سر کے چار حصے ہیں انگا، پچھلا، دایاں اور بایاں اگرچہ سر کے چوتھے اگلے حصہ پر جہاں جس مقدار میں مسح کر لیا جائے کافی ہے مگر احوط یہ ہے کہ پیشانی کے اوپر عرض میں بتدر تین انگشت بستہ اور طول میں بتدر ایک انگلی مسح کیا جائے۔

مسئلہ ۲ = سر کے چھوٹے پر مسح ضروری نہیں ہے۔ بلکہ سر کے اگلے حصہ کے بالوں پر بھی کر لیا جائے تو کافی ہے۔ بشرطیکہ بال اس قدر لمبے نہ ہوں کہ اگر ان کو کھینچا جائے تو دوسرے حصہ تک پہنچ جائیں۔

مسئلہ ۳ = اگر سر پر اس قدر تیل وغیرہ کی تراوت یا پانی کی تری ہو کہ مسح کا اثر ظاہر نہ ہو تو بتدر احتیاط واجب پہلے عمل مسح کو خشک کر لیا جائے اور اگر وہ تری اتنی معمولی ہے کہ مسح کی رطوبت کا اثر نمایاں ہو جائے تو پھر کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

چهارم = دونوں پاؤں کا مسح کرنا
سر کے بعد وضو کی بال بابت تری سے دونوں پاؤں کی انگلیوں سے لے کر تھیں تک اس طرح مسح کیا جائے کہ اس پر مسح کا اطلاق ہو سکے مگر ساری پھٹی سے افضل ہے۔

لے مسح پاؤں کے متعلق قرآنی فیصلہ

قدیم الایام سے سنی و شیعہ کے درمیان یہ مسئلہ معرکہ الادراء چلا آ رہا ہے کہ آیا وضو میں پاؤں کا مسح فرض ہے یا دعویٰ؟ چنانچہ شیعہ خیر البریہ مسح کرنے اور اہل سنت دعوئے کے قائل ہیں اور یہ اختلاف بظاہر آیہ وضو (یا ایہا الذین امنوا اقاموا الصلوٰۃ و اطعموا و اؤمروا بالصواب و اجعلوا وجہکم للصلوٰۃ و اذکروا انکم لعلکم) میں وارد شدہ لفظ (ارجلکم) کی قرات میں اختلاف پر مبنی ہے چنانچہ قراء بعد میں سے چار قاریوں (ابن کثیر، ابو محمد، حنزہ اور عاصم) نے اسے "لام" کی زیر کے ساتھ پڑھا ہے (تفسیر کبیر ج ۳ صفحہ ۵۳۵ طبع مصر) اور یہی ائمہ اہل بیت کی قرات ہے (ملاحظہ ہو جامع البیان ج ۲ صفحہ ۵۵ طبع مصر) اور باقی تین قاریوں نے اسے "لام" کی زیر کے ساتھ پڑھا ہے چنانچہ اگر اسے لام کی زیر کے ساتھ پڑھا جائے تو جاہل اس سے پاؤں کا مسح ثابت ہوتا ہے (کیونکہ ظاہر میں "ارجل" (پاؤں) حکم مسح (امسوا) اشکال اس سے پاؤں کا مسح ثابت ہوتا ہے)

مسائل و احکام

مسئلہ ۱ = اگرچہ انگلیوں سے لے کر پاؤں کی درمیانی ابھری ہوئی ہڈی تک مسح کرنا کافی ہے کیونکہ بخاری حقیقہ "کسیک" انہی دونوں کو کہتے ہیں مگر احوط یہ ہے کہ پھر پانچ کیا جائے۔

کے ذیل میں آتے ہیں اور اگر اسے لام کی زیر کے ساتھ پڑھا جائے تو کما جاتا ہے کہ اس صورت میں پاؤں کا دھونا ظاہر ہوتا ہے (کیونکہ بائیں "ارجل" پاؤں) دھونے کے حکم (فاصلوا) کے ذیل میں آتے ہیں) لیکن حق یہ ہے کہ "ارجلکم" کی لام کو خواہ زیر سے پڑھا جائے یا زیر سے ہر حال پاؤں کا مسح قرآن و حدیث سے ثابت ہے۔ زیر کی صورت میں تو ظاہر ہے کہ "ارجلکم" کا عطف "ہمدسکم" کے لفظ پر ہے جو کہ "قاموا" کا مفعول ہے اور زیر کی صورت میں اس طرح کہ اس کا عطف "ہمدسکم" کے کل پر ہے جو کہ مفتوح (زیر کے ساتھ) ہے اور اس کا عطف "وجو حکم" پر کر کے (جو کہ فاضلوا کا مفعول ہے) اور مطلق علیہ

(وجو حکم) کے درمیان ایک ایسی جملہ "قاموا ہمدسکم" کا فاصلہ لازم ہے جو کہ نحوی نقطہ نگاہ سے بالکل غلط ہے جیسا کہ کبیری شرح منیۃ السائل ص ۵۸ طبع لاہور میں اس کا اعتراف کیا گیا "تایا" جب کوئی آقا اپنے غلام کو دو منہ حکم دے اور کوئی چیز دوسرے حکم کے تحت نہیں

واقع ہو تو عقائد روزگار اس کا تعلق دوسرے جملہ سے ہی قائم کرتے ہیں جیسے کوئی آقا اپنے غلام کو یوں دو حکم دے "اضرب زیداً" و "بکر واکرم خالداً" و "عمرواً"۔ تو ظاہر ہے کہ اس کا مطلب

یہی ہوگا کہ "مارد" زید و بکر کو اور اکرام کہ خالد اور عمرو کہ تو اس صورت میں اگر کوئی شخص یہ کہے کہ یہاں "عمرواً" "اضرب" (مارد) کے حکم میں داخل ہے یعنی مطلب یہ ہے کہ "مارد زید و

بکر کو اور اکرام کہ خالد کا اور عمرو یعنی "مارد عمرو کو"۔ تو اس طرح یہ کلام فصاحت کے درجہ سے گر جائے گا یا اگر کوئی حکم یوں خبر دے کہ اگر مت زیداً و بکر و "و حررت خالد و عمرو (یا عمرو) تو

اس کا صاف و صریح مفہوم یہی ہوگا کہ میں نے زید و بکر کا اکرام کیا اور خالد و عمرو کے پاس سے گزرا۔ اس کا یہ مطلب کوئی صحیح الصاغ قوی نہیں لے گا کہ اکرام کیا میں نے زید و بکر کا اور

گزرا میں خالد کے پاس سے اور عمرو۔ یعنی عمرو کا اکرام کیا۔ اسی طرح اس آیت وضو میں خالق

مسئلہ ۲ = اگرچہ مسح پاؤں کا قوی عکس جائز ہے یعنی "کھین" سے انگلیوں تک بھی مسح کرنا جائز ہے مگر احوط یہ ہے کہ ابتدائے انگلیوں سے کی جائے۔

مسئلہ ۳ = اگرچہ اظہر یہ ہے کہ دونوں پاؤں کا یکبارگی مسح کرنا جائز ہے مگر احوط یہ ہے کہ پہلے دائیں پاؤں کا کیا جائے پھر بائیں کا۔ مگر بائیں کا مقدم کرنا بحر محل ناجائز ہے اور ناگانی بھی۔

حکیم نے اپنے اہل ایمان بندوں کو دو مفاد حکم دیئے ہیں ایک دھوئے کا دوسرا مسح کرنے کا۔ ظاہر ہے کہ "ار بکلم" دوسرے حکم کے ذیل میں واقع ہے تو اس کا تعلق بھی اسی سے ہوگا۔ ورنہ خالق رحمن کا کلام مجزز نظام درج فصاحت و بلاغت سے سادہ ہو جائے گا۔ "ار بکلم" کی زیر کو اس بات کا قہنہ بھی قرار نہیں دیا جاسکتا کہ اس کا تعلق پہلے حکم (دھوئے) سے ہے جبکہ اس زیر کی مقول وجہ موجود ہے کہ اس کا صنف "مہود حکم" کے محل پر ہے (جو کہ مقول ہونے کی وجہ سے نصب (نہی) ہے کہ لا عظمیٰ علی اہل العلم والافتاء۔

یہ تو تمام صریح و مخفی بحث تھی اب آچے ذرا علت جویہ اور سیرت ائمہ و صحابہ کی روشنی میں اس مسئلہ کا جائزہ لیں سو کتب فریقین سے ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وضو میں پاؤں کا مسح کرتے تھے یہاں صرف اہل سنت کی دو ہزار مستند کتابوں کے حوالے پیش کئے جاتے ہیں۔ ۱۔ عباد بن حمیم اپنے والد (حمیم صحابی) سے روایت کرتے ہیں کہ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَتَوَضَّأُ بِمَسْحِ يَدَيْهِ وَرِجْلَيْهِ یعنی میں نے جناب رسول خدا کو اس طرح وضو کرتے ہوئے دیکھا کہ انہوں نے پانی سے ڈاڑھی اور پاؤں کا مسح کیا۔ (یعنی ہاتھ کا پانی خشک ہونے کی صورت میں ریش مبارک پر ہاتھ پھیر کر تری حاصل کر کے پاؤں کا مسح کیا) کنز العمال ج ۵ ص ۱۰۲ بحوالہ مسند ابی شیبہ، بخاری، طبرانی اور ابو نعیم، قال فی الاماۃ رجالہ ثقات۔

۲۔ ابن النبیؑ تَوَضَّأَ فَنَسَلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ وَمَسَحَ رِجْلَيْهِ وَرِجْلَيْهِ یعنی جناب رسول خدا نے اس طرح وضو کیا کہ منہ اور ہاتھوں کو دھویا اور سر اور پاؤں پر مسح کیا۔ کنز العمال ج ۵ ص

۳۔ عباد بن حمیم اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ "رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَتَوَضَّأُ بِمَسْحِ يَدَيْهِ وَرِجْلَيْهِ

مسئلہ ۳ = مسح سر کا ہو یا پاؤں کا اس میں یہ شرط ہے کہ ہاتھ کو سر اور پاؤں پر پھیرا جائے۔ نہ یہ کافی ہے کہ صرف ہاتھ رکھ دیا جائے اور نہ یہ کافی ہے کہ سر اور پاؤں کو بلایا جائے۔

ہلی دجلہ میں نے جناب رسولؐ کو اس طرح وضو کرتے ہوئے دیکھا کہ وہ پاؤں پر مسح کر رہے تھے۔ (اصابہ فی تہذیب الصحابہ ج ۱ ص ۸۵۔ بذیل ترجمہ تیم بن (زید) انصاری و کذا فی نخل الاوطار ج ۱ ص ۱۷۳) ۴ رفاعہ بن شداد بیان کرتے ہیں کہ آنحضرتؐ نے فرمایا۔ اس وقت تک کسی شخص کی نماز نہیں ہو سکتی جب تک وہ اسی طرح کمال وضو نہ کرے جس طرح خدا نے حکم دیا ہے یعنی منہ اور ہاتھوں کو کہنیوں سمیت دھوئے اور سر اور پاؤں کا ٹخنوں تک مسح کرے۔ (یعنی شرح بخاری ج ۱ ص ۸۵۵، شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۱۱ کنز العمال ج ۳ ص ۳۳ تفسیر در مشور ج ۲ ص ۲۳ وغیرہ) اسی طرح کتب اہل سنت سے جناب امیر علیہ السلام کا وضو میں پاؤں کا مسح کرنا ثابت ہے چنانچہ فتح الباری شرح البخاری ج ۳ باب شرب الباء کا نام میں آنجنابؐ کا اس طرح وضو کرنا درج ہے۔ فليس وجهه ويديه ومسح على راسه وجلبته يعني جب اپنے منہ اور ہاتھ دھوئے اور سر اور پاؤں پر مسح کیا۔ تفسیر کبیر ج ۲ ص ۵۴۵ ترجمان القرآن نواب صدیق حسن خان ص ۸۳۲ وغیرہ کتابوں میں۔

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام کا مذہب بھی یہی بیان کیا گیا ہے اور ظاہر ہے کہ ائمہ اہل بیتؑ میں سے جو ایک کا مذہب ہو وہی سب کا ہوتا ہے۔ (ملاحظہ ہو در اسات الیسب ص ۳۵ طبع لاہور) نیز اہل سنت کی کتابوں میں ایسے بہت سے محابہ کے نام بھی ملتے ہیں جو وضو میں پاؤں پر مسح کرتے تھے اور دھوئے والوں پر اعتراض کرتے تھے جیسے عبداللہ بن عباسؓ، عبداللہ بن عمرؓ اور انس بن مالکؓ وغیرہم ابن عباسؓ کا قول ہے "ابن الناس الا افضل ولا اهد فی کتاب اللہ الا المسح" یعنی عام لوگوں نے تو سوائے دھوئے کے انکار کر دیا ہے مگر میں اللہ کی کتاب میں مسح کے سوا کچھ نہیں پاتا (تفسیر در مشور ج ۲ ص ۲۳) نیز انہی جناب کا یہ قول مشہور ہے کیا الوضوء فسلطان و مسکن وضو دھوئے (منہ اور ہاتھ) اور دو مسح (سر اور پاؤں) کا نام ہے (تفسیر معالم الحریل صفحہ ۲۷۰ تفسیر خازن ج ۱ ص ۳۳۲ وغیرہ) پاؤں کو مسح کی تائید مزید اس بات سے بھی

مسئلہ ۵ = جیسا کہ اوپر مذکور ہے مسح صرف وضو کے بعد ہاتھوں پر موجود تری سے کرنا لازم ہے لہذا اگر آب جدید سے مسح کیا جائے تو باطل تصور ہوگا۔ ہاں اگر بوجہ شدت گرنا ہاتھوں کی تری خشک ہو جائے تو پھر ڈاڑھی یا اہود وغیرہ اعضاء وضو سے نئی تری حاصل کی جاسکتی ہے اگرچہ احوط یہ ہے کہ ڈاڑھی کو مقدم رکھ کر اس کے بعد صرف اہود اور پلگ چشم پر اکتفا کیا جائے۔ (واللہ العالم)

۱۱

مسئلہ ۶ = خف یا جوراب پر مسح کرنا جائز نہیں ہے بلکہ انہیں اتار کر پاؤں پر کرنا واجب ہے۔
 ہوتی ہے کہ تم جو کہ وضو کا بدل ہے (جو کہ پانی کے نہ لٹنے یا اس کے ضرر رساں ہونے کی صورت میں کیا جاتا ہے) صرف منہ اور ہاتھوں پر کیا جاتا ہے (جو وضو میں دھوئے جاتے ہیں) اور جن اعضاء کا وضو میں مسح کیا جاتا ہے ان پر تم نہیں کیا جاتا منصف مزاج لوگوں کی قسلی کیلئے یہ چند حقائق کافی ہیں جو حضرات مزید تفصیلات دیکھنا چاہیں وہ ہمازی کتاب قطبیات صداقت کا مطالعہ فرمائیں۔ (مسئلہ ضمنی ص ۶)

sibtain.com

۱۲ "خفوں اور جورابوں پر مسح کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ خدا تعالیٰ نے پاؤں کے مسح کرنے کا حکم دیا ہے اور ظاہر ہے کہ خف ہو یا جوراب پاؤں میں داخل نہیں ہے اس لئے مسئلہ امام احمد ج ۱ ص ۳۳ طبع مصر پر مرقوم ہے کہ "ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جناب رسوں خدا نے بھی خفیں پر کبھی مسح نہیں کیا تھا۔ برہوردان اسلامی کی یہ روش ناقابل فہم ہے کہ اگر پاؤں میں خف ہوں تو ان پر مسح کافی ہے اور اگر خف نہ ہوں تو پھر پاؤں کا دھونا واجب! کیونکہ اگر بقول ان کے وضو میں پاؤں کا دھونا واجب ہے تو پھر برہمال انہیں دھونا چاہئے اور اگر ہمارے نظریہ کے مطابق پاؤں کا مسح واجب ہے تو پھر برہمال ان پر مسح کرنا چاہئے یہ دو رنگی کیس ہے یہ بھی واضح ہے کہ پاؤں میں خف یا جواب کا ہونا کوئی ایسا شرعی عذر بھی نہیں ہے کہ اس کے اتارنے سے مسو حرج یا مشقت شدیدہ لازم آتی ہو۔ جس کی وجہ سے شرعی حکم اولیٰ کو ثانوی حکم کے ساتھ تبدیل کیا جاسکے۔ (مسئلہ ضمنی ص ۷)

وضوئے جبیر کا طریقہ

اعضائے وضو یا (مسل) میں سے اگر کسی عضو پر ہڈی کے ٹوٹنے یا پھوڑا پھنسی نکلنے کی وجہ سے پٹی بندھی ہوئی ہو تو اس کی دو صورتیں ہیں یا تو وہ پٹی دھونے والے عضو پر ہوگی یا ر والے حصہ پر پہلی صورت کی بھر دو شقیں ہیں یا تو اس زخم وغیرہ کے لئے پانی معتر ہو گا یا معتر نہ ہو گا۔ پس اگر معتر ہو تو اس کا حکم یہ ہے کہ دوسرے عضو کو دھو کر اس جگہ پر صرف بطور مسح ہاتھ پھیرے اور اگر پانی معتر نہ ہو تو بھر دو صورتیں ہیں یا تو باسانی پٹی کھل سکے گی یا نہ؟ پہلی شق میں پٹی کھول کر اس جگہ کو دھویا جائے گا اور دوسری شق میں پٹی پر اس قدر پانی ڈالا جائے گا کہ وہ پٹی کے نیچے چڑے تک پہنچ جائے اور مسح کی صورت میں

اگر وہ پٹی اعضائے مسح پر ہو تو اس کا حکم یہ ہے کہ اس کے اوپر مسح کیا جائے گا اور مزید احتیاط کی خاطر اگر اس صورت میں تنم بھی کر لیا جائے تو اہل ہے۔

sibtain.com

وضو کے احکام

مسئلہ ۱ = اگر آدمی کو شک لاحق ہو جائے کہ نکالنا عضو کو دھویا ہے یا نہ یا نکالنا عضو کا مسح کیا ہے یا نہ؟ تو اس کی دو صورتیں ہیں۔ (۱) اگر ابھی وضو کرنے میں مشغول تھا۔ (۲) یا تاہر احتیاط اسی جگہ پر موجود تھا جہاں وضو کیا ہے) کہ یہ شک پڑ گیا تو عضو مشکوک کو اس طرح دھوئے یا اس طرح

مسح کرے کہ ترتیب بحال رہے بشرطیکہ ہنوز سابقہ اعضا خشک نہ ہوئے ہوں ورنہ دوبارہ وضو کرنا پڑے گا۔ (۲) اگر وضو سے فارغ ہو چکے اور اس جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہو چکے یا کسی دوسری چیز میں (مثلاً نماز میں) مشغول ہونے کے بعد یہ شک پڑے تو یہ شک ناقابل توجہ ہے لیکن اگر وضو کے بعد کسی عضو کے چھوٹنے کا یقین ہو جائے تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر سابقہ عضو خشک نہیں ہوا تو پھر تو اس چھوٹے ہوئے عضو اور اس کے بعد والے اعضاء کو دھویا جائے لیکن اگر سابقہ عضو خشک ہو جائے تو از سر نو وضو کیا جائے۔

مسئلہ ۲ = اگر کسی آدمی کو وضو اس کے شرائط اور اس کے احکام وغیرہ میں بہت شک پڑتا ہے یعنی کثیر الشک ہے تو اس کو اپنے شک کی پروا نہیں کرنا چاہئے۔

مسئلہ ۳ = اگر کسی آدمی کو اپنے وضو کا یقین ہو لیکن کسی حدت (مبطل وضو چیز) کے صادر ہونے میں شک ہو تو اس کو اس شک کی پروا نہیں کرنا چاہئے اسی طرح اگر حدت کے سرزد ہونے کا یقین ہو مگر طہارت کرنے میں شک ہو تو اسے اپنے آپ کو حدت سمجھنا چاہئے۔

مسئلہ ۴ = اگر ایک آدمی کو طہارت کرنے کا بھی یقین ہو اور حدت کے سرزد ہونے کا بھی یقین ہو مگر یہ معلوم نہ ہو کہ طہارت پہلے کی تھی اور حدت بعد میں صادر ہوا ہے یا صورت حال اس کے برعکس ہے تو اگر یہ شک نماز پڑھنے سے پہلے پڑے تو اسے وضو کر لینا چاہئے اور اگر اثناء نماز میں پڑے تب بھی نماز توڑ کر اسے وضو کرنا چاہئے لیکن اگر نماز سے فراغت کے بعد پڑے تو پڑھی ہوئی نماز درست ہے لہذا آئندہ نماز کے لئے وضو کر لینا چاہئے۔

مسئلہ ۵ = اگر کسی شخص کو وضو کے بعد اس کے ہونے میں شک پڑ جائے تو یہی سمجھا جائے گا کہ وہ با وضو ہے۔

مسئلہ ۶ = اگر ایک شخص نے پیشاب کے بعد استبراء نہیں کیا تھا اور اب مقام بول سے مشتبہ رطوبت خارج ہو جس کے متعلق یہ معلوم نہ ہو کہ وہ پیشاب ہے یا کوئی اور چیز؟ تو اس سے وضو ٹوٹ جائے گا لیکن اگر استبراء کیا ہوا ہے تو اس سے وضو پر کوئی اثر نہیں پڑے گا۔

مستحبات وضو (مع اپنے مختصر اسرار و رموز کے)

وضو کے مستحبات چارہ ہیں جو ذیل میں مختصر سے اسرار و رموز کے ساتھ درج کئے جاتے

ہیں۔

۱۔ وضو والے برتن میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے ہاتھوں کا دھونا۔ سو کر اٹھنے اور پیشاب کرنے کے بعد ایک بار اور پاؤں نہ پھرنے کے بعد دوبارہ۔ پہلی صورت میں اس کی وجہ یہ ہے کہ سونے کی حالت میں معلوم نہیں ہے کہ اسکے ہاتھ کہاں گئے ہوں اور دوسری دونوں صورتوں میں اس لئے

کہ نہایت دھیر اور نفرت قلبہ زائل ہو جائے۔ حقیقی نہ رہے کہ بظاہر روایات سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ استنجاب اس صورت میں ہے کہ ظرف وضو کھلے منہ والا ہو جس میں ہاتھ ڈال کر وضو کیا جاتا ہو دوسرے یہ استنجاب صرف ایک ہاتھ کے ساتھ مخصوص ہے جسے برتن میں ڈالنا ہے مگر فقہاء کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے ہر صورت دونوں ہاتھوں کا دھونا مستحب لکھا ہے۔ وہو الا حوط =

۲۔ وضو شروع کرتے وقت بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھنا۔ اس سے بھی افضل یہ دعا ہے بسم اللہ والحمد للہم اعلیٰ من السماوات والارضین۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں کہ بسم اللہ پڑھنے سے سارا جسم پاک اور صاف ہو جاتا ہے ویسے بھی ہر اچھے کام کی ابتداء بسم اللہ سے کرنا مستحب ہے تاکہ اس میں خیر و برکت ہو بعض روایات میں اس کی اس قدر تاکید وارد ہوئی ہے کہ اگر بسم اللہ کے بغیر وضو کیا جائے تو اس کا اعلان کرنا چاہئے (یا سبحان)۔
۳۔ داہنے ہاتھ سے چلو بھرنا حتیٰ کہ جب خود داہنے ہاتھ کو دھونا ہو تب بھی افضل ہے کہ پہلے داہنے ہاتھ میں پانی لے کر ہاتھ پر ڈالنا چاہئے اور پھر اس سے دایاں ہاتھ دھویا جائے۔ وجہ ظاہر ہے کہ

۴۔ وارد فضیلت یحییٰ برید

اسی لئے ہر اچھا کام داہنے ہاتھ سے کرنا شرعاً مرغوب ہے۔
۵۔ تین بار کلی کرنا تاکہ منہ صاف ہو جائے اور اس کی بدلو وغیرہ دھو جائے تاکہ آدمی حقیقی شہنشاہ سے مخاطبہ کے قابل ہو جائے اور منہ کے گناہوں کا کفارہ بھی ادا ہو جائے۔

۶۔ مسواک کرنا حدیث میں وارد ہے کہ مسواک کرنا انبیاء و مرسلین کے اخلاق جمیلہ میں سے ہے۔ احادیث میں اس کی بڑی فضیلت وارد ہوئی ہے۔ اس کے طبی فوائد محتاج بیان نہیں ہیں اس سے دانت صاف ہوتے ہیں منہ کے رطوبات فاسدہ خارج ہوتے ہیں اگر دانت صاف نہ ہوں تو غذا کے ساتھ گندہ مواد معدہ میں جاتا ہے جس سے نظام ہضم بگڑ جاتا ہے بالخصوص پائیدور

کامی اثر سارے جسم میں سرایت کر جاتا ہے جس سے مختلف امراض پیدا ہوتے ہیں۔

۶۔ تین بار ناک میں پانی ڈالنا تاکہ ناک کا گرد و خراب دور ہو جائے۔ داغ میں ٹھنڈک پہنچ جائے اور مزید برآں ناک کے گناہوں کا کفارہ بھی بن جائے۔

۷۔ وضو ایک در پانی (قرباً ۳ چمناک) سے کیا جائے۔ تاکہ اسراف و التار سے دامن بچ جائے۔ حضرت رسولؐ خدا فرماتے ہیں کہ الوضوء بعد والغسل بصرار و سانی اقولم من بعدی يستقلون فلک فلونک علی خلاف سنی۔ والذات علی سنی معی لی خطیئة النفس وضو ایک در کے ساتھ اور غسل ایک صاع (قرباً تین سیر) پانی کے ساتھ ہے میرے بعد کچھ لوگ ایسے پیدا ہوں گے۔ جو اس مقدار کو قبل سمجھیں گے وہ میری سنت کے خلاف ہوں گے اور جو میری سنت پر قائم رہے گا۔ وہ جنت القدس میں میرے ہمراہ ہوگا۔ (الغنیہ)

۸۔ مرد ہانود ہوتے وقت بیوی حصہ پر پانی ڈالے اور عورت اندرونی حصہ پر اور اس میں پہلے اور دوسرے دھوئے علی بول کر لیں۔
۹۔ وضو کرتے وقت آنکھیں کھولنا تاکہ ان میں صاف اور ستھرا پانی پڑے سے ان کے امراض و اقدار دور ہو جائیں۔ موجودہ طبی ترقی کے دور میں یہ بات واضح ہو چکی ہے کہ آنکھوں کی کلی بیماریوں کا علاج صاف پانی کے چھینٹے مارنے میں پوشیدہ ہے حدیث میں وارد ہے کہ وضو کرتے وقت آنکھیں کھلی رکھو تاکہ وہ جنم کی آگ نہ دیکھیں۔ (الوسائل)

۱۰۔ بخار، قوی و اشرفہ اور ہاتھوں کا دوبار دھونا پہلی بار پلانٹاق واجب ہے اور دوسری بار مستحب ہے۔ احادیث میں اسے اسباغ الوضوء (یعنی وضوئے کامل) قرار دیا گیا ہے چرکہ دوسری بار دھونے کے استنباب میں فقہاء کے درمیان شدید اختلاف ہے اس لئے بعض علماء کی یہ تحقیق و تاویل بظاہر قابل قبول ہے کہ دوسری مرتبہ سنت کا مطلب دوسرا چلو ہے نہ کہ دوسرا دھونا۔ یعنی پہلا چلو واجب اور دوسرا مستحب ہے پس ہم احوط استنبابی یہ ہے کہ ایک ایک چلو پر اکتفا کیا جائے۔

۱۱۔ رد قبلہ بیٹھ کر وضو کرنا تاکہ باعث یمن اور برکت ہو۔

۱۲۔ حضور قلب کے ساتھ وضو کرنا اور وضو کرتے وقت یہ سوچنا کہ کس اعلم الحاکمین کے دربار

گوہر بار میں حاضر ہونے کی تیاری کر رہا ہے تاکہ اس کے اندر خشوع و خضوع پیدا ہو۔ روایات میں وارد ہے کہ جب ائمہ اطہار علیہم السلام وضو فرماتے تھے تو شدت خوف و خشیت الہی سے ان کا رنگ مبارک زرد ہو جاتا تھا اور جسم اقدس میں لچکی طاری ہو جاتی تھی۔ (مستدرک الوسائل وغیرہ)۔

۱۴۔ وضو کے بعد سورہ انا انزلنا پڑھنا حدیث میں وارد ہے کہ جو شخص وضو کے وقت سورہ قدر پڑھے وہ گناہوں سے اس طرح پاک ہو جاتا ہے کہ گویا ابھی شکم بادر سے باہر آیا ہے۔ (بخاری الاوارج ۱۸)

یہ علامہ مجلسی نے البلد الامین وغیرہ کے حوالے سے لکھا ہے کہ جو شخص وضوئے کامل کے بعد انا انزلنا پڑھے اس کے بعد یہ دعا پڑھے تو اس کے سب گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔

اللهم انی استلک تعلم الوضو و تعلم الصلوة و تعلم وضوئک و تعلم مغفرک

۱۵۔ نیز وضو کے بعد کلمہ اکبری پڑھنا حدیث میں وارد ہے کہ جو شخص اس کلمہ کو پڑھے اس کے گناہوں سے معاف ہو جاتا ہے۔ (بخاری الاوارج ۱۸)

فصل وضو کے بعد آیت الکرسی پڑھے تو خداوند عالم اسے چالیس سال کی عبادت کا ثواب عطا فرمائے گا۔ چالیس درجے بلند کرے گا اور چالیس حور العین کے ساتھ اس کی ترویج فرمائے گا۔ (حدائق ناصرو)

۱۶۔ وضو کرتے وقت ان دعاؤں کا پڑھنا جو سرکار محمد و آل محمد علیہم السلام سے مروی ہیں مثلاً "جب وضو کرنے کا ارادہ کرے اور پانی پر نظر پڑے تو پڑھے۔ بسم اللہ واللہ والحمد للہ الذی جعل الماء طهوراً ولم یجعل نجساً۔ پھر جب وضو سے پہلے ہاتھ دھونے لگے تو کہے اللہم اجعلنی من التواہین واجعلنی من المتطہرین۔ کلی کرتے وقت یہ دعا پڑھے۔ اللہم انی حجتی یوم النہا والقیامی بذکرک۔ تاک میں پانی ڈالتے وقت یہ پڑھے۔ اللہم لا تعرم علی ریح الجنۃ واجعلنی من ریحہا وروحہا وطوبہا۔ منہ دھونے وقت یہ دعا پڑھے۔ اللہم انی وجہی یوم تسود لہ الوجوہ ولا تسود وجہی یوم تبس لہ الوجوہ۔ دایاں بازو دھونے وقت یہ کہے۔ "اللہم اعطنی کلمی یحیی والخلد فی الجنان یسائی وحبیبی حسبا"۔ پسرا۔

پایاں بازو دھونے وقت یہ پڑھے۔ "اللہم لا تعطنی کلمی یضلی ولا من وراء ظہری ولا

تَجَلَّيْهَا مَغْلُوبَةً إِلَى عَتَقِي (اعوذ بک من مقطعات القرآن) سرکا صبح کرتے وقت یہ پڑھے۔
 اللَّهُمَّ غُصْصِي بِرَحْمَتِكَ وَيَا كَاتِكُ وَعَلُوكِ (اور پاؤں کا صبح کرتے وقت یہ دعا پڑھے۔ اللَّهُمَّ
 ثَبِّتِي عَلَيَّ الصِّرَاطَ يَوْمَ تَزُولُ فِيهِ الْأَنْتِلَامُ وَاجْعَلْ سَعْيِي لِمَا يَرْضَىٰ عَنِّي يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ

روایت میں وارد ہے کہ ایک بار حضرت امیر علیہ السلام نے اپنے صاحبزادے محمد بن
 الحنفیہ سے پانی منگوا کر بطریق معلوم وضو فرمایا اور ساتھ ساتھ مذکورہ بالا دعائیں بھی پڑھتے گئے
 آخر میں سر اٹھ کر جناب محمد کو خطاب فرماتے ہوئے فرمایا: یا محمد! من تو ضللت وضوئی وذل
 مثل قولی خلق اللہ من کل لطرۃ ملکاً مقدساً وسجداً ویکبراً لیکتب اللہ له ثواب فلک
 الی یوم القیامت۔ اے محمد! جو شخص میری طرح وضو کرے اور میری طرح یہ دعائیں پڑھے تو خدا
 اس کے آب وضو کے ہر قطرہ سے ایک فرشتہ خلق فرمائے گا جو اس کی تسبیح و تہلیل و تحمید
 کرے گا اور اس کا ثواب قیامت تک اس آدمی کے نامہ اعمال میں درج ہو گا۔ (ثواب
 الاعمال شیخ صدوقؒ فرماتا ہے کہ) **مکروہات وضو**

وضو میں بنابر مشہور آٹھ امور مکروہ ہیں۔ (۱) مقدمات قرہہ جیسے ہاتھ پر پانی ڈالنے میں
 دوسرے سے مدد لینا۔ کیونکہ عبارت خلاصہ "لوحہ اللہ اور بلا شرکت غیرے ہونی چاہئے۔" (۲) بنابر
 مشہور وضو کی تری کو مدلل وغیرہ سے خشک کرنا مکروہ ہے مگر یہ کراہت ثابت نہیں ہے۔ (۳)
 اس برتن سے وضو کرنا جس میں سولے ہاندی کی کچھ آمیزش ہو کہ اس سے دنیا کی طرف رغبت
 پیدا ہوتی ہے۔ (۴) دھوپ میں گرم شدہ پانی سے وضو کرنا کہ اس سے مصلیٰ پیدا ہونے کا
 اندیشہ ہے۔ (۵) اس پانی سے وضو کرنا جس میں (نجاست کے بغیر) خود بخود بدبو پیدا ہو گئی ہو۔ کہ
 اس سے طبیعت محضر ہوتی ہے اور مختلف بیماریوں کا باعث ہے۔ (۶) اس آب غلیل سے وضو
 کرنا جس میں سانپ یا کچھو یا چھپکلی مر جائے تاکہ اس کے زہریلے اثر سے محفوظ رہے۔ (۷) اس
 حیض والی عورت کے جوٹھے پانی سے وضو کرنا جو طہارت کے حائلہ میں سہل انگیزی کرنے میں
 مشتمل ہے۔ (۸) ہر حرام گوشت حیوان کے جوٹھے پانی سے وضو کرنا جبکہ اس کا جسم پاک ہو۔ وجہ

ظاہر ہے۔

۔ آجیہ کہ میں است چہ حاجت بیان است

ثواب وضو

مترتب ہے کہ اس بحث کے اختتام پر وضو کا کچھ ثواب بیان کر دیا جائے۔ (۱) حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں۔ من تَوَضَّأَ لِلْحَسَنِ الْوُضُوءِ اسْتَوْجِبَ رِضْوَانُ اللَّهِ الْاَكْبَرَ وَلِلَّهِ اَعْرَافُ اَمْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِاَنَّهُ الْوُضُوءُ وَلِلَّهِ تَنْتِي اَمْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَرَاءَ مَجْعَلِينَ مِنْ اَنْتَوِ الْوُضُوءِ فرمایا جو شخص احسن طریقہ پر وضو کرے وہ خدا کی بڑی رضا مندی کا مستحق بن جاتا ہے نیز فرمایا میں بروز قیامت اپنی امت کو وضو کے آثار سے پہچانوں گا۔ کیونکہ میری امت کے اعضاء وضو روشن ہوں گے۔ (مسند رک الوسا کل بحوالہ لب الباب راوندی)

۲۔ آنحضرتؐ فرماتے ہیں۔ لَا يَحْلُظُ عَلَى الْوُضُوءِ اَكْلُ يَوْمٍ۔ وضو کی مخالفت صرف مومن ہی کرتا ہے۔ (مسند رک الوسا کل)

۳۔ حضرت امام موسیٰ کاظم علیہ السلام فرماتے ہیں۔ من تَوَضَّأَ لِلْمَرْبُوبِ كَأَن وَضُوهُ كَلَاةٌ لِمَا مَضَى مِنْ نَوَاهٍ لِي نَهْلُهُ مَا خَلَا الْكِبَارُ وَمن تَوَضَّأَ لِلْمَلُوءِ الصَّبْحِ كَأَن وَضُوهُ كَلَاةٌ لِمَا مَضَى مِنْ فَنُوهِ لِي لَيْتَهُ مَا خَلَا الْكِبَارُ۔ یعنی جو شخص نماز مغرب کے لئے وضو کرتا ہے تو یہ وضو سوائے گناہان کبیرہ کے اس کے دن کے تمام گناہوں کا کفارہ بن جاتا ہے اور جو شخص نماز صبح کے لئے وضو کرتا ہے تو یہ سوائے گناہان کبیرہ کے اس کے رات کے سب گناہوں کا کفارہ بن جاتا ہے۔ (ثواب الاعمال)

(۴)۔ ایک حدیث میں ہے۔ من تَوَضَّأَ لِلْحَسَنِ الْوُضُوءَ خَرَجَ مِنْ فَنُوهِ كَيَوْمٍ وَلَيْتَهُ لَمَسَ جَوْ فَضْ احسن اور عمدہ طریقہ پر وضو کرے وہ گناہوں سے اس طرح نکل جاتا ہے جیسے آج شکم مادر سے پیدا ہوا ہے۔ (مسند رک الوسا کل)

(۵) اس سلسلہ میں حضرت امیر علیہ السلام کی ایک حدیث ابھی اوپر بیان کی جا چکی ہے۔ (کتاب اربعہ)

غسل جنابت اسکے اسرار، اسباب، غایات، واجبات اور احکام وغیرہ کا بیان

قبل ازیں وضو کے ذیل میں بیان کیا جا چکا ہے کہ حدیث کی دو قسمیں ہیں ایک حدیث اصغر (جو وضو کرنے سے زائل ہو جاتا ہے) دو سرا حدیث اکبر (جو غسل کرنے سے زائل ہوتا ہے) اس طرح طہارت کی بھی دو قسمیں ہو جائیں گی۔ (۱) طہارت صغریٰ (۲) طہارت کبریٰ۔ اب جبکہ ہم حفظہ تعالیٰ طہارت صغریٰ کے بیان سے فارغ ہو چکے ہیں تو طہارت کبریٰ کا بیان شروع کرتے ہیں سو واضح ہو کہ غسل دو قسم کے ہیں۔ (۱) غسل واجب، (۲) غسل مستحب، غسلائے واجب و راصل چھ ہیں۔ (۱) غسل جنابت، (۲) غسل حیض، (۳) غسل نفاس، (۴) غسل استنساہ، (۵) غسل مس میت اور (۶) غسل میت۔

اغسل واجبہ کا بیان

اگرچہ کبھی کبھار نذر اور قسم وغیرہ کی وجہ سے بھی غسل واجب ہو جاتا ہے مگر اس کا وجوب چونکہ عارضی ہے اس لئے اس کا اثر اغسل واجبہ میں نہیں آتا۔ سرایفہ میں پے غسل جنابت اور اس کے تعلقات کا تذکرہ کیا جاتا ہے۔

غسل جنابت کے وجوب کے اسرار و رموز

پسلا راز نہ مادہ منویہ چونکہ سارے جسم سے نکلتا ہے اسی لئے خدائے حکیم نے اس کا نام قرآن میں "سلاہ" رکھا ہے۔ "ولقد خلقنا الانسان من سلاہ من طین" ہم نے انسان کو مٹی کے کچے ہوئے جوہر سے پیدا کیا ہے۔ الفرض منی تمام بدن کا نچوڑ ہے جو بدن سے رواں ہو کر پشت کے راستہ سے عضو مخصوص سے باہر نکلتی ہے اس لئے اس کے نکلنے کے بعد سارا جسم کمزور اور ست پڑ جاتا ہے بالخصوص اس کا دماغ اور اعصاب پر خاص اثر پڑتا ہے اس لئے شریعت مقدسہ نے سارے جسم کا غسل واجب قرار دیا ہے تاکہ اس کی وجہ سے پیدا شدہ اندرونی کشاف و بیرونی نجاست اور کمزوری و کلالی دور ہو جائے۔ بخلاف پیشاب و پاغمانہ کے جو سارے جسم سے خارج نہیں ہوتے بلکہ یہ ہر اس غذا کے فضلے ہیں جو منہ سے داخل ہوئی کچھ حصہ جزو بدن بن گیا اور باقی حصہ فضلہ بن کر دوسرے راستہ سے خارج ہو گیا۔ علاوہ بریں چونکہ

جنابت والی کیفیت تو کبھی کبھار طاری ہوتی ہے اور بول و راز کا سلسلہ قریباً ہر وقت جاری رہتا ہے لہذا اگر ان کی وجہ سے غسل واجب قرار دیا جاتا تو ناقابلِ برداشت تکلیف مازم آتی جو خدا کی رحمت و امداد کے قاضوں کے خلاف ہے۔ اس لئے ان کے لئے صرف وضو واجب قرار دیا گیا۔

دوسرا راز۔ ماہر طبیوں اور قابلِ ڈاکٹروں کا بیان ہے کہ جماع سے ہونی قوت کی جو تحلیل ہوتی ہے اور طبیعت میں کمزوری واقع ہوتی ہے پانی سے غسل کرنے سے وہ تحلیل شدہ قوتیں بحال ہو جاتی ہیں کمزوری دور ہو جاتی ہے اور جسم و جان میں فرحت و انبساط کی لہر دوڑ جاتی ہے لہذا چونکہ غسل جسم و روح ہر دو کے لئے مفید ہے اس لئے شارع علیہ السلام نے ہنگم پروردگار اسے واجب قرار دیا ہے۔

تیسرا راز۔ مادہ منویہ کے خروج کے وقت جسم کے سارے مسامات کھل جاتے ہیں اور پسینہ وغیرہ کے ذریعہ اندرونی حصہ کے گردے موادِ نفل کے جسم کے بیرونی حصہ پر جم جاتے ہیں جن کی وجہ سے غلط امراض کے پیدا ہونے کا خطرہ ہوتا ہے اس لئے شریعت ظاہر نے غسل کو واجب قرار دیا ہے تاکہ یہ درپیش خطرہ نکل جائے اور جسم صحیح و سالم رہے۔

چوتھا راز۔ جنابت کی وجہ سے انسان کے اندر ایک ایسی کثافت پیدا ہو جاتی ہے جسکی وجہ سے انسان پاکیزہ نفوس یعنی ملائکہ کرام سے دور ہو جاتا ہے یہی وجہ ہے کہ اس حالت میں انسان کو مقدس مقامات جیسے مساجد وغیرہ میں داخل ہونے اور محابوتِ خدا بجالانے سے روک دیا جاتا ہے اس لئے طہارتِ کبریٰ کا حکم دیا گیا تاکہ یہ بُعد نور دوری دور ہو اور قربِ معنوی اور روحانی حاصل ہو اور انسان خالق کائنات جیسی پاک ذات سے مخاطب ہونے کے قابل ہو سکے۔

غسل جنابت کے اسباب

بلا حائق غسل جنابت کا سبب دو چیزیں ہیں۔

اول منی کا لکنا منی خواہ مقاربت کی وجہ سے خارج ہو یا کبھی اور وجہ سے حالتِ بھاری میں خارج ہو یا حالتِ خواب میں حالتِ اختیاری میں خارج ہو یا حالتِ بے اختیاری میں ہر حال اس کے نکلنے سے غسل جنابت واجب ہو جاتا ہے۔

مسائل و احکام

مسئلہ ۱ = اگر انسان کو یقین ہو جائے کہ خارق ہونے والی رطوبت منی ہے تو پھر اس پر جنابت والے تمام احکام مترتب ہوں گے اگرچہ اس میں مادہ منویہ والے علامات نہ بھی پائے جاتے ہوں اور اگرچہ یہ مادہ بقدر سرسوزن ہی ہو اور اگر یہ خشک ہو کہ یہ مادہ منویہ ہے یا کوئی اور مادہ ہے تو پھر علامات کے ذریعے اس کی تشخیص کی جائے گی اور وہ علامات صحیح المزاج آدمی میں تین ہیں۔ (۱) شہوت و انذاغ کے ساتھ نکلے (۲) اس کے نکلنے کے بعد جسم اسیلا پڑ جائے (۳) ٹھک کر نکلے اور مریض میں صرف پہلی دو علامات کافی ہیں وہاں بوجہ کمزوری ٹھک کر نکلنا شرط نہیں ہے۔

مسئلہ ۲ = اگر انسان حالت خواب یا بیداری میں یہ محسوس کرے کہ منی اپنی جگہ سے حرکت کر چکی ہے لیکن باہر خارج نہ ہو تو اس صورت میں غسل واجب نہ ہو گا اور یہی حکم اس صورت کا ہے جبکہ خشک منی باہر نکلے یا نہ؟ اگر اس کا جواب واجب نہ ہو گا۔

مسئلہ ۳ = اگر کوئی انسان سوتے اور اسے احکام کا کوئی احساس نہ ہو لیکن بیدار ہونے پر اپنے کپڑے پر منی دیکھے تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر اسے یقین ہو جائے کہ وہ منی اسی کی ہے تو اس پر غسل واجب ہو جائے گا اور ہر اس نماز کی قضا بھی واجب ہوگی جس کے متعلق یقین ہو کہ وہ کپڑے کی نہایت کی حالت میں پڑھی گئی ہے اور اگر یہ یقین نہ ہو تو پھر غسل واجب نہ ہو گا۔

مسئلہ ۴ = اگر ایک کپڑا دو یا دو سے زائد اشخاص میں مشترک ہے یعنی سب باری باری اسے استعمال کرتے ہیں تو اگر اس پر منی لگی ہوئی ہو تو کسی پر بھی غسل واجب نہ ہو گا (احتیاط چیزے دیگر است)

مسئلہ ۵ = اگر عادی مقام کے علاوہ کسی اور جگہ سے اپنی مقررہ علامات کے ساتھ منی خارج ہو تو بخاطر مشہور و منہور اس پر منی کے احکام مترتب ہوں گے۔

دوم جماع = غسل جنابت کا دو سرا سبب مجامعت ہے خواہ منی خارج ہو یا نہ ہو پس جب مرد

سرحد یا متفرع، لائحہ کے باقی ماندہ عضو کی اتنی مقدار مقام مخصوص میں داخل ہو جائے تو غسل واجب ہو جائے گا۔

مسائل و احکام

مسئلہ ۱ = جب اس طرح جماع ثابت ہو جائے تو غسل جنابت قائل و مفعل ہر دو پر واجب ہو جائے گا اور اس سلسلہ میں صغیر و کبیر، دیوانہ و فرزانہ، با اختیار و بے اختیار بلکہ بتاثر مشہور مسلم و کافر کے درمیان بھی کوئی فرق نہیں ہے۔

مسئلہ ۲ = جب اس بات میں شک ہو کہ شرعی جماع ثابت ہوا ہے یا نہ؟ یعنی آیا سرحد غائب ہوا ہے یا نہ؟ تو غسل جنابت واجب نہ ہوگا۔

مسئلہ ۳ = مٹی خارج ہونے کے بعد بطور استبراء پیشاب کرنا مستحب ہے اگر اس کے بعد کوئی مشتہر رطوبت خارج ہوئی تو اسے پاک سمجھا جائے گا لیکن اگر پیشاب کے بعد استبراء نہ کیا گیا تو خارج ہونے والی رطوبت سختی کے حکم میں مٹی جاتی ہے۔

غسل جنابت کے اغراض و غایات

جیسا کہ وضو کی بحث میں بیان کیا جا چکا ہے کہ بتاثر مشہور و منصور وضو اور غسل کا وجوب

نفسی نہیں بلکہ فیزی ہے۔

۴۔ کیونکہ بتاثر قول مشہور کفار فروع دین کے اسی طرح مکلف ہیں جس طرح اصول دین کے ہیں فرق صرف اس قدر ہے کہ حالت کفر میں ان کے اعمال و عبادات صحیح نہیں ہیں۔ مگر اسکے بالمقابل وہ سارا قول یہ ہے کہ کفار فروع دین کے مکلف نہیں ہیں۔ نتیجہ وہ باتوں میں ظاہر ہوگا۔ اول، دنیا میں کہ اسلام لانے کے بعد جن باتوں کی شریعت مقدسہ نے ان کو معافی دی ہے جیسے نماز، روزہ وغیرہ کی قضا مثلاً "تو وہ تو معاف باقی جن چیزوں کی معافی ثابت نہ ہوئی جیسے غسل جنابت وغیرہ کرنا پڑے گا۔"

تو اس سے یہ بات بھی واضح ہو جاتی ہے کہ جو غرض و غایت وضو کے وجوب کی ہے وہی غرض و غایت غسل کے وجوب کی بھی ہے۔ یعنی وہ چیزیں جن کی بجا آوری غسل پر موقوف ہے وہ تو وہی ہیں جو وضو میں تھیں یعنی ایک نماز واجبی کی ادائیگی دوسرے طواف کعبہ کی بجا آوری۔

۳۔ ہاں البتہ غسل میں ایک اور غرض و غایت زیادہ ہے ^{اس لئے کہ} ماہ رمضان کا روزہ رکھنا یا اس کی قضا کرنا کیونکہ ماہ رمضان یا کسی قضا کے روزہ کی صحت اس بات پر موقوف ہے کہ صبح صادق کے وقت آدمی پاک ہو۔ لہذا جو شخص رات کو جنب ہو اور پھر جان بوجھ کر اسی حالت میں رہے یہاں تک صبح صادق طلوع ہو جائے تو اس کا روزہ باطل تصور ہو گا اور اس پر علی الاقویٰ قضا و کفارہ ہر دو واجب ہوں گے۔ بالاصل تو یہی تین اغراض ہیں لیکن کبھی بالعرض منہ وغیرہ کی وجہ سے بھی واجب ہو جاتا ہے۔ جیسے حروف قرآنی کو مس کرنے کی منہ مانی جائے یا قسم کھائی جائے تو منہ پوری ہونے کی صورت میں جنب پر غسل واجب ہو جائے گا تاکہ حروف و نقوش قرآنی کو مس کر کے ایذا نہ پہنچ سکے۔

تبصرہ

جہاں تک مستی نماز اور طواف کا تعلق ہے تو گو غسل جنابت ان کی صحت کی شرط ہے تاہم واجب نہیں ہے کیونکہ جب یہ نماز و طواف خود واجب نہیں ہیں تو ان کے لئے غسل کس طرح واجب ہو سکتا ہے؟

غسل جنابت کے محرمات

یعنی وہ چیزیں جو جنب کوئی پر حرام ہیں اور وہ پانچ ہیں۔

۱۔ قرآن مجید کے حروف کو کسی بھی جزو بدن سے مس کرنا نیز خداوند عالم کے ذاتی و صفاتی اسما

”بِقَائِهَا شِيعَةُ الْمَغْرِبِ“

”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ میں کہ مشہور قول کی بناء پر ان کو دہرا عذاب و عقاب ہو گا ایک ترک اصول کا دوسرا ترک فروع کا اور دوسرے قول کی بناء پر صرف اصول دین کے ترک پر اکرا عذاب ہو گا۔

وَعَلَىٰ لِي هَذِهِ الْمَسْئَلَةُ لِفُكَّالٍ وَلَيْسَ هُوَ مَعْلٍ تَحْقِيقِ الْكَلَامِ وَالنَّصِ وَالْإِلَهِ وَاللَّهُ

بِالْعَالَمِ بِمَقَالِقِ الْأَحْكَامِ (منہ غشی حشر)

مقدسہ کا بھی یہی حکم ہے اور فقہاء کرام رضوان اللہ علیہم نے بغرض تعلیم و تکریم انبیاء و ائمہ علیہم السلام کے اسام مبارکہ کا بھی احتیاطاً یہی حکم قرار دیا ہے۔

۲۔ مساجد میں ٹھہرنا اور احتیاطاً ائمہ علیہم السلام کے مشابہہ مقدسہ کا بھی یہی حکم ہے۔

۳۔ مسجد الحرام اور مسجد نبوی ﷺ میں ٹھہرنا تو بجائے خود ان سے گزرنا بھی حرام ہے جبکہ دوسرے مساجد سے گزرنا جائز ہے۔

۴۔ حالت منہب میں مساجد کے اندر جا کر کوئی چیز رکھنا۔

ظاہر ہے کہ یہ احکام مساجد کے احرام کے پیش نظر مقرر کئے گئے ہیں چونکہ ان کی اصل فرض و غایت عبادتِ پروردگار ہے لہذا منہب آدمی کے لئے ایسی حالت میں ان میں سے بعض کے اندر داخل ہونا اور بعض میں ٹھہرنا علی قدر التنازل حرام قرار دیا گیا۔

۵۔ وہ چار قرآنی سورتیں جن میں سجدہ واجب ہے یعنی سورہ الم سجدہ (۱۱۱) سورہ عم سجدہ (۲۳) سورہ النجم (۵۷) سورہ القلم (۱۰۱) میں ان سورتوں کا ہلکا علی الاطلاق ان کے بعض اجزاء کا پڑھنا بھی حرام ہے اگرچہ اقوال و روایات ان آیات کے ساتھ مخصوص ہے جن میں سجدہ وارد ہے واللہ اعلم

فصل جنابت کے مکروہات

یعنی وہ چیزیں جو منہب آدمی کے لئے مکروہ ہیں وہ چھ ہیں

۱۔ کھانا چیل اگرچہ ہاتھ دھونے، کلی کرنے اور ٹاک میں پانی ڈالنے سے یہ کراہت داخل ہو جاتی ہے مگر افضل یہ ہے کہ اس فرض کے لئے کمال وضو کیا جائے اگر ایسا نہ کیا جائے تو فخر اور بے بسی پیدا ہونے کا اندیشہ ہے۔

۲۔ سونا ہاں البتہ وضو کر لینے سے یہ کراہت خفیف ہو جاتی ہے اس کراہت کی وجہ یہ ہے کہ ممکن ہے کہ اسی نجاست کی حالت میں اسکی موت واقع ہو اور یہ بات عند اللہ پسندیدہ نہیں ہے۔
۳۔ مشور یہ ہے کہ ان سورتوں کے علاوہ جن میں واجب سجدہ ہے ہیں باقی سورتوں میں سے سات یا زیادہ سے زیادہ ستر آیات سے زیادہ پڑھنا مکروہ ہے۔ اگرچہ یہ قول احتیاط کے مطابق ہے مگر ان مخصوص سورتوں کے علاوہ باقی قرآن کی تلاوت کا جواز علی الاطلاق قوت سے خالی نہیں ہے کیونکہ ذکر خدا ہر حال میں مباح ہے اور بعض روایات سمجھ بھی اس پر دلالت کرتی ہیں۔

۳۔ اصل قرآن مجید کے علاوہ اسکی جلد، ورق اور حاشیہ وغیرہ کو پھوٹا اور اس کا اٹھانا یا گروں میں ڈالنا یہ کراہت صرف قرآن مجید کے مزید احترام کی خاطر مقرر کی گئی ہے۔

۴۔ خضاب لگانا۔ جیسا کہ خضاب لگائے ہوئے آدمی کے لئے اپنے آپ کو اس وقت تک جنب کرنا مکروہ ہے۔ جب تک خضاب اپنا رنگ نہ پکڑ لے۔

۵۔ جو آدمی احکام کی وجہ سے جنب ہو اس کے لئے قبل از غسل یا وضو جماعت کرنا۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ ایک بار احکام سے جسم میں کمزوری پیدا ہو جاتی ہے اور اس کا اثر تولیدی جراثیموں پر پڑتا ہے یعنی وہ کمزور ہو جاتے ہیں جس کی وجہ سے مولود پر بھی لازماً اثر پڑتا ہے اس لئے وضو یا غسل کر کے اس کا سد باب کر لینا چاہئے۔

غسل جنابت کے واجبات و شرائط

غسل کے واجبات اور شرائط بینہ وی ہیں جو وضو کے ہیں جیسے نیت کرنا ہاتھ پر مسحور پانی کا آب مطلق اور پاک ہونا اور پانی اور مقام غسل کا خفی نہ ہونا وغیرہ ہاں یہاں صرف دو باتوں میں فرقی ہے اول یہ کہ غسل میں مسالالت کی شرط نہیں ہے بلکہ ہاں اوپر سے نیچے کی طرف دھونا بھی ضروری نہیں ہے بلکہ اس کا الٹا کرنا بھی مباح ہے تفصیل کے لئے شرائط وضو کی طرف رجوع کیا جائے۔

غسل جنابت کے مستحبات

غسل جنابت کے مستحبات زیادہ پر مشہور دس ہیں۔

۱۔ منی نکلنے کے بعد پیشاب کے ذریعہ استبراء کرنا تاکہ اگر ٹہل میں کچھ منی کا بقیہ موجود ہے تو وہ خارج ہو جائے۔

۲۔ برتن میں ہاتھ ڈالنے او غسل کرنے سے پہلے دونوں ہاتھوں کو عین بار دھویا جائے اس کے بعد جس سے ظاہری نجاست زائل کی جائے اور پھر غسل کیا جائے۔ اگرچہ اکثر روایات سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ یہ حکم صرف اس کشادہ برتن کے ساتھ حق ہے جس میں ہاتھ ڈال کر پانی لیا جائے تاکہ نجاست و عیہ دور ہو جائے مگر فقہاء کرام نے یہ استحباب مطلقاً ذکر کیا ہے اگرچہ غسل ارقمائی ہی کیوں نہ کرنا ہو ہر حال یہ قول اگرچہ دلیل سے خالی ہے مگر احتیاط کی مطابق ہونے کی بنا پر قائل قبول ہے۔

۳۔ ہاتھ دھونے اور ظاہری نجاست کو زائل کرنے کے بعد کلی کرنا اور ٹاک میں پانی ڈالنا۔
 اگرچہ ایک ایک دفعہ کافی ہے مگر تین تین دفعہ ایسا کرنا افضل ہے۔

۴۔ بنام مشہور ہاتھ دھونے سے پہلے بسم اللہ پڑھنا اگرچہ اس کے بعد پڑھنے سے بھی یہ مستحب ادا ہو جاتا ہے۔ کیونکہ جس کام کی ابتداء بسم اللہ سے نہ کی جائے وہ ناقص ہوتا ہے۔

۵۔ غسل ترتیبی میں ہاتھ سے جسم کا ملنا تاکہ سارے جسم تک ہا آسانی پانی پہنچ جائے۔

۶۔ ان چیزوں کو حرکت دینا جن کو حرکت دینے بغیر بھی پانی ان کے نیچے جسم تک پہنچ جاتا ہے جیسے کلی، انگوٹھی، کھلا کنگن، یا بیٹ و فیو کا ٹکا ہوا چڑھا تاکہ ہر ہر جزء بدن تک پانی کے پہنچنے کا یقین کمال حاصل ہو جائے۔

۷۔ غسل میں سوالات اگرچہ واجب نہیں مگر فقہاء نے اسے مسامحت الی الخیر کے تحت مستحب قرار دیا ہے۔ مگر یہ اور اس سے پہلے مستحب نمبر ۶ پر کوئی نص موجود نہیں ہے۔

۸۔ ایک صراح (قریباً "تین بیرا) پانی سے غسل کرنا جیسا کہ مستحبات و ملحوظ میں بھی اس کا تذکرہ کیا جا چکا ہے۔

۹۔ سر کو تین مرتبہ اور بدن کے دونوں حصوں کو دو دو مرتبہ دھونا۔

۱۰۔ غسل کرتے وقت اور اس کے بعد آخر اطہار عظیم السلام سے عقل شدہ دعا کہیں پڑھنا مثلاً "غسل جنابت کرتے وقت یہ دعا پڑھنا۔ اللھم طہر قلبی و تقبل سعی و اجعل ما عندک

خیرا لی اللھم اجعلنی من التوابین و اجعلنی من المستطہرین۔ اور غسل کے بعد یہ دعا پڑھنا اللھم طہر قلبی و ذک کلمی و اجعل ما عندک خیرا لی اللھم اجعلنی من التوابین و اجعلنی من المستطہرین (کتاب مشقہ شیخ منید)

غسل جنابت کی کیفیت

پیشہ نہ رہے غسل جنابت کے دو طریقے ہیں پہلا غسل ترتیبی اور دوسرا غسل اترتائی اور ان میں سے افضل غسل ترتیبی ہے اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ ظاہری نجاست کو دور کرنے کے بعد بیکہ بیت کر کے پہلے سر کو گردن سمیت دھویا جائے اس کے بعد جسم کا دایاں حصہ اور بعد ازاں دایاں حصہ اگرچہ واجب ایک ایک مرتبہ دھونا ہے مگر مستحب یہ ہے کہ سر کو تین بار اور دونوں حصوں کو دو دو بار دھویا جائے اور غسل اترتائی کا طریقہ یہ ہے کہ بدن سے

نجاست زائل کرنے کے بعد نیت کر کے یکبارگی آب کثیر میں اس طرح غوطہ لگایا جائے کہ سارا جسم پانی میں چھپ جائے اور اگر پاؤں زمین پر ہوں تو ان کو بھی اوپر اٹھا لیا جائے تاکہ ان کے نیچے بھی پانی پہنچ جائے۔

غسل جنابت کے مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ قبل ازین وضو کے ذیل میں بیان کیا جا چکا ہے کہ نیت میں وجوب یا استحباب کا قصد کرنا ضروری نہیں ہے لہذا اگر صرف قصد قربت سے غسل کیا جائے تو کافی ہے خواہ وقت عبادت داخل ہونے کے بعد کیا جائے یا اس سے پہلے۔

مسئلہ ۲۔ غسل ترتیبی میں بہتر یہ ہے کہ جس جانب کو دھویا جائے دوسری جانب کی تھوڑی سی مقدار اس میں شامل کر لی جائے تاکہ ہر طرف کے محل دھلنے کا یقین کامل ہو جائے۔

مسئلہ ۳۔ اگر غسل کے بعد مظلوم ہو کہ بدن کا کچھ حصہ خشک رہ گیا ہے تو اگرچہ روایات سے ظاہر یہ صحیح ہو تا ہے کہ صرف اسی خشک حصہ کو دھونا کافی ہے مگر ماہر قول مشہور احوط یہ ہے کہ اس جگہ کو اس طرح دھویا جائے کہ ترتیب عمل رہے مثلاً اگر وہ خشک جگہ جسم کے داہنے حصہ میں ہے تو اس کے دھونے کے بعد بائیں حصہ کو بھی دوبارہ دھویا جائے۔ وہ خشک

مسئلہ ۴۔ منہ حرام کا بابت چونکہ احتیاط واجب کی بنا پر نجس ہے لہذا اگر گرم پانی سے غسل کیا جائے تو چونکہ فوراً پسینہ آجائے کی وجہ سے جسم پھر نجس ہو جائے گا اس لئے طہارت حاصل نہ ہو سکے گی لہذا یا تو ٹھنڈے پانی سے غسل کرے اور اگر یہ ممکن نہ ہو تو پھر گرم پانی میں غسل اترتھا کرے اور اگر ترتیبی کی فضیلت حاصل کرنا چاہے تو پانی کے اندر نیت کر کے ایک بار سر و گردن کو دوسری بار داہنی طرف کو اور تیسری بار بائیں جانب کو حرکت دے۔

مسئلہ ۵۔ اگر جسم پر کوئی ایسی چیز ہے جو پانی کو اس کے نیچے پہنچنے سے مانع ہے تو اسے غسل سے پہلے اتار دینا چاہئے مگر اگر غسل اترتھا کرنے کے بعد مظلوم ہو کہ بدن کا کچھ حصہ خشک رہ گیا ہے تو دوبارہ غسل کرنا پڑے گا۔

مسئلہ ۶۔ غسل کرتے وقت ہن چھوٹے چھوٹے بالوں کو تو دھونا چاہئے جو جزو بدن سمجھے جاتے ہیں۔ مگر لمبے لمبے بالوں کا دھونا ضروری نہیں ہے جبکہ ان کے نیچے والے پھڑے تک پانی یا آسانی پہنچ جائے۔

مسئلہ ۸۔ جس شخص کے ذمہ چند غسل ہوں تو سب کی نیت سے ایک ہی غسل کرنا کافی ہے۔
 مسئلہ ۹۔ نہ صرف غسل جنابت بلکہ نماز اتوی ہر واجبی غسل کے بعد یا اس سے پہلے وضو کی ضرورت نہیں ہے جیسا کہ متعدد روایات اہل بیت میں وارد ہے کہ ”ای وضوء فقی من الغسل“ کونسا وضو غسل سے زیادہ باعث طہارت ہے اور نیت سے علماء محققین غسل عالم ربانی شیخ یوسف بحرانی، فاضل مدنی شیخ عبد اللہ مقلانی اور عالم کل عباسی محمد حسین آل کاشف الغطاء وغیرہم اس کے قائل ہیں۔

مسئلہ ۱۰۔ اگر غسل کرتے وقت حدث اصغر صادر ہو جائے (جو موجب وضو ہوتا ہے) تو اس میں شرع اختلاف ہے کہ آیا اس سے غسل باطل ہو جائے گا یا نہ تو اتوی یہ ہے کہ اس سے غسل باطل نہیں ہوگا۔ البتہ احتیاطاً بعد میں وضو کر لیا جائے لیکن احوط والغسل یہ ہے کہ اس غسل کو مکمل کرنے کے بعد وضو کیا جائے اور بعد ازاں اس غسل کا علاوہ کر لیا جائے۔ واللہ العالم

مسئلہ ۱۱۔ اگر غسل کے بعد کے شمع رطوبت خارج ہو جس کے متعلق یہ معلوم نہ ہو سکے کہ وہ مٹی ہے یا پیشاب یا کوئی اور چیز؟ تو اگر غسل سے پہلے پیشاب کے ذریعے استبراء کر لیا تھا تو پھر غسل صحیح ہے ورنہ دوبارہ غسل کرنا پڑے گا۔

مسئلہ ۱۲۔ اگر حمام میں غسل کرتے وقت اجرت نہ دینے کا قصد کرے یا حرام رقم سے ادا کرنے کا ارادہ ہو تو بتایہ مشورہ اس کا یہ غسل باطل تصور ہوگا۔ واللہ العالم بمقتلہ الحکماء ابو یوسف، القانون مقلدہ

غسل حیض کے اسرار و رموز، اس کے اسباب اور احکام کا بیان غسل حیض کے اسرار

جہاں تک غسل حیض و نفاس وغیرہ کے وجوب اور اس کے اسرار و رموز کا تعلق ہے تو علاوہ ان حکم و مصالح کے جو غسل جنابت کے باب میں مذکور ہیں اس کی ایک حکمت اور مصلحت تو یہ ہے کہ خدائے حکیم نے قرآن کریم میں حیض کو ”اور نفاس بھی در حقیقت خون حیض ہی ہوتا ہے“ گندگی (ازی) قرار دیا ہے اور جب ایسی گندگی کئی بار صادر ہو اور جسم اس سے آلودہ ہو تو ظاہر ہے کہ اس کثافت سے نفس انسانی بھی متاثر ہوئے بغیر نہیں رہ سکتا ہے کیونکہ جسم و

روح کے درمیان جو ربط و تعلق ہے وہ کسی وضاحت کا محتاج نہیں ہے اس لئے شرع اطہر میں یہ غسل واجب قرار دیا گیا ہے تاکہ وہ کثافت نفسی دور ہو جائے علاوہ بریں یہ حقیقت بھی ناقابل انکار ہے کہ جسم سے اس قسم کا خون نکلنے سے اعصاب میں کمزوری پیدا ہو جاتی ہے۔ تو پانی سے غسل کرنے سے جہاں ظاہری و باطنی طہارت حاصل ہوتی ہے وہاں وہ اعصابی کمزوری بھی دور ہو جاتی ہے اور اعصاب حسب سابق طاقتور و توانا اور تروتازہ ہو جاتے ہیں۔

غسل حیض کے اسباب

غسل حیض کا سبب صرف ایک ہے اور وہ ہے خون حیض کا آنا و بس

خون حیض کی حد بندی

خون حیض وہ خون ہے جو خدائے حکیم نے بعض مصالح کے پیش نظر عورت کے رحم میں پیدا کیا ہے جو عورت کو بلوغ کے بعد اور سن پانس سے پہلے غالباً ہر ماہ ایک بار آتا ہے جو غالباً "سیاسی ماہ" (مذہب کے اعتبار سے) کہلاتا ہے اور وہ عین دن سے کم اور دس دن سے زیادہ نہیں ہوتا۔

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ سن پانس اس سن کو کہا جاتا ہے جس تک پہنچنے کے بعد قدرتی طور پر حیض کا سلسلہ منقطع ہو جاتا ہے اور وہ سن عطاء پر مشہور قرشہ و ہاشیہ عورت میں ساٹھ سال اور غیر قرشہ میں پچاس سال ہے۔ لہذا وہ خون جو نو سال سے پہلے لڑکی کو آئے یا مذکورہ بالا سن پانس کے بعد عورت کو آئے وہ خون حیض نہ ہو گا بلکہ کسی اور عارضہ کی وجہ سے ہو گا۔ قرشہ عورت وہ ہے جس کا سلسلہ نسب شرعی طریقہ سے فتنہ بن کنانہ (جد قریش) تک پہنچ جائے۔ مسئلہ ۲۔ ایک لڑکی کو یہ معلوم نہیں کہ اس کی عمر مکمل نو سال کی ہو چکی ہے یا نہ اگر وہ خون دیکھے اور اس میں حیض والی علامات موجود ہوں تو اسے خون حیض تصور کیا جائے گا اور اسے اس لڑکی کی بلوغت کی اور اس کے نو سالہ ہونے کی علامت سمجھا جائے گا اس بنا پر کہ علی الاطلاق نو سال کی عمر کو لڑکی کی بلوغت کے لئے کافی سمجھا جائے اس کی تحقیق باب الصوم میں پیش کیا جائے گی۔ انتہاء اللہ

مسئلہ ۳۔ جب تک عورت کو سن پانس تک پہنچنے کا یقین نہ ہو جائے اس وقت تک اسے جو

خون آئے گا سے خون حیض ہی سمجھا جائے گا۔

مسئلہ ۵۔ تحقیقی قول کے مطابق خون حیض حل کے ایام میں بھی آسکتا ہے جبکہ زیادہ مقدار میں موجود ہو لہذا اگر یہ خون عورت کے ایام علوت میں آئے تو حاملہ عورت بھی احکام حیض پر عمل کرے گی۔

مسئلہ ۶۔ خون حیض کے رنگ اور قوام کے متعلق ابھی اوپر جو علامتیں بیان کی گئی ہیں یہ تطبیق ہیں حتیٰ نہیں ہیں لہذا جو خون عورت کو ایام علوت میں آئے اسے خون حیض ہی سمجھا جائے گا۔ اگرچہ اس میں یہ علامت نہ بھی پائی جاتی ہوں اور جو ایام علوت کے بعد آئے اسے حیض نہیں سمجھا جائے گا اگرچہ اس میں خون حیض والی علامات موجود ہی ہوں۔

مسئلہ ۷۔ مشہور یہ ہے کہ حیض میں کم از کم تین دن خون کا مسلسل آنا شرط ہے۔ لہذا اگر تین دن سے کم آئے اور پھر رک جائے خواہ چند دن کے بعد پھر آجی جائے مگر وہ خون حیض نہ ہو گا لیکن اتنی یہ ہے کہ اس میں مسلسل شرط نہیں ہے لہذا اگر ایک دو دن خون اگر رک جائے اور دو چار دن کے بعد پھر آنا شروع ہو جائے اور اس دن کے بعد غلٹ ہو جائے یعنی پہلے خون اور موجودہ خون اور درمیان کے خالی دنوں کی مجموعی تعداد دس دن سے زائد نہ ہو تو پہلا اور پچھلا خون حیض سمجھا جائے گا لہذا ان دنوں میں عورت اپنے آپ کو حائض سمجھ کر احکام حیض پر عمل کرے گی اور خالی دنوں میں پاک عورتوں کی طرح نماز روزہ وغیرہ کی پابندی کرے گی مگر چھ گونہ اس از صادق آل محمد علیہ السلام اس پر باصراحت دلالت کرتی ہے اور احوط یہ ہے کہ درمیان کے خالی دنوں میں حائض کے تدویر اور پاک عورت کے اعمال کو جمع کرے مثلاً قرآنی حروف کو مس نہ کرے مسجد میں داخل نہ ہو اور مومن سے جمع نہ ہو وغیرہ وغیرہ اور نماز پڑھے روزہ رکے وغیرہ وغیرہ واللہ اعلم۔

مسئلہ ۸۔ اگر ہاگہ لڑکی کو پردہ بکارت زائل ہونے کے بعد خون آنا شروع ہو جائے اور پھر طویل پکڑ جائے اور علامات خون سے یہ معلوم نہ ہو سکے کہ یہ خون بکارت ہے یا خون حیض؟ تو اس کے معلوم کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ عورت کو تھوڑی سی کپاس اندام نعلی میں رکھے اور کچھ دیر کے بعد نکال کر دیکھے پس اگر تو خون طوق کے مانند گول دائرہ کی شکل میں صرف کپاس کے اطراف میں لگا ہے تو وہ خون بکارت ہے اور اگر ساری کپاس کو لگا ہے تو وہ خون حیض ہے۔ (کملہ ردی)

مسئلہ ۸۔ اگر خون حیض کا کسی اندرونی زخم یا پھوٹے وغیرہ کے خون سے اشتباہ ہو جائے تو تنصیب الاحکام کی ایک روایت اور مشہور فتویٰ کے مطابق عورت کو چاہئے کہ وہ چیت لیٹ کر اندام نعلانی میں انگلی داخل کر لے لے کر دائیں جانب سے خون نکلے تو وہ خون حیض ہے اور اگر بائیں طرف سے خارج ہو تو وہ زخم یا پھوٹے وغیرہ کا خون ہے لیکن فروع کافی کی روایت اور بعض علماء کا فتویٰ اس کے برعکس ہے اس لئے یہ مسئلہ اشکال و تردد سے خالی نہیں ہے واللہ العالم۔

مسئلہ ۹۔ دو بیضوں کے درمیان کم از کم دس دن کا فاصلہ ضروری ہے جسے اقل طہور کہا جاتا ہے اور زیادہ فاصلہ کی کوئی حد مقرر نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۰۔ اگر خون حیض و استحاضہ میں اشتباہ ہو جائے تو خون کی مقررہ علامات کی طرف رجوع کر کے فیصلہ کیا جائے گا۔

فصل حیض کے عیالات

فصل حیض کی غرض وفایت دی ہے جو فصل جنابت کے سلسلہ میں بیان ہو چکی ہے۔ یعنی واجبی نماز اور واجبی طواف کی ادائیگی کے لئے واجب اور دیگر وہ مستحبی امور جو مشروط طہارت ہیں ان کی انتہام دی کے لئے مستحب ہے اسکی باقی تفصیلات وضو اور فصل کے مقام میں دیکھی جا سکتی ہیں۔

حائض کے محرمات

حیض والی عورت پر بیعت دی چیزیں حرام ہیں جو جنس مود و عورت پر حرام ہیں جیسے قرآن مجید کے حروف کا مس کرنا، مساجد میں ٹھہرنا اور مسجد الحرام و مسجد نبوی ﷺ سے گزرنا، گناہ بر مشہور ان سورتوں کا پڑھنا جن میں واجبی سجدے ہیں اور بناء بر اقویٰ صرف ان کی آیات سجدہ کا پڑھنا وغیرہ وغیرہ۔

ان محرمات کے علاوہ یہاں دو چیزیں مزید حرام ہیں

اول۔ یہ کہ حالت حیض میں اس سے مقاربت کرنا حرام اور باعث کفارہ گناہ ہے اگرچہ بقدر خستہ کے داخل ہو اور انزال بھی نہ ہو پھر جتنی بار مقاربت کی جائے گی اتنی بار کفارہ لازم ہو گا اور وہ حیض کے پہلے حصہ میں ایک دن اور درمیانی حصہ میں نصف دن اور آخری حصہ میں رطل دن اور

ہے۔ ہاں جب خون حیض بالکل ختم ہو جائے مگر هنوز غسل نہ کیا ہو تو اندام نہانی کو صاف کرنے کے بعد مقاربت کرنا حرام نہیں ہے بلکہ صرف مکروہ ہے۔

دوم۔ تین شرطوں کے ساتھ حیض والی عورت کو طلاق دینا صحیح نہیں ہے اول یہ کہ عورت مدخولہ ہو۔ دوم یہ کہ شوہر حاضر ہو یا حکم حاضر میں ہو۔ یعنی گو ہو تو غیر حاضر مگر اتنا قریب ہو یا اس قدر دافر و سائل حاصل ہوں کہ وہ با آسانی عورت کی کیفیت معلوم کر سکا ہو (یہ تفصیل باب الطلاق میں بیان کی جائے گی انشاء اللہ)

سوم۔ حالت حمل میں نہ ہو۔ لہذا اگر عورت غیر مدخولہ ہے یا شوہر اس طرح غیر حاضر ہے کہ وہ عورت کی کیفیت معلوم نہیں کر سکتا تو پھر طلاق صحیح ہو گی اگرچہ فی الواقع حالت حیض میں ہی واقع ہو یا حالت حمل میں طلاق دی جائے اگرچہ اس وقت عورت حائض ہی ہو (کیونکہ حمل کے ساتھ بھی حیض جمع ہو سکتا ہے جیسا کہ ابھی اوپر اس کی تحقیق گزر چکی ہے) تو بھی طلاق صحیح ہو گی۔

حائض کے کرمیات

حائض کے لئے وہی چیزیں مکروہ ہیں جو جنب کے لئے مکروہ ہیں (جنکی تفصیل جنابت کے ضمن میں گزر چکی ہے) جیسے قرآن مجید کی جلد یا اس کے حاشیہ کو چھونا، قرآن کا اٹھانا اور خضاب لگانا، سور عزائم (جن میں واجبی سجدے ہیں) کے علاوہ عاید مشہور سات یا ستر آیات سے زیادہ قرآن کی تلاوت کرنا وغیرہ ہاں البتہ یہاں ایک مکروہ ذائد ہے اور وہ یہ ہے کہ خون حیض کے ختم ہونے کے بعد مگر غسل کرنے سے پہلے مقاربت کرنا مکروہ ہے۔

مستحبات حائض

حائض کے لئے مستحب ہے کلام اوقات نماز میں قربت مطلقہ کی نیت سے وضو کرے اندام نہانی والی کپاس اور خرقة تبدیل کر کے رو بہ جلد ہو کر مصلائے عبادت پر بیٹھے اور بقدر ادائے نماز تسبیح و تہلیل اور تہلیل و تکبیر کر کے ذکر خدا کرے بعض علماء (جیسے شیخ صدوق) ایسا کرنے کے وجوب کے قائل ہیں مگر اکثر دافعا استحب ہی ہے اور تسبیحات اربعہ کا پڑھنا افضل ذکر ہے اس کے علاوہ غسل حیض میں وہ تمام چیزیں مستحب ہیں جو غسل جنابت میں مستحب ہیں جیسے غسل سے پہلے ہاتھوں کا دھونا، کلی کرنا اور جسم پر ہاتھ پھیرنا وغیرہ۔ تفصیل غسل جنابت کے

مستحبات کے ذیل میں گزر چکی ہے۔

غسل حیض کی کیفیت

غسل حیض کی کیفیت اور اس کے اقسام (ترتیبی و اترتبی) بیحد غفلت جنابت والے ہیں الغرض غسل حیض کی وہی کیفیت ہا ترکیب وہی واجبات اور وہی مستحبات و آداب ہیں جو سابقہ اوراق میں غسل جنابت کے ذیل میں مذکور ہیں یہاں ان کے اعادہ و تکرار کی ضرورت نہیں ہے (الراجع

ہناک تجد التلخیص الجمیل ان شاء اللہ العزیز)

حائض کے اقسام و احکام

حائض عورتیں تین قسم کی ہیں اول مبتدء دوم ذات العادة سوم مضطرب

ہر ایک قسم کی تعریف

۱۔ مبتدء اس عورت کو کہا جاتا ہے جس کو پہلی بار خون حیض آئے۔

۲۔ ذات العادة اس عورت کو کہا جاتا ہے جو برابر دو ماہ تک معین وقت اور معین دنوں میں خون حیض دیکھے مثلاً "ایک ماہ کی بار بار خون حیض دیکھے جو برابر پانچ تاریخ تک جاری رہنے کے بعد قطع ہو جائے پھر دوسرے ماہ بھی ایک سے پانچ تک دیکھے ایسی عورت کو صاحب عادت و تہ حدویہ کہا جاتا ہے پھر صاحب عادت کی دو قسمیں اور بھی ہیں۔ پہلی صرف صاحب عادت و تہ حدویہ اس عورت کو کہا جاتا ہے۔ یہ جو مسلسل دو ماہ تک ایک ہی وقت میں خون حیض دیکھے مگر اس کے دن کم و زیادہ ہوتے رہیں مثلاً "اسے ایک ماہ کی یکم تاریخ سے پانچ تاریخ تک حیض آئے اور دوسرے کی یکم سے "تھہ تک دوسری صرف صاحب عادت حدویہ یہ اس عورت کو کہا جاتا ہے۔ جسے مسلسل دو ماہ تک معین دنوں میں خون حیض آئے مگر اس کا وقت اولاً بدلتا رہے جیسے ایک ماہ کی یکم سے چھ تک اسے خون حیض آئے اور دوسرے ماہ کی دس سے سولہ تک آئے۔

۳۔ مضطرب۔ اس عورت کو کہا جاتا ہے جسے چند ماہ سے خون حیض آ رہا ہو۔ مگر وقت یا ایام کے لحاظ سے اس کی کوئی عادت مستقر نہ ہوئی ہو یا پہلے اس کی عادت تھی مگر اب وہ گردش ایام سے اپنی عادت بھول گئی ہو یا اس میں گڑبڑ ہو گئی ہو۔ اس طرح مستقل اور ضمنی قسمیں شامل کر کے حائض کی کل چھ قسمیں بن جاتی ہیں ان اقسام میں سے ہر ایک قسم کے احکام الگ الگ ہیں جنہیں ہم بالاختصار ذیل میں درج کرتے ہیں۔

مبتدء کے احکام

جس عورت کو پہلی بار خون آئے اس کی شرعی تکلیف یہ ہے کہ وہ خون حیض دیکھتے ہی ان تمام عبادات وغیرہ کو ترک کر دے۔ جو مشروط طہارت ہیں اب اگر یہ خون دس دن پورے ہونے سے پہلے رک جائے تو احتیاطاً استبراء کرے اور اس کا افضل طریقہ یہ ہے کہ کسی دیوار سے پیٹ لگا کر اور ایک ٹانگ اٹھا کر دیوار سے لگائے اور تھوڑی سی کپاس واسٹے ہاتھ میں لے کر اندام نعلیٰ میں رکھے اور چند منٹ کے بعد نکال کر دیکھے اگر کپاس خون سے آلودہ نکلے تو اس وقت تک صبر کرے کہ کامل پاکیزگی حاصل ہو جائے یا دس دن گزر جائیں۔ اور اگر کپاس صاف نکلے تو غسل حیض کر کے عبادت شروع کر دے۔

اور اگر یہ خون دس دن سے بڑھ جائے تو یہ کتنے دن اپنے آپ کو حائض سمجھے اور کتنے دن مستحاضہ؟ اس سلسلہ میں مشہور بین الفقہاء یہ ہے کہ یہ عورت پہلے تو خون کی علامات کی طرف رجوع کرے۔ لہذا جس خون میں حیض کی علامات پائی جائیں اسے حیض قرار دے اور جس میں خون استحاضہ کی علامتیں موجود ہوں اسے استحاضہ قرار دے لیکن اگر سارا خون ایک جیسا ہو یا جس خون میں حیض کی علامات پائی جاتی ہیں۔ وہ تین دن سے کم ہو یا دس دن سے زیادہ تو اب کیا کرے؟ اس میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے اپنی پوری و مادری یا صرف پوری یا صرف مادری رشتہ دار عورتوں کی عادت کی طرف رجوع کرے۔ اگر ان سب کا ایک عادت پر اتفاق ہو۔ تو یہ بھی اتنے دن اپنے کو حائض سمجھے اور اگر ان میں اختلاف ہو جائے (کسی کی عادت کچھ ہو اور کسی کی کچھ اور) تو پھر روایات کی طرف رجوع کرے۔ یعنی پہلے ماہ دس دن اپنے کو حائض سمجھے اور دوسرے ماہ تین دن تیسرے ماہ پھر دس دن اور چوتھے ماہ تین دن کھڑا یا ہر ماہ چھ دن اپنے کو حائض سمجھے یا ہر ماہ سات دن اور باقی ایام میں استحاضہ والے احکام پر عمل کرے۔ لیکن اظہر یہ ہے کہ مذکورہ بالا صورت میں علامات خون کی طرف رجوع کرنے کی کوئی ضرورت نہیں بلکہ مبتدء سب سے پہلے اپنی رشتہ دار خواتین کی طرف رجوع کرے اور ان کے مطابق ہر ماہ مقررہ دن

سہ - مخفی نہ رہے کہ عورت جس طرح چاہے یہ استبراء کر سکتی ہے۔ یہ استبراء صرف اسی طریقہ میں منحصر نہیں ہے جو کتاب میں مذکور ہے بلکہ عورت کو اختیار ہے کہ جس قدیم یا جدید طریقہ سے چاہے یہ معلوم کرے ہاں البتہ افضل طریقہ یہی ہے جو اخبار میں وارد ہے۔ (منہجی نمبر)

اپنے کو حائض قرار دے اور دوسرے دنوں میں اپنے کو مستحاضہ کہے ہذا هو المستحاضة من انصب
الاتحة الاطهار والله اعلم بالا حکم والا سرف

صاحب عادت و عیہ و عودیہ کے احکام

ایسی عورت کے متعلق فقہاء کرام کا اتفاق ہے کہ وہ اپنی عادت کے ایام میں (یا ان ایام سے ایک دن پہلے یا ایک دو دن بعد خون دیکھتے ہی اپنے آپ کو حائض کہے گی اگرچہ اس خون میں خون حیض کی علامات نہ بھی پائی ہوں ہم احکام حیض پر عمل درآمد کرے گی اب اگر عادت کے مطابق خون منقطع ہو گیا تو فیما ورنہ اگر اس سے آگے بڑھ گیا اور قطع نہ ہوا تو بنا بر احتیاط دھوئی ایک دو ہلکہ تین دن تک استہار اور خون قطع ہونے کا انتظار کرے گی۔ اگر اس اثنا میں طون قطع ہو گیا تو فورا ورنہ اس کے بعد والے احکام پر عمل کرے گی اب اگر دسویں روز سے خون نے تجاوز نہ کیا اور اس کے اندر اندر منقطع ہو گیا تو بنا بر مشہور سب خون حیض سمجھا جائے گا۔ اور اس کا عمل اس کے خون کا سمجھا جائے گا۔ دیکھیں ان کی قضا کرے گی اور اگر دسویں دن سے خون تجاوز کر گیا تو اس صورت میں صرف ایام عادت کو حیض اور باقی سب کو خون استحاضہ سمجھا جائے گا اور بنا بریں ایام عادت کے ایک دو دن بعد بطور استہار و انتظار جو نماز روزہ ترک کیا ہے اسکی قضاء واجب ہوگی مگر جہاں تک نظر قاصر کا تعلق ہے وہ یہ ہے کہ احادیث اہل بیت میں یہ دسویں روز کے اندر ختم ہونے یا نہ ہونے کی کوئی شرط نہیں ہے۔ وہاں تو صرف یہ مذکور ہے کہ اگر خون ایام عادت سے تجاوز کر جائے تو ایک دو دن یا زیادہ سے زیادہ تین دن تک انتظار کرنے کے بعد عورت استحاضہ کے احکام پر عمل کرے گی خواہ اب وہ خون دس دن کے اندر ختم ہو جائے یا اس سے تجاوز کر جائے اور یہی قول قوی ہے۔ ہاں البتہ احتیاط یہ ہے کہ قول مشہور کے مطابق عمل کیا جائے۔ واللہ اعلم

صاحب عادت و عیہ کے احکام

جس عورت کا مرتبہ حیض معین ہے اور دن کم و بیش ہوتے رہتے ہیں اس کا حکم یہ ہے کہ عادت کے دنوں میں یا ان سے ایک دو دن پہلے یا ایک دو دن بعد جب بھی خون دیکھے تو اگرچہ اس میں خون حیض کی علامات موجود نہ ہوں۔ اپنے آپ کو حائض سمجھ کر احکام حیض پر عمل کرے اب اگر یہ خون دس دن کے اندر اندر قطع ہو گیا تو یہ تمام خون حیض تصور ہو گا۔ اور اگر دس دن سے آگے تجاوز کر گیا تو پھر علامات کی طرف رجوع کرے پس جس خون میں حیض والی علامات پائی جائیں۔ اسے حیض قرار دے اور جس میں استفاضہ والی علامات موجود ہوں اسے استفاضہ کہے اور اگر علامات سے مسئلہ حل نہ ہو سکے تو پھر روایت صادقہ کے مطابق ہر ماہ سات دن اپنے کو حائض کہے اور باقی دنوں میں مستفاضہ واللہ العالم۔

صاحب عادت عددیہ کے احکام

جس عورت کی عادت عدد معین ہے مگر وقت معین نہیں ہے اس کا حکم یہ ہے۔ کہ خون دیکھتے ہی اپنے آپ کو حائض تصور کرے اور عادت کے دنوں کے مطابق مقررہ ایام کی تعداد کے مطابق اپنے کو حائض قرار دے۔ اب اگر خون اس کی عادت کے ایام کے انقضاء پر قطع ہو جائے تو نبھا دے اگر تجاوز کر جائے تو پھر خون کی علامات کی طرف رجوع کرے لہذا جس خون میں علامات حیض پائی جائیں اسے حیض اور جس میں استفاضہ کی علامتیں موجود ہوں اسے استفاضہ تصور کرے۔ اور اس کے مطابق عمل در آمد کرے اور اگر علامات اس طرح مشتبہ ہوں کہ ان سے حقیقت حال کا انکشاف نہ ہو سکے تو پھر اگر دس دن کے اندر خون قطع ہو گیا تو سب حیض ورنہ پھر حسب سابق

بروایت یونس حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کے ارشاد کے مطابق ہر ماہ سات دن اپنے کو حائض کہے اور باقی دنوں میں مستفاضہ۔

مضطرہ کے احکام

دوسرے معنی کے لحاظ سے (جو طور بالا میں مذکور ہیں) مضطرہ کی تین قسمیں ہیں۔

۱۔ جسے نہ وقت یاد ہو اور نہ ہی عدد (اسے تنبیہ بھی کہا جاتا ہے)۔

۲۔ جسے وقت تو یاد ہو مگر عدد یاد نہ ہو۔

۳۔ جسے عدد تو یاد ہو مگر وقت یاد نہ ہو۔ بتا بریں صاحب عادت کی مذکورہ بالا دو آخری قسمیں بھی مضطرہ میں داخل ہو جائیں گی) مضطرہ کی آخری دو قسموں کے احکام تو سطور بالا میں مذکور ہیں اب اسکی پہلی قسم (جو مضطرہ کی فرد کال ہے) اس کا حکم وہی ہے جو اس کی دوسری دونوں قسموں کا ہے یعنی پہلے تو وہ علامات خون کے ذریعے سے حیض و استحاضہ کے درمیان تمیز قائم کرنے کی کوشش کرے اور اگر اس سے مطلب برآمدی نہ ہو پائیں دھک کہ جس خون میں علامات حیض ہیں وہ تین دن سے کم ہو یا دس دن سے زائد ہو (حالانکہ خون حیض نہ تین دن سے کم ہوتا ہے اور نہ ہی دس دن سے زائد) یا اس میں خون حیض و استحاضہ والی کوئی علامت نہ پائی جائے تو پھر حسب روایت سہ ماہ ہر ماہ سات دن اپنے کو حائض تصور کرے۔ اور باقی ایام میں استحاضہ کے احکام پر عمل کرے۔

تبصرہ

عام فقہاء نے اس مقام پر مضطرہ کی تمام اقسام میں یہ لکھا ہے کہ جب علامات کے ذریعہ سے تمیز حاصل نہ ہو سکے تو پھر مضطرہ کی روایات کی طرف رجوع کرے گی یعنی ہر ماہ اپنے آپ کو سات دن یا چھ دن یا ایک ماہ میں دس دن اور دوسرے میں تین دن حائض سمجھے اور باقی ایام میں مستحاضہ۔ مگر اس طرح روایات کی طرف رجوع کرنے کا حکم روایات سے صرف مبتدئہ کے لئے ثابت ہے مضطرہ کے حقیقی صرف ایک حدیث وارد ہے جو بروایت یونس جناب صادق آل محمد علیہ السلام سے مروی ہے اور فردغ کافی اور تہذیب الاحکام وغیرہ میں مذکور ہے اور اس میں بھی ہر ماہ اپنے کو صرف سات دن حائض قرار دینے کا حکم ہے محدود تفکر۔

غسل حیض اور حائض کے احکام و مسائل

مسئلہ ۱۔ مبتدئہ اور مضطرہ (جس میں وہ عورت بھی داخل ہے جسے وقت بخیر یاد نہ ہو) کے لئے اعتبار مستحب ہے یعنی جو نبی ان کو خون شروع ہو وہ اپنے کو حائض نہ سمجھیں بلکہ تین دن تک اپنے کو مستحاضہ سمجھ کر اس کے مطابق عبادت بجالائیں اگر تین دن کے اندر اندر خون رک جائے تو ان کا عمل اور طریقہ کار درست تصور ہو گا اور اگر تین دن سے تجاوز کر گیا وہ پھر اپنے کو حائض سمجھ کر عبادت ترک کر دیں اور اس اثناء میں اگر روزہ رکھا ہے تو اس کی قضا کریں اور احوط یہ ہے کہ وہ ان دنوں میں ان خاص چیزوں سے بھی اجتناب کریں جو حائض پر حرام ہیں (جس کی تفصیل اوپر مذکور ہے)

مسئلہ ۲۔ جو عورت صاحب عادت ہے خواہ وہ عکب و عدویہ ہو یا صرف و کتبہ یا فقط عدویہ اگر وہ مسلسل دو ماہ تک اپنی سابقہ عادت کے خلاف مگر ایک انداز پر خون حیض دیکھے تو اس کی سابقہ عادت تبدیل ہو جائے گی۔ اور موجودہ عادت قرار پائے گی اور اگر موجودہ روش یکساں نہ ہوئی تو پھر وہ مضطر بہین جائے گی اور اس کے مطابق عمل کرے گی۔

مسئلہ ۳۔ اگر ایک عورت اپنے آپ کو حائض سمجھ کر عبادت ترک کر دے اور بعد میں معلوم ہو جائے کہ وہ خون حیض نہ تھا تو ترک شدہ نماز و روزہ کی قضا کرے گی اور اگر اس کے برعکس ایک عورت اپنے خون کو خون حیض نہ سمجھ کر عبادت بجالائے تو بعد میں معلوم ہو کہ وہ خون حیض تھا تو اس صورت میں وہ روزہ کی قضا کرے گی۔

مسئلہ ۴۔ جس وقت عورت کو خون حیض شروع ہو تو اس وقت اگر کسی نماز کا اس قدر وقت گزر چکا تھا کہ وہ اپنی حالت کے مطابق وضو یا غسل کر کے قصر یا تمام نماز پڑھ سکتی تھی مگر اس نے پڑھنے میں سستی کی اور قصر پڑھی پھر حیض شروع ہو گیا تو پاک ہونے کے بعد اس نماز یا ان نمازوں کی قضا اس پر واجب ہوگی۔

مسئلہ ۵۔ ایک عورت ایسے وقت میں خون حیض سے پاک ہو کہ غسل کر کے اور دیگر واجبات مبرا کر کے پوری نماز یا کم از کم اس کی ایک رکعت وقت کے اندر پڑھ سکتی ہو تو اس پر وہ نماز پڑھنا واجب ہے اور اگر غفلت کر کے نہیں پڑھے گی تو اس کی قضا واجب ہوگی۔

مسئلہ ۶۔ حیض سے پاک ہونے کے بعد عورت پر ان دنوں کے قضا شدہ روزوں کی قضا واجب ہے کیونکہ وہ سال میں صرف ایک بار آتے ہیں لہذا ان کی قضا میں کوئی خاص تکلیف نہیں ہوتی باقی رہی نماز تو جہاں تک نماز ہنگامہ کا تعلق ہے تو اس کی قضا تو بلا تعلق واجب نہیں ہے (کیونکہ یہ ہر شب و روز میں پانچ مرتبہ ہمیشہ واجب ہے اس طرح ہر ملہ انکی قضا میں مشقت شدیدہ لازم آتی ہے) ہاں البتہ نماز طواف نذر معین کی نماز اور نماز آیات کی علی الاحوط قضا واجب ہے۔
واللہ العالم

غسل استحاضہ کے اسباب و غایات اور احکام وغیرہ کا بیان

غسل استحاضہ کے بعض اسرار

یہ ایک کھلی ہوئی حقیقت ہے کہ خون استحاضہ نسوانی بیماری کا نتیجہ ہے جس کے علاج معالجہ میں بڑی بڑی بیماری رقیں صرف کرنا پڑتی ہیں لیکن شریعت مقدسہ نے استحاضہ والی عورت کے لئے جو قواعد و ضوابط مقرر کئے ہیں کہ کہیں اسے بار بار وضو کرنا پڑتا ہے کہیں بار بار غسل کرنا پڑتا ہے اور کہیں بار بار اندام نہانی کو وضو کرنا پڑتا ہے (جیسا کہ فقہیہ اسکی تفصیل آ رہی ہے) جب ان قواعد کی حکمت اور غلاسنی پر غور و فکر کیا جاتا ہے تو عقل انسانی دنگ رہ جاتی ہے۔ سچ ڈاکٹر بڑی بڑی تحقیقات و قیقہ کے بعد اس نتیجہ پر پہنچے ہیں کہ اس مرض کا بہترین علاج پانی ہے۔ لیکن وہ شخص جس نے کسی دینی معلم سے ایک حرف نہیں پڑھا تھا اور نہ اس علم میں علمی و طبی چل چل پھرتی تھی اسے اس نے بتایا تھا کہ بے حکام و علم کے لئے یہ عرصہ گزرائے۔ "تم تعلم المرأة اعتسلاً" الا عولت من فلك؟ جو عورت بھی غلوں نیت کے ساتھ اپنے اس شرعی وظیفہ پر عمل کرے گی وہ اس مرض سے شفا یاب ہو جائے گی۔ (دوسا کی اشیاء) کیا یہ بات اس نئی فدا و ایل و امی کی ہمت و رسالت کی ناقابل رد روشن دلیل نہیں ہے؟ من فلك الطريق

للمطلب العلم بصلی النبوة

خون استحاضہ کی حد بندی

یہ خون ایک ردی خون ہے جو کسی عارضہ کی وجہ سے عورت کے رحم سے خارج ہوتا ہے یہ غالباً "زرد رنگ کا پتلا اور ٹھنڈا ہوتا ہے جو کمزوری سے نکلتا ہے اس کے قلیل اور کثیری کوئی حد نہیں ہے یا ایک لمحہ بھی ہو سکتا ہے اور مدت العرتک بھی طول کھینچ سکتا ہے۔ اور نہ اس میں سن و سال کی کوئی قید ہے لہذا یہ سن بلوغ سے پہلے بھی آسکتا ہے اور سن پائس کے بعد بھی خلاصہ کلام یہ کہ ہر وہ خون جو نہ خون حیض ہو نہ خون نفاس نہ خون بکارت اور نہ ہی کسی جرح و قرح (زخم اور پھوڑے) کا خون ہو تو وہ خون استحاضہ سمجھا جائے گا۔

فصل استحاضہ کے اسباب

فصل استحاضہ کا جب صرف خون استحاضہ ہے بشرطیکہ وہ متوسط ہو یا کثیر (جس کی تفصیل

عنقریب آ رہی ہے)

فصل استحاضہ کے غایات

فصل استحاضہ ان چیزوں کے لئے واجب ہوتا ہے جن کی بجا آوری مشروط طہارت ہے

جیسے نماز طواف مس کتابت قرآن وغیرہ (جن کی تفصیلی فصل جنابت کے غایات کے ذیل میں

درج کی جا چکی ہے)

استحاضہ کے محرمات

استحاضہ والی عورت جب تک اس کے احکام پر عمل نہ کرے تب تک اس پر بیہودہ

چیزیں حرام ہیں جو جنب والی اور حائض پر حرام ہوتی ہیں ہاں جب وہ اپنے شرعی وظیفہ پر عمل

کرے (جو ذیل میں مذکور ہے) تو پھر وہ سب چیزیں جو اس پر حرام ہیں حلال ہو جائیں گی۔

استحاضہ کے اقسام

بناء پر مشہور و منصور خون استحاضہ کے تین اقسام ہیں (۱) صغریٰ (۲) وسطیٰ (۳) کبریٰ

بالفاظ دیگر قلیل، متوسط اور کثیر۔

یہ اقسام معلوم کرنے کا طریقہ اور ان اقسام کی تعریف

اب اگر یہ معلوم کرنا ہو کہ سورہ خون استحاضہ کوئی قسم میں داخل ہے؟ تو اس کا آسان

طریقہ یہ ہے کہ عورت تھوڑی سی کپاس کچھ دقت کے لئے (جو نہ تو بالکل مختصر ہو اور نہ ہی

بہت طویل) اندام نہانی پر رکھے اور پھر اٹھا کر دیکھے اگر خون کپاس کے صرف ایک حصے پر لگے

اور اندر نہ گھے تو اسے استحاضہ قلیل کہا جائے گا اور اگر خون کپاس کے اندر گھس جائے اور

اسے تر بھی کر دے مگر باہر نہ نکلے تو اسے متوسط سمجھا جائے گا اور اگر کپاس کے اندر گھے اور

اسے پر کرنے کے بعد اس سے باہر بھی بر نہ نکلے تو اسے کثیر قرار دیا جائے گا۔

ان اقسام کے احکام

ان ہر قسم اقسام کے احکام الگ الگ ہیں جو پورے اختصار کے ساتھ ذیل میں درج کئے

جاتے ہیں مگر ان سب کے علیحدہ علیحدہ احکام بیان کرنے سے پہلے ان سب کے ایک مشترکہ وظیفہ کا بیان فائدہ سے خالی نہیں ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ استحاضہ عورت کو یہ کوشش کرنی چاہئے کہ اس کی نجاست مقام مخصوص تک ہی محدود رہے۔ باقی جسم و لباس کو نہ لگے اور اس کا آسان طریقہ یہ ہے کہ عورت ایک دھاگہ یا رومال کر کے ساتھ باندھے اور اندام نہانی پر کپاس کا ٹکڑا رکھ کر اوپر سے رومال یا کپڑے کا ٹکڑا اس طرح کس کر باندھے کہ اس کا پہلا سرا بطور لنگوٹ پیٹ کی طرف سے مذکورہ دھاگہ وغیرہ سے باندھ کر دوسرا سرا پشت والی جانب سے باندھ دے۔

استحاضہ قلیلہ کے احکام

اس کا حکم یہ ہے کہ ہر نماز فریضہ کے لئے الگ الگ وضو کرے اور جو کپاس اندام نہانی پر رکھی ہوئی ہے اس کو تبدیل کرے یا اسے پاک کر کے دوبارہ باندھے۔

مسئلہ ۱۔ اگرچہ اقویٰ یہ ہے کہ جو نماز فریضہ کے لئے وضو کیا جائے اس سے اس نماز کے لوافل بھی پڑھے جاسکتے ہیں۔ مگر احوط یہ ہے کہ ہر دو رکعت نماز مطلقہ کے لئے الگ وضو کیا جائے۔

مسئلہ ۲۔ جو نماز فریضہ کے لئے کیا جائے اس کے بعد نماز کے اجزاء منبہ (بھولے ہوئے اجزاء جیسے بجدہ یا تشہد وغیرہ) کی قضا کی جاسکتی ہے۔ اور بجدہ سو بھی کیا جاسکتا ہے۔

استحاضہ متوسط کے احکام

اس کا حکم یہ ہے کہ ہر نماز کے لئے کپاس تبدیل کرے یا اسے پاک کرے۔ نماز صبح کے علاوہ دوسری تمام فریضہ نمازوں کے لئے الگ الگ وضو کرے اور نماز صبح کے لئے غسل بھی کرے اور اسی سے نماز پڑھے۔

۴۔

استحاضہ کثیرہ کے احکام

اس کا حکم یہ ہے کہ کپاس تبدیل کرنے کے ساتھ ساتھ اوپر والا کپڑا بھی تبدیل کرے یا اسے پاک کرے اور صبح والے غسل کے علاوہ دوسرا غسل نماز ظہر و عصر کے لئے اور تیسرا غسل نماز مغرب و عشاء کے لئے بھی کرے اور ہر دو نمازوں کو اس طرح جمع کر کے پڑھے کہ ظہر و مغرب کو تھوڑی دیر سے اور عصر و عشاء کو قدرے سویرے پڑھے تاکہ دونوں نمازیں وقت فضیلت پر ادا کی جائیں۔

بعض امور کی وضاحت

یہاں دو باتوں کی وضاحت ضروری ہے۔ اول یہ کہ قلیل و متوسط میں صرف کپاس تبدیل کرنے یا پاک کرنے اور کثیر میں اس کے ساتھ ساتھ اوپر والا خرچہ بھی تبدیل یا پاک کرنے کا حکم صرف فقہاء میں مشہور ہے لیکن اس کے متعلق کوئی نص موجود نہیں ہے شاید انہوں نے اس حکم کی بناء اس چیز پر رکھی ہے کہ خون استحاضہ کی نجاست چونکہ مغلطہ ہے اس لئے وہ دوسرے خون کی طرح محاف نہیں حالانکہ نجاست کے ضمن میں بیان کیا جا چکا ہے کہ سوائے خون حیض کے ہائی ہر خون جو درہم بظلی (انگوٹھے یا بنا پر احتیاط انحلت شہادت کے اوپر والے پر سے کم ہو تو وہ محاف ہے۔) یعنی اگر وہ کپڑے پر لگا ہوا ہو تو اس کے ساتھ نماز پڑھی جاسکتی ہے) لہذا خون استحاضہ کو خون حیض کے ساتھ ملحق کرنے کی بظاہر کوئی وجہ نہیں ہے اور نہ ہی اس کے متعلق کوئی نص موجود ہے۔ بنا پر یہ اتوی یہ ہے کہ یہ کہاں و خرچہ کی تبدیلی یا ان کا پاک کرنا ضروری نہیں ہے ہاں جو طہارے کا حکم مشہور ہے اس کے بعد رآہ کیا جائے۔
واللہ العالم

دوم۔ مشہور بین الفقہاء یہ ہے کہ متوسط اور کثیر میں غسل کے ساتھ ساتھ ہر نماز کے لئے وضو بھی ضروری ہے مگر ہم احکام حیض کے ضمن میں بیان کر چکے ہیں کہ انفرادی اتوی یہ ہے کہ ہر غسل واجب وضو سے بے نیاز کہتا ہے یعنی اس کی موجودگی میں وضو کرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے اس لئے ہم نے وضو کا ذکر نہیں کیا ہاں اگر کوئی شخص احتیاط پر عمل کرنا چاہے تو غسل سے پہلے وضو کرے۔ اگرچہ احتیاط بھی اشکال سے خالی نہیں ہے کیونکہ بعض روایات میں ان واجبہ غسل سے پہلے یا ان کے بعد وضو کرنے کی ممانعت وارد ہوئی ہے لہذا اگر کوئی شخص مزید احتیاط پر عمل کرنا چاہے تو وہ اس طرح کرے کہ غسل کرنے کے بعد عمداً کوئی حدیث صغریٰ جیسے بون و برازی یا ریح وغیرہ صلو کرے اور اس کے بعد وضو کر کے نماز پڑھے۔ واللہ العالم

استحاضہ کے مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ فقہاء کرام نے بیان کیا ہے کہ استحاضہ والی عورت کو چاہئے کہ اگر قلیلہ والی ہے تو وضو کے بعد اور متوسطہ و کثیرہ والی ہے تو غسل کے بعد فوراً "نماز میں مشغول ہو جائے ہاں البتہ مستثنیٰ مقدمات مثل نواہن و اقامت وغیرہ یا نماز کے داخلی اذکار کی بجائے آدھی میں کوئی حرج نہیں ہے چونکہ یہ مسئلہ نص سے خالی ہے لیکن احتیاط کے مطابق ہے اس لئے اس کے موافق عمل کرنا اہم ہے تاہم اگر وضو اور نماز یا غسل اور نماز میں کافی فاصلہ ہو جائے تو بناء بر احتیاط اسے دوبارہ وضو یا غسل کرنا چاہئے۔

مسئلہ ۲۔ مذکورہ بالا مسئلہ کی ایک فرع یہ ہے کہ عورت استحاضہ متوسطہ یا کثیرہ کا غسل نماز کا وقت داخل ہونے سے پہلے نہیں کر سکتی اور اگر کر لے تو احتیاطاً "وقت داخل ہونے کے بعد اس کا اعادہ کرے۔ ہاں البتہ اگر صبح صادق سے تھوڑا سا پہلے نماز تہجد کے لئے غسل کرے اور جو نہی نماز صبح کا وقت داخل ہو تو اس میں مشغول ہو جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

مسئلہ ۳۔ اگر استحاضہ کی نوعیت بدل جائے تو اس کے احکام بھی بدل جائیں گے۔ مثلاً "جو عورت صبح کے وقت استحاضہ قلیلہ والی تھی وہ نماز صبح کے بعد متوسطہ والی ہو جائے تو اسے نماز ظہر و عصر کے لئے ایک غسل کرنا پڑے گا اور اگر نماز عصرین کے بعد کثیرہ والی بن جائے تو اسے نماز مغرب و عشاء کے لئے ایک اور غسل بھی کرنا پڑے گا اور اگر قلیلہ والی صبح کے بعد کثیرہ ہو جائے تو اسے ایک غسل نماز عصرین کے لئے اور دوسرا نماز مغربین کے لئے کرنا پڑے گا اور اگر عصرین کے بعد کثیرہ ہو جائے تو پھر اسے نماز مغربین کے لئے ایک غسل کرنا پڑے گا۔

مسئلہ ۴۔ سابقہ مسئلہ کے برعکس اگر وہ اعلیٰ سے ادنیٰ کی طرف حائل کر آئے مثلاً "استحاضہ کثیرہ والی عورت متوسطہ ہو جائے یا متوسطہ والی قلیلہ والی بن جائے تو اس کے بعد جو پہلی نماز پڑھے گی۔ اس کے لئے اعلیٰ والا عمل ہی کرے گی اس کے بعد دوسری نمازوں کے لئے موجودہ حالت کے مطابق عمل کرے گی۔ مثلاً "کثیرہ والی نماز صبح کے بعد متوسطہ ہو جائے تو نماز ظہر کے لئے ایک غسل کرے گی اور دوسری نمازوں کے لئے صرف وضو اور اگر ظہر کے لئے غسل نہ کر سکے تو عصر کے لئے کرے گی اور اگر اس کے لئے بھی نہ کر سکے تو پھر مغرب کے لئے کرے گی اور اگر کسی وجہ سے اس کے لئے بھی نہ کر سکی تو پھر عشاء کے لئے کرے گی۔

مسئلہ ۵۔ اقویٰ یہ ہے کہ استحاضہ کثیرو میں روزہ کی صحت کے لئے فقط دن (صبح اور ظہر) والے غسل کافی ہیں ہاں احوط یہ ہے کہ جس رات کی صبح کو روزہ رکھنا ہے اس رات کا غسل بھی کیا جائے اور اگر یہ مغرب و عشاء والا غسل نہ کرے مگر صبح صلیق سے پچھے نماز تہجد کے لئے غسل کرے تو بھی کافی ہے۔

مسئلہ ۶۔ جب خون استحاضہ بالکل ختم ہو جائے تو اگر قلیل تھا تو آئندہ نماز کے لئے صرف وضو کرنا پڑے گا اور اگر متوسط یا کثیر تھا تو پھر غسل کرنا واجب ہے۔

مسئلہ ۷۔ اگر استحاضہ متوسط یا کثیر والی عورت اپنے شرعی و عقیقہ کے مطابق غسل کر لے اور اس کے بعد اسے بالکل خون نہ آئے تقبیٰ غسل کافی ہوگا اور غسل جدید کی ضرورت نہیں ہوگی۔

مسئلہ ۸۔ جب استحاضہ والی عورت اپنے شرعی و عقیقہ کے مطابق اس طرح غسل کرے کہ اس کے لئے نماز پڑھنا جائز ہو جائے یعنی غسل وغیرہ بجالائے تو اس کے لئے وہ تمام امور بھی حلال ہو جائیں گے۔ جو پچھے اس پر حرام تھے مثلاً ”مسجد میں داخل ہونا اور گھرنا“ قرآنی حروف کو پھونا اور سور عزائم (جن میں چار واجبہ تھیں) کا پڑھنا وغیرہ۔ جس کے لئے اس کے ساتھ مقاربت کرنا بھی حلال ہو جائے گی اگرچہ اس پر شرعی و عقیقہ اور کفر کے لئے یہ پابک تصور ہوگی۔

مسئلہ ۹۔ مستحاضہ پر نماز آیات واجب ہے لہذا وہ اس کی ادائیگی اپنی حالت کے مطابق وضو یا غسل کرے گی۔

مسئلہ ۱۰۔ استحاضہ قلیل، متوسط اور کثیر والی عورت کے جو شرعی و عاقف ہیں اگر وہ ان کے مطابق عمل نہ کرے تو نہ اس کی نماز صحیح ہوگی نہ روزہ اور نہ ہی حرام امور میں سے کوئی امر اس کے لئے حلال ہوگا۔ مکمل مثنیٰ

غسل نفاس کے اسرار، اسباب، غلیات اور احکام وغیرہ کا بیان

۱۔ غسل نفاس کے اسرار

خون نفاس چونکہ دراصل خون حیض ہی ہوتا ہے جو اکثر حل کی وجہ سے بند ہو جاتا ہے اسی لئے اس کے اکثر و بیشتر احکام وہی ہیں جو حیض کے ہیں۔ اس لئے اس غسل کے وجوب کے وہی اسرار و رموز ہیں جو (علاوہ غسل جنابت کے اسرار کے) غسل حیض کے سلسلہ میں بیان کئے جا چکے ہیں اس لئے یہاں ان کے اعادہ و تکرار کی ضرورت نہیں ہے۔

۲۔ غسل نفاس کے اسباب =

غسل نفاس کا سبب صرف ایک ہے اور وہ ہے خون نفاس کا آنا۔ اب رہا یہ سوال کہ خون

نفاس کیا ہے؟ اس کا جواب ذیل میں ملاحظہ فرمائیں۔

۳۔ خون نفاس کی حد بندی

وہ خون جو عورت کو بچہ کی ولادت کے ساتھ یا ولادت کے بعد آتا ہے وہ خون نفاس کہلاتا ہے جو کم سے کم ایک لکھ ہو سکتا ہے اور زیادہ سے زیادہ بتایا مشہور دس دن ہوتا ہے بتایا بریں وہ خون جو عورت کو درد نہ کے وقت یا اس سے پہلے آئے وہ خون نفاس نہ ہوگا بلکہ بتایا بر اقویٰ وہ خون استحاضہ ہوگا پھر خون پچ کے پہلے جزء کے نکلنے کے ساتھ آئے وہ بتایا اقویٰ خون نفاس ہے۔ اسی طرح جو خون دس دن کے بعد آئے وہ بتایا مشہور نفاس نہیں ہے۔ (اس میں جو تھوڑا سا اختلاف ہے اس کے متعلق ذیل میں وضاحتی بیان آ رہا ہے)

۴۔ نفاس والی عورت کے محرمات

جو امور مانع ہیں حرام ہیں جیسے مسجد میں بیٹھنا یا مسجد الخواص میں داخل ہونا قرآنی حروف کو مس کرنا اس سے معارت کرنا اور اسے طلاق دینا وغیرہ وہ سب امور بینہ نفاس والی عورت پر بھی حرام ہیں۔

۵۔ نفاس والی عورت کے مکروہات

۱۔ چیزیں حیض والی عورت کے لئے مکروہ ہیں جیسے قرآن مجید کی جلد اور اس کے حاشیہ کا چھونا اور خضاب لگانا وغیرہ وہ تمام نفاس والی عورت کے لئے بھی مکروہ ہیں۔ (تفصیل مقام مذکور پر مذکور ہے)

۶۔ نفاس والی عورت کے مستحبات

جو چیزیں مانع کے لئے مستحب ہیں جیسے اوقات نماز میں وضو کر کے صلائے عبادت پر بیٹھ کر ذکر خدا کرنا وغیرہ وہ سب نفاس والی عورت کے لئے مستحب ہیں۔ حد و النسل بالنسل غسل نفاس کے غایات

غسل نفاس کی وہی غرض و غایت ہے جو غسل حیض کی ہے نماز و روزہ وغیرہ کی بجا آوری جس طرح اس کی تفصیل گزر چکی ہے۔

نفاس کے مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ اگر ولادت کے وقت یا ولادت کے بعد کچھ دیر خون آئے اور اس کے بعد بند ہو جائے تو عورت کو چاہئے کہ غسل کر کے اپنی عیالات شروع کر دے اگر اس کے بعد پھر خون آنا شروع ہو جائے اور دس دن کے اندر اندر ختم ہو جائے تو بناویر مشہور اس صورت میں دس دن کی پوری مدت ہی مدت نفاس کبھی جائے گی لیکن احوط یہ ہے کہ اس درمیانی مدت میں (جس میں خون بند رہا ہے) طاہرہ والے اعمال اور حائض والے ترک پر عمل کرے اور اگر اس اثنا میں ماہ رمضان کے روزے رکھے ہیں تو ان کی قضا بھی کرے۔ واللہ العالم

مسئلہ ۲۔ ولادت کے ساتھ خون کا آنا ضروری نہیں ہے لہذا ہو سکتا ہے کہ ایک عورت کو سرے سے خون نفاس نہ آئے اس طرح اگر ایک عورت بچہ کی ولادت کے وقت خون نہیں دیکھتی اور نہ ہی دس دن کے عرصہ میں اسے خون آتا ہے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ اس کا خون

نفاس نہیں ہے اس لئے یہ ایک عورت والے اعمال بجا لے جائیں۔
مسئلہ ۳۔ اگر کسی عورت کا غسل ساتھ ہو جائے تو اس وقت جو خون آئے یا وہ خون نفاس ہے یا نہ؟ اس میں تفصیل ہے اگر تو بچہ کی خلقت مکمل ہو چکی تھی اگرچہ ہنوز اس میں روح داخل نہ ہوئی ہو تب تو بالاتفاق اس خون کو خون نفاس سمجھا جائے گا اور اگر ہنوز اس کی خلقت مکمل نہیں ہوئی تھی بلکہ وہ ابھی تک خون مخمد تھا تو بناویر مشہور اگر خود عورت کو یقین ہو یا چار قابل دایوں کے کہنے سے اطمینان ہو جائے کہ اس خون مخمد سے انسان کی نشوونما ہونے والی تھی تو پھر بھی اس خون کو (جو سقط کے ساتھ یا اس کے بعد آئے) نفاس ہی سمجھا جائے گا مگر اس میں اشکال ہے۔ ”وَمَا“ تو اس یقین و اطمینان کا حاصل ہونا محال عادی ہے۔ ”ہَیْثَا“ احادیث میں بچہ کی ولادت کے ساتھ یا اس کی ولادت کے بعد آنے والے خون کو خون نفاس کہا گیا ہے اور ظاہر ہے کہ یہ خون بہت ہے بچہ نہیں ہے لہذا اس خون کو خون نفاس قرار نہیں دیا جاسکتا اس لئے اس خون کو استحاضہ قرار دینا انبہ ہے اور اگر ایسی عورت مزید احتیاط پر عمل کرنا چاہے تو نفضاء (نفاس والی عورت) کے ترک اور مستحاضہ (استحاضہ والی عورت) کے وظائف پر عمل کرے۔

مسئلہ ۴۔ اگر کوئی عورت بظاہر خون نفاس سے پاک ہو جائے مگر اسے خیال ہو کہ ہنوز امدام نہائی کی فضا میں خون موجود ہے تو اس کے معلوم کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ تھوڑی سی کپاس لے

کر اپنی اندام نہانی میں رکھے اور تھوڑی دیر کے بعد نکال کر دیکھے اگر صاف نکلے تو غسل غاس کر کے عبادات بجالائے اور اگر خون نکلے ہو تو پھر انتظار کرے۔

مسئلہ ۵۔ اگر عورت کا خون غاس وقت ولادت سے شروع ہو کر دس دن سے تجاوز کر جائے تو اب کتنے دنوں کو غاس قرار دے اور کتنے دنوں کو استحاضہ؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگر اس عورت کی حیض میں عادت عدویہ معین تھی تو بقدر عادت ایام کو غاس قرار دے اور اگر اس کی عادت والی مدت میں خون بند نہ ہو تو مزید ایک دو دن تک استہدار و انتظار کرے یعنی ان میں

عبادت نہ کرے اور اگر اب بھی بند نہ ہوا تو پھر باقی ایام کو استحاضہ سمجھ کر اس کے وظائف پر عمل کرے مگر بنابر احتیاط دس روز تک غاس والے ترک کو بھی ترک کرے۔ اب اگر خون دس دن سے بڑھ جائے تو ایام عادت کے بعد سب خون استحاضہ سمجھا جائے گا اور انتظار والے دو

دنوں میں جو عبادت نہیں کی تھی اس کی قضا کرنا پڑے گی اور اگر اس کی حیض میں عادت عدویہ معین نہ ہو یعنی عدویہ ہو یا حطریہ یا صرف صاحب عادت ہو تو ان سب صورتوں میں وہ دس دن تک تو غاس والے احکام پر عمل کرے اور اس کے بعد اپنے کو مستحاضہ سمجھ کر اس کے

وظائف بجالائے۔ لیکن چونکہ مدت غاس میں شدید اختلاف ہے اگرچہ مشہور یہی ہے کہ اس کی اکثر مدت دس دن ہے مگر بہت سی احادیث سے یہ مدت ۱۸ دن ظاہر ہوتی ہے اور بعض بڑے بڑے فقہاء (جیسے جناب سید مرتضیٰ ابن ہالویہ اور علامہ علیؒ بھی اس کے قائل ہیں اس لئے

احوط یہ ہے کہ مذکورہ بالا صورت میں ایسی عورت (متدیہ حطریہ اور صاحب عادت و قبیح دس دن کے بعد اٹھارہویں دن تک استحاضہ کے وظائف پر عمل بھی کرے اور جو مخصوص چیزیں غاس والی عورت پر حرام ہیں ان سے اجتناب بھی کرے۔ واللہ اعلم

غسل مس میت کے اسرار، اسباب، غایات اور احکام

۱۔ غسل مس میت کی حکمتیں

اس غسل کی مختلف اخبار و آثار سے مختلف حکمتیں واضح و ظہار ہوتی ہیں

۱۔ ایک یہ ہے کہ توبی کی موت واقع ہو جانے کے بعد اس کے جسم پر خطرناک قسم کے جراثیم نمودار ہو جاتے ہیں اور جو شخص میت کو مس کرتا ہے وہ اسے بھی چھٹ جاتے ہیں اس لئے میت کو مس کرنے پر غسل مس میت واجب ہو جاتا ہے تاکہ وہ جراثیم زائل ہو جائیں اور

ان کی وجہ سے صحت کو جو خطرہ لاحق ہو گیا تھا وہ ٹل جائے دو مری حکمت یہ مترشح ہوتی ہے کہ شریعت مقدسہ میں غسل مس میت کو واجب قرار دے کر انسانی کبر و نخوت کا خاتمہ کرنے کی کامیاب کوشش کی گئی ہے کہ وہ اپنے تقاضا و انجام پر غور کرے کہ اس کی ابتدا و ایک ایسے تلفظہ گندیہ سے ہوئی ہے کہ اگر اس کا ایک قطرہ خارج ہو جائے تو غسل جنابت واجب ہو جاتا ہے اور انجام اس کا یہ ہے کہ اگر مرے ہوئے کتے کو ہاتھ لگ جائے تو صرف ہاتھ کا دھونا واجب ہے لیکن اگر عام انسان کے جسم کو مرنے کے بعد ہاتھ لگ جائے تو غسل مس میت واجب ہو جاتا ہے۔ جب بڑے سے بڑا حکمران مزاج آدمی بھی اس بات پر غور کرے گا تو اس کے پندار کا نشہ ہرن ہو جائے گا۔ واللہ العالم

۲۔ غسل مس میت کے اسباب

غسل مس میت کا سبب صرف ایک ہے اور وہ ہے انسانی میت کا دو شرطوں کے ساتھ مس کرنا اول یہ کہ میت لفظی ہو چکی ہو دوم یہ کہ ابھی اس کو مکمل غسل میت نہ دیا گیا ہو عام اس سے کہ میت مسلمان کی ہو یا کافر کی۔ عورت کی ہو یا مرد کی صغیر کی ہو یا کبیر کی۔ لہذا اگر میت کو اس وقت چھوا جائے جبکہ اس کو وہ محرم ہو یا اسے اس وقت غسل دیا جائے جب تک غسل میت مکمل دیا جا چکا ہو تو اس صورت میں غسل مس میت واجب نہ ہوگا۔

۳۔ غسل مس میت کے غایات

ہمام پر مشہور میت کو مس کرنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اور موجب غسل ہونا ہے نتیجہ یہ کہ ہر وہ واجب عبادت جس کی ادائیگی حدیث اصغر سے طہارت پر موقوف ہے جیسے واجب نماز و طواف و فیہر انکی ادائیگی کے لئے غسل مس میت واجب ہے اور وہ عبادات جو واجب تو نہیں مگر ان کی بجا آوری حدیث اصغر کے ازالہ پر موقوف ہے جیسے مستحی نماز و طواف و فیہر تو ان کے لئے گو یہ غسل واجب تو نہیں مگر ان کی صحت اور ادائیگی کی شرط ضرور ہے بنا بریں جب یہ حدیث اصغر کے حکم میں ہے تو وہ امور جو حدیث اکبر کی وجہ سے حرام ہوتے تھے جیسے عام مساجد میں ٹھہرنا اور مسجد الحرام و مسجد نبویؐ میں داخل ہونا اور سور عزائم کا پڑھنا و فیہر وہ سب امور اس آدی کیلئے مباح ہو گئے جس پر غسل مس میت واجب ہے ہاں البتہ وہ امور جو وضو پر موقوف ہیں جیسے قرآن مجید کے حروف کو مس کرنا وہ اس پر اس وقت تک حرام رہیں گے جب تک غسل مس میت نہ کر لے (ذیہ ملا عینی)

۴۔ غسل مس میت کی کیفیت

غسل مس میت کی کیفیت وہی ہے جو غسل جنابت کی ہے اور اسکو اس کی طرح ترتیبی اور اترتہائی کے طور پر کیا جاسکتا ہے۔

۵۔ غسل مس میت کے احکام

مسئلہ ۱۔ اگر چار لکھ پچاس میں روح داخل ہو چکی تھی، حل سقط ہو جائے تو اس کی میت کو مس کرنے سے غسل مس میت واجب ہو جائے گا اور اگر اس سے کم عمر ہو یعنی هنوز اس میں روح داخل نہ ہوئی ہو۔ تو اس کے مس کرنے سے بنا بر اقویٰ غسل مس میت واجب نہ ہوگا۔
ہاں احتیاط مستحبی یہ ہے کہ اس صورت میں غسل کر لیا جائے۔

مسئلہ ۲۔ اگر ابھی میت کے تیوں غسل مکمل نہ ہوئے ہوں اور اس حالت میں کوئی شخص اس

میت کو مس کرے تو بنا بر اقویٰ اس شخص پر غسل مس میت واجب ہو جائے گا۔

مسئلہ ۳۔ اگر کسی شریعتی علم کی بنا پر میت کو غسل کی بجائے غسل کر لیا گیا ہو تو ایسی میت کو مس کرنے سے غسل مس میت واجب ہو گا یا نہ؟ اس میں قدرے اشکال ہے احتیاط واجب یہ ہے کہ غسل کرنا ترک نہ کیا جائے۔

مسئلہ ۴۔ اگر کوئی شخص زندہ یا مردہ انسان کے جسم کے کسی جدا شدہ کلوے کو مس کرے تو آیا اس صورت میں غسل مس میت واجب ہو گا یا نہ؟ تو اس میں تفصیل ہے اور وہ یہ ہے کہ اگر گوشت کے اس کلوے میں ہڈی موجود ہے تو پھر غسل مس میت واجب ہو گا اور اگر اس میں ہڈی نہ ہو تو پھر واجب نہ ہوگا۔

مسئلہ ۵۔ اگر زندہ یا مردہ انسان کی جدا شدہ ہڈی کو مس کیا جائے تو اعلم یہ ہے کہ غسل مس میت واجب نہ ہوگا ہاں احتیاط استنبالی یہ ہے کہ غسل کر لیا جائے بالخصوص جبکہ مردہ کی ہڈی کو چھوا جائے۔

مسئلہ ۶۔ علی الاکثر شہید کی میت کو مس کرنے سے غسل مس میت واجب نہیں ہوتا کیونکہ جب وہاں میت کے پاک ہونے کی وجہ سے خود غسل میت واجب نہیں ہے تو اعلیٰ کے چھونے سے غسل مس میت کس طرح واجب ہو سکتا ہے؟

غسل میت، اسکے اسرار، علیات، واجبات، مستحبات اور احکام کا بیان

مکمل اس کے کہ متعلقہ موضوع کے متعلقہ مباحث کو ضبط تحریر میں لایا جائے پہلے یہاں چند امور کا بطور تمہید مختصراً بیان کرنا قائمہ سے خلل نہیں ہے۔

۱۔ بیماری کے بعض فوائد و عوائد

حقیقت حال سے جا مل د غافل لوگ اس ناگمانی موت کو اچھا سمجھتے ہیں جو بیماری کی تکلیف برداشت کرنے کے بغیر آجائے حالانکہ یہ خیال سراسر غلط ہے احادیث میں ایسی موت سے پناہ مانگی گئی ہے۔ (اعلوا باللہ وجميع المؤمنين بعد النبي ووالد الطاهرین) بیماری کے بہت سے فوائد ہیں منجملہ ان کے بعض یہ ہیں۔ (۱) کہ اس کی وجہ سے غفلت کے پردے چاک ہوتے ہیں۔ (۲) دنیا کی بے ثباتی ثابت ہوتی ہے۔ (۳) آخرت کی طرف توجہ ہوتی ہے۔ (۴) توبہ و استغفار کرنے کا موقع ملتا ہے۔ (۵) کسی سے کچھ لینا ہے یا کسی کو کچھ دینا ہے تو اس کی ادائیگی کا یا معافی طلب کرنے کا وقت مل جاتا ہے۔ (۶) اس سے موت یار آجاتی ہے اسی لئے مرض کو رائد الموت حضرت کا پڑنا چاہیے قرار دیا گیا ہے کہ وہ دین میں کسی سے ہے کہ خواب غفلت سے جاگو کہ (الرحیل قریب) نیز موت کو ہجرت یاد کرنے کے خود بے شمار فوائد ہیں۔ (۷) ہر حال اس سے گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔ بعض احادیث میں وارد ہے کہ معمولی بخار سے کئی سالوں کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔ (۸) اخروی درجات بلند ہوتے ہیں جبکہ تین دن کے بخار سے ستر سال کی عبادت کا ثواب مل جاتا ہے مومن کا بستر بیماری پر رونما خدا کی تسبیح اس کی داد و فرود اسکی قلیل اور اس کی خیر عبادت شمار ہوتی ہے۔ (۹) مومن کو عبادت کر کے بے پایاں ثواب و سعادت حاصل کرنے کا موقع ملتا ہے چنانچہ بعض روایات میں وارد ہے کہ جو شخص مریض کی عبادت کرتا ہے خداوند عالم اس کی موت کے بعد ایک فرشتے کو موقوف کرتا ہے جو قبر میں قیامت تک اس کی مزاج پرسی کرتا رہے گا۔ (ثواب الاعمال) دوسری روایت میں حضرت صادق علیہ السلام سے مروی ہے۔ (۱۰) مریض کی عبادت کرنے سے دس حسنت لکھے جاتے ہیں دس درجے بلند ہوتے ہیں۔ اور دس گناہ معاف ہوتے ہیں اور ایک روایت میں تو یہاں تک دہرایا ہے کہ خدا اس کے لئے ستر ہزار فرشتے موقوف فرماتا ہے جو اس کیلئے دعا و استغفار کرتے ہیں (حدائق ناعرو) ان تمام حقائق کو تفصیلاً اور مستند روایات کے ساتھ دیکھنے کے خواہشمند حضرات ہماری کتاب احسن الفوائد کی طرف رجوع کریں۔

۴۔ وصیت کرنے کی تاکید

شریعت مقدسہ میں وصیت کرنے کی بڑی تاکید وارد ہوئی ہے۔ بعض احادیث میں وارد ہے کہ الوصیت حق علیٰ کل مسلم "وصیت کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے" بعض میں وارد ہے کہ تم میں سے بدترین لوگ وہ ہیں جو وصیت کے بغیر مر جائیں اور بعض اخبار میں یہ موجود ہے کہ مومن کو چاہیے کہ جب رات کے وقت بستر خواب پر سوئے تو اپنا وصیت نامہ لکھ کر اپنے بکھرے رکھ دے۔ اگرچہ ہر حال میں وصیت کرنا مستحسن ہے مگر بیماری کی حالت میں تو اور بھی مؤکد ہے ہر کیف وصیت میں چند چیزوں کو ملحوظ رکھنا چاہیے بستر ہے کہ وصیت تحریری شکل میں کی جائے۔ جس میں (۱) اپنے عقائد ایمانیہ بیان کر کے ان پر اہل ایمان کی تصدیق ثبت کرائی جائے۔ (۲) اگر کچھ حقوق اللہ اسکے ذمہ ہیں تو ان کی ادائیگی کے متعلق اپنے ورثہ کو تاکید کرے۔ (۳) کسی کا حق العہد اس کے ذمہ ہے تو اسے ادا کرنے یا اس سے معافی طلب کرنے کا تذکرہ کیا جائے۔ (۴) اپنے بیوی بچوں کے متعلق مناسب ہدایات و رہنمائی کی جائیں۔ (۵) جن لوگوں کو اس کی وراثت سے کچھ نہیں ملتا جیسے بیٹے بیٹیاں یا دیگر رشتہ دار (۶) اپنے منقولہ جائیداد سے کچھ نہیں ملتا (۷) ان کے حق میں کچھ وصیت کی جائے۔ (۸) فراء مساکین اور یتامی و یتیمان کے لئے کچھ مال کی وصیت کی جائے اور بالخصوص۔ (۹) اپنے مال میں سے کچھ حصہ صدقہ جاریہ جیسے مساجد و مدارس بنانے اور علوم دینیہ کی نشر و اشاعت کرنے اور

اس قسم کے دیگر رفائی کاموں کیلئے مخصوص کیا جائے۔ (۸) اگر صاحب

جائیداد ہے تو ایسے امور خیرہ کے لئے کچھ جائیداد وقف کر جائے۔ و قد قال اللہ تبارک و تعالیٰ حبیب الرحمن حبیب الرحمن

۳۔ کیا وصیت کے سب احکام واجب کفائی ہیں؟

مشہور ہیں ان علماء یہ ہے کہ مرنے والے کے اختیار (جائگی کے وقت) سے لیکر اس کے کفن و دفن تک تمام احکام و فرائض واجب کفائی ہیں یعنی صرف ان لوگوں پر واجب ہیں جنہیں مرنے والے کی موت کا علم ہو جائے ہیں اگر ان میں سے چند آدمی ان فرائض کو انجام دے دیں تو وہ سبوں سے یہ وجوب ساقط ہو جائے گا اور اگر ان میں سے کوئی بھی ان کو ادا نہیں کرے گا۔ تو پھر سب کے سب ترک واجب کے مرتکب قرار پا کر گنہگار ہوں گے لیکن جو کچھ خانوار و عصمت و طہارت کے ارشادات سے ظاہر ہوتا ہے۔ وہ یہ ہے کہ پہلے پل ان تمام خطابات اور ان نواہی کا

روئے غن مرنے والے کے درجہ کی طرف ہے اور یہ تمام فرائض ہمیں کے متعلق ہیں اسی لئے حکم ہے کہ اگر کوئی دسرا میت کو غسل دینا چاہے یا اس پر نماز جنازہ پڑھنا چاہے تو پہلے دلی و وارث سے اجازت حاصل کر لے ہاں اگر مرنے والے کا کوئی دلی وارث نہ ہو یا وہ اپنے فرائض کی بجا آوری سے انکار کر دے یا ان میں کوتاہی کرے تو پھر البتہ دوسرے اہل اسلام و ایمان پر ان فرائض کی ادائیگی عائد ہوگی۔ واللہ اعلم

۴۔ وقت احتضار کے واجبات و آداب

احتضار جسے نزع اور سکرات موت بھی کہا جاتا ہے یعنی جان کنی کا وقت وہ مشکل اور کٹھن مرحلہ ہے (خداوند عالم سرکار محمد و آل محمد علیہم السلام کے عقل اسے سب اہل ایمان پر آسان فرمائے جس کا تصور بھی لرزہ بر اندام کرنے کیلئے کافی ہے اس تصور سے روٹنے کھڑے ہو جاتے ہیں۔ جسم میں کچلی اور تھر تھراہٹ پیدا ہو جاتی ہے اور اس وقت کی بے کسی دے ہی پر بے ساختہ آنکھوں سے آنسو نکل آتے ہیں۔ (۱) اللہ اللہ وہ وقت بھی کتنا تکلیف دہ اور اندہناک وقت ہوگا جب ہاتھ پاؤں کے مگر پٹنے کے گہرا راز دہم تو ہونا چاہئے عجز اسی طرح دوسرے اعضاء و جوارح ہوں گے مگر حس و حرکت سے در ماندہ گھریاں چھٹ رہا ہوگا اہل و عیال اور اعزاء و احباب کی مفارقت کا مددہ دامن گیر ہوگا۔ بیش آمدہ سفر کی درازی کے منازل کی دشوار گزاری اور سب پر مستزاد اپنی بے مانگی اور زاد سفر کی کمی کا احساس دل و دماغ کو پاش پاش کر رہا ہوگا اعزاء و اقارب موجود ہیں مگر سب سر بکریاں دوست و احباب موجود ہیں مگر سب بت بنے انگشت بدندان۔ الفرض سب کے سب اس کی امداد و اعانت اور فریاد ری و داد ری سے ہے بس خداوند عالم نے اس وقت کا نقشہ اپنے آخری کلام مجز نظام میں بایں الفاظ کھینچا ہے۔ لَو لَا اَنَّا بَلَدٌ مِّنَ الْمَقُومِ وَ اَنَّمْ حِمْزٌ تَنْظُرُونَ وَ مَعِنَ الْغُربِ اِلَیْہِ مَنَکُمْ وَلَکِن لَّا تَبْصُرُونَ فَلَوْ لَا اَن کُتِمَ شَرٌّ مِّنْہِمْ تَرْجِعُوْہَا اِن کُتِمَ صَاحِقُہُمْ۔ (الواقہ ۴) تو کیا جب جان گلے تک پہنچتی ہے اور تم اس وقت (کی حالت) پڑے دیکھا کرتے ہو اور ہم اس مرنے والے کے لئے تم سے بھی

(۱) چنانچہ یہ سطور لکھتے وقت اس راقم آٹم پر یہی کیفیت طاری ہے۔

ریاہ نزدیک ہوتے ہیں لیکن تم کو دکھائی نہیں دیتا تو اگر تم کسی کے دلو میں نہیں ہو (تو اگر اپنے دلو میں) تم سچے ہو تو روح کو پھیر کیوں نہیں دیتے ایک اور مقام پر خالق اکبر نے اس کیفیت کی اس طرح تصویر کشی کی ہے۔ **كَلَّا لَإِنَّا بِهَآئِلِ النَّفْسِ وَقَبْلِ مِّنْ دَآءٍ وَظَنَ أَنَّهُ الْغَآوِیُّ وَالنَّفْسِ السَّوَیِّ بِالْإِسْطِاقِ إِلَى رَبِّكَ یَوْمَئِذٍ الْإِسْطِاقُ (القیامت)** سن لو جب جان بدن سے کھجے کی ہنسی تک پہنچنے کی اور کہا جائے گا اس وقت کوئی جھاڑ پھونک کرنے والا ہے اور مرنے والے نے سمجھا کہ سب سے جدائی ہے اور موت کی تکلیف سے (پنڈی سے پنڈی پٹ جائے گی اس دن تمھ کو اپنے پروردگار کے حضور میں چلنا ہے۔ (ترجمہ فرمان)

ہر حال اس وقت کو مرنے والے کے درمیان اور دوست احباب اسے موت کے آہنی بلیوں سے بچا تو نہیں سکتے مگر مرنے والے کی سولت کی خاطر اتنا تو کر سکتے ہیں کہ جب وہ دم توڑ رہا ہو تو اس کو رو، قبلہ کر دیں یعنی اس کو چٹ لٹا کر اس کی چارپائی کو اس طرح رکھیں کہ اس کے پاؤں اس طرح قبلہ کی جانب ہوں کہ اگر وہ اٹھ کر بیٹھے تو اس کا منہ سیدھا قبلہ کی طرف ہو۔ یہ حکم دجوبی ہے اور مولانا صاحب دہلوی نے اس کا ترجمہ کیا ہے۔

SIDTAN.COM

احتضار کے مستحبات و آداب

یہاں کچھ مستحبات و آداب بھی ہیں جن کو بھی بجالانا چاہئے اور اس سعادت سے نہ مرنے والے کو محروم رکھنا چاہئے اور نہ خود محروم رہنا چاہئے۔

۱۔ مسئلہ اور مسائل کے ایک مسئلہ یہی ہے جس کی وجہ سے ہمیشہ مخالفین اہل حق پر تابو توڑ چلے کیا کرتے ہیں کہ اس طرح کعبہ کی جنگ کی جاتی ہے کعبہ کی طرف پھر کئے جاتے ہیں دفیوہ و فیوہ اس کے متعلق پہلی گزارش تو یہ ہے کہ تعظیم وہ ہوتی ہے جس کا شریعت میں حکم دیا گیا ہو اور توہین وہ ہوتی ہے جس سے شریعت مقدسہ میں روکا گیا ہو بتائیں ہم بڑی فراخ دلی کے ساتھ اس حکم سے دست بردار ہونے کے لئے تیار ہیں مگر ہمارا مطالبہ صرف یہ ہے کہ زبان اعتراض دراز کرنے والے ذرا اپنی کتابوں سے عی سہی وغیرہ اسلام کا کوئی ایسا فرمان ہمیں دکھا دیں جس میں کعبہ کی طرف پاؤں کرنے سے روکا گیا ہو۔ **هَاتُوا إِلَهُكُمْ إِنَّ كُتُمَ صَلَافِیْنِ دُوسری گزارش** یہ ہے کہ جناب وغیرہ اسلام کا یہ فرمان ہے کہ **لَا تَعْبُدُوا إِلَّا عَمَلًا بِطَاعَتِ تَمَامِ اَعْمَالِ وَ اَفْعَالِ** کا وارو مداریت پر ہے بتائیں ہم جو میت کے پاؤں قبلہ کی طرف کرتے ہیں تو اس سے ہمارا اصل

اول۔ مرنے والے کو چند چیزوں کی تعلیم و تلقین کی جائے۔ (الف) شہادتین کی تلقین یعنی اے
 اشہد ان لا اله الا الله وحده لا شریک له وان محمد عبده ورسوله کی تعلیم دی جائے۔
 (ب) آخرہ اظہار طہیم السلام کی اہمیت و ولایت کا نام عظام اقرار کر لیا جائے۔

(ج) اسے کلمات فرج پڑھائے جائیں حدیث میں وارد ہے کہ من کان لآخر کلامہ لا اله الا الله
 دخل الجنة جس شخص کا آخری کلام اقرار توحید ہو گا وہ داخل جنت ہو گا۔ (مشترک الوسائل)
 اور دوسری مذکورہ بالا چیزوں کی تعلیم و تلقین آخری نجات اور عطلہ عند الموت سے حفاظت کا
 باعث ہے کلمات فرج کے الفاظ ان کی کمی و بیشی اور ان کی تقدیم و تاخیر میں اختلاف ہے مگر
 من باب التسليم جو مولیٰ الفاظ پڑھ لئے جائیں کافی ہیں ویسے ایک روایت صحیحہ میں یہ الفاظ
 مذکور ہیں۔ لا اله الا الله اعلم الکرم لا اله الا الله العلی العظیم سبحان الله رب السموات
 السبع ورب الارض السبع وما بینہن ورب العرش العظیم والحمد لله رب
 العالمین۔ بعض روایات میں العرش العظیم کے بعد اور والحمد لله سے پہلے والسلام علی المرسلین بھی
 وارد ہے۔ (د) نیز اس دعا کا پڑھنا بھی وارد ہے۔ اللهم اغفر لی الذنوب کثیرہ من معاصیک والقبل
 مقصد مرنے والے کا منہ قبلہ کی طرف کرنا ہوتا ہے نہ کہ پاؤں۔ مگر اس حالت میں اس کا تہان
 طریقہ وہی ہے جو کتاب میں درج ہے اس لئے اس کو اس طرح لٹایا جاتا ہے چنانچہ بستر گیر بیمار
 کی نماز کے متعلق فریقین کے فقہاء نے باصراحت لکھا ہے کہ بیمار کو اس طرح لٹایا جائے کہ اس
 کی ٹانگیں قبلہ کی طرف ہوں کہ اگر اٹھ کر بیٹھے تو رد قبلہ ہو جیسا کہ جامع الرموز شرح و قایہ
 ص ۳۳ حادیہ اوین ص ۳۶۱ اور فتاویٰ سراہی ص ۳۲ پر لکھا ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ

۱۔ اس گناہست کہ در شر شا نیز کند

۲۔ پست باران طریقت بعد ازین تعمیر ما

مسی المسیر من طاعتک لا إله الا الله یا من قبل المسیر و یعلم عن الکثیر قبل مسی المسیر
واعف عنی الکثیر فکنت العفو الفلور۔ اس سلسلہ کی روایات سے دو چیزیں ثابت ہوتی
ہیں۔ اول یہ کہ تباہی گاہ مرنے والے کو بھی یہ تمام اتفاق دہرائے جائیں۔ دوم موت واقع ہونے
تک ان کلمات مبارکہ کا تکرار کرنا چاہئے۔

دوم۔ اگر مرنے والے کی جانگی کا مرحلہ سخت ہو جائے تو اس کی چارپائی کو اس جگہ لیجنا چاہئے
جس جگہ وہ نماز پڑھا کرتا تھا حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ اس طرح
کرنے کا فائدہ یہ ہو گا کہ اگر اس کی موت کا وقت ضیق آیا تو اس کی تکلیف میں تخفیف ہو
جائے گی اور اگر اس کی موت کا وقت آچکا ہے تو ہا آسانی موت واقع ہو جائے گی۔ (طب النائم)
سیوم۔ سورہ یاسین اور سورہ صافات پڑھی جائیں ہر دو کی مشترکہ فضیلت تو یہ ہے کہ مرنے
والے کی روح ہا آسانی قبض ہو جاتی ہے اور یس کی فضیلت میں ایک روایت مصباح کنفی میں
وارد ہے اور سورہ صافات کے حلقہ وارد ہے کہ اس سے مرنے والا شیا میں کے شر اور شرک
کے ضرر سے محفوظ رہتا ہے اسی طرح اور بعض سورتیں اور آیات فرکاریہ کی تلاوت
کرنے کا بھی حکم وارد ہوا ہے۔

چہارم۔ مرنے والے کے جسم کو ہاتھ نہ لگایا جائے کہ اسے اس سے تکلیف ہوتی ہے
پنجم۔ ویسے تو ہر شخص کو خداوند عالم سے حسن عین رکھنا چاہئے مگر مرنے والے کیلئے خصوصی
ہدایت ہے کہ وہ خدا سے حسن عین رکھے اور اس کی رحمت واسعہ کا امیدوار رہے چنانچہ امالی
شیخ طوسی میں ایک روایت موجود ہے کہ صورت روئی، جلد نہ فزاید مرنے والے کے عین غنی کی قیمت ہشت ہے۔
ششم۔ جنب آدمی اور حیض والی عورت مرنے والے کے پاس نہ جائیں احادیث میں وارد ہے
کہ اس سے ان ملائکہ کو اذیت پہنچتی ہے جو وہاں موجود ہوتے ہیں۔

ہفتم۔ مرنے والے کو توبہ واستغفار کرنے کی تلقین کی جائے کیونکہ روایات میں وارد ہے کہ جب
تک روح بدن سے کھج کر طلق تک نہ پہنچ جائے اس وقت تک توبہ کا دروازہ کھلا رہتا ہے اور
قبول ہو سکتی ہے رزقنا اللہ التوبۃ قبل الموت والمظفرۃ بعد الموت۔

ہشتم۔ جب موت واقع ہو جائے تو میسن کی آنکھیں بند کی جائیں 'منہ بند کر دیا جائے اور دونوں
ہاتھ اس کے پہلوؤں کے ساتھ دراز کر دیئے جائیں تاکہ اس کا منظر قبیح نہ ہو جائے۔

نہیں مرنے کے بعد اسے تھانہ چھوڑا جائے حدیث میں وارد ہے کہ اگر میت کو تھما چھوڑا جائے تو شیطان اس سے پھینچ چھاڑ کرتا ہے۔

دہم۔ فقہاء نے ذکر کیا ہے کہ اگر کوئی شخص رات کے وقت مرے تو اس کے پاس چراغ روشن کیا جائے مگر احادیث سے اس بات کا استغناء مشکل ہے کیونکہ ان میں تو صرف یہ وارد ہے کہ مرنے والے جس مکان میں رہتا تھا وہاں چراغ روشن کیا جائے چنانچہ اصول کافی میں وارد ہے کہ جس مکان میں حضرت امام محمد باقر کی وفات ہوئی تھی وہاں مدت العمر حضرت امام جعفر صادقؑ چراغ روشن کیا کرتے تھے۔ اسی طرح جہاں حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کا انتقال ہوا تھا وہاں حضرت امام موسیٰ کاظمؑ پابند سلاسل ہو کر عراقی تشریف لے جانے تک برابر چراغ روشن کیا کرتے تھے۔ واللہ اعلم

یا زودہم۔ بعض آثار سے ظاہر ہوتا ہے کہ میت کے پاس بالخصوص قبر کے پاس قرآن خوانی کی جائے۔ چنانچہ ایک روایت میں وارد ہے کہ جناب سید عالم سلام اللہ علیہ نے جناب امیر علیہ اسلام کو وصیت کی تھی کہ میری قبر کے پاس قرآن کی تلاوت کرنا۔ (مسند ابوساکن)

دوازدهم۔ مرنے کے بعد تجیز و تحنن میں جلدی کی جائے یہاں تک کہ بعض روایات میں وارد ہے کہ اگر کوئی شخص دن میں مرے تو اس کے کفن دفن میں رات کا انتظار نہ کیا جائے اور اگر رات کو مرے تو اسکی تجیز و تدفین میں دن کا انتظار نہ کیا جائے ہاں البتہ اگر موت میں اشتباہ ہو جیسا کہ سکتا یا دیگر بعض امراض قلبیہ میں ہوتا ہے تو پھر اس وقت تک تاخیر واجب ہے جب تک اسکی موت کا یقین نہ ہو جائے (واللہ الموفق)

عسل میت اور اس کے بعض اسرار و رموز

میت کو غسل دینا بالاتفاق واجب ہے اور اس کے اندر میت سے حاصل ہونے والے اسرار و رموز پوشیدہ ہیں جن میں سے بعض کی طرف ذیل میں اشارہ کیا جاتا ہے۔

پہلی رمز۔ جدید طبی استکشافات سے یہ بات واضح ہو چکی ہے۔ کہ موت کے بعد جسم انسانی پر مختلف قسم کے خطرناک جراثیم پیدا ہو جاتے ہیں ان کا قلع قمع کرنے کیلئے غسل میت فرض کیا گیا ہے۔

دوسری رمز۔ بیماری اور تکلیف کی وجہ سے مرنے والے کے جسم پر مختلف قسم کی کٹائیں جمع ہو جاتی ہیں ان کے ازالہ کیلئے غسل واجب کیا گیا ہے تاکہ مرنے والا جنت الفردوس جیسے پاک و پاکیزہ مقام میں داخل ہونے کے قائل ہو سکے۔

تیسری رمز۔ چونکہ مرنے والے نے اہل آخرت ملائکہ مقربین اور دیگر معصومین علیہم السلام سے ملاقات کرنا ہے اس لئے واجب ہے کہ پاک و پاکیزہ ہو کر جائے تاکہ ان سے ملاقات کرنے کے لائق ہو سکے۔

چوتھی رمز۔ چونکہ مرنے والے نے رب العالمین اور احکم الحاکمین کی بارگاہ میں حاضر ہونا ہے اس لئے عفا و شرعا واجب و لازم ہے کہ وہ ہر قسم کی جسمانی و روحانی کثافات و فداغیت سے پاک و صاف ہو کر حاضر ہو۔ "قلی غیر فلک من المصلح والاسرائی لا یطہی علی المتطہل ولہما ذکرنا کفایتہ لمن لا یطہی ذلہ"۔

فاسل کے احکام

فاسل میت کے غسل میں جن مرحلوں میں فاسل کی جاتی ہے پھر مرحلہ پائل (فاسل دینے والے) دوسرا مفول (جس کو غسل دیا جاتا ہے) اور تیسرا خود کیفیت فاسل سے متعلق ہے چنانچہ ذیل میں پے فاسل کے احکام بیان کئے جاتے ہیں۔

مسئلہ ۱۔ اس بحث کی ابتداء میں ذکر کیا جا چکا ہے کہ اگرچہ مشہور بین النساء یہ ہے کہ میت کے تمام احکامات وقت اختصار سے نکل کر کفن و دفن تک واجب کفائی ہیں۔ مگر خاندان عصمت و صہارت کے ارشادات سے جو کچھ ظاہر ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ ان سب احکام کے پیچھے پائل مخاطب مرنے والے کے دلی و وارث ہیں ہاں اگر وہ نہ ہوں یا ہوں مگر اپنے فرض کی انجام دہی سے انکار کر دیں تو پھر حاکم شرع (نبی و امام یا ان کے نائب خاص و عام) پر اس فرض کی انجام دہی عائد ہوگی اور اگر وہ بھی موجود نہ ہوں تو پھر ان عام اہل ایمان کا فرض ہے کہ جن کو مرنے والے کا موت کا علم ہو جائے کہ وہ اس فریضہ کو انجام دیں۔

بہر حال اسی مسئلہ کی یہ پہلی فرع ہے کہ میت کی وراثت لینے میں جو شخص سب سے اولیٰ ہے میت کے تمام لواحقین کی انجام دہی بھی اسی پر فرض ہے اس اجمال کی بقدر ضرورت تفصیل یہ ہے کہ وراثت میں وارثوں کے تین طبقے ہیں طبقہ اولیٰ جس میں میت کی اولاد اور ان کی عدم موجودگی میں ان کی اولاد اور والدین شامل ہیں۔ دوسرا طبقہ جس میں میت کے بھائی بہنیں یا ان

کی عدم موجودگی میں ان کی اولاد اور جد و جہد داخل ہیں اور تیسرا طبقہ جس میں ۱۲ "ماسوں خالہ اور پھوپھی اور ان کی عدم موجودگی میں ان کی اولاد۔ تو جس طرح وراثت کا یہ ضابطہ ہے کہ جب تک پہلے طبقہ کا ایک شخص بھی موجود ہو تو دوسرے طبقہ کو میراث نہیں ملتی اور جب تک دوسرے طبقہ کا ایک فرد بھی موجود ہو تو تیسرے طبقہ تک نوبت نہیں پہنچتی۔ یہی قانون یہاں غسل میت کے سلسلہ میں بھی جاری ہو گا۔ اس سلسلہ میں بناء پر اقویٰ میت اور قائل میں ذکوریت اور الوثیت میں مماثلت کی بھی کوئی شرط نہیں ہے ہاں زیادہ سے زیادہ یہ ہو گا کہ اگر مرنے والی عورت ہے اور وارث مرد ہے یا مرنے والا مرد ہے اور وارث عورت تو اس صورت میں وہ خود غسل نہیں دیں گے بلکہ دوسرے سے دلوائیں گے لیکن اس سے ان کی ولایت تو ساتھ نہیں ہو سکتی۔ ہاں اگر ایک ہی طبقہ میں مرد بھی موجود ہوں اور عورتیں بھی تو مرد عورتوں پر مقدم سمجھے جائیں گے البتہ اس مقدمہ میں صرف ایک استثناء ہے اور وہ یہ کہ اگر بیوی مر جائے اور اس کا شوہر موجود ہو یا شوہر مر جائے اور بیوی موجود ہو تو یہ ایک دوسرے کے فرائض موت انجام دینے میں سب وارثوں پر مقدم ہیں ہاں البتہ اس بات میں اخبار و اقوال میں قدرے اختلاف ہے کہ یہ ہر دو ایک دوسرے کو بھرا "عن اللباس" بھی غسل دے سکتے ہیں یا کپڑوں کے ساتھ؟ اظہر یہ ہے کہ عاریا "عن اللباس" غسل دے سکتے ہیں ہاں احتیاط یہ ہے کہ غسل دیتے وقت میت پر کپڑا ڈالکر اور اسکے اندر ہاتھ لے جا کر غسل دیں اور اگر مزید احتیاط کریں تو ہاتھوں پر بھی کپڑا لپیٹ لیں اور ظاہر یہ ہے کہ غسل کے عمل ہونے کے ساتھ وہ کپڑا بھی خود بخود پاک ہو جائے گا۔

تغلی نہ ہے کہ جو عورت طلاق رجعی کے بعد ہنوز عدت کے اندر ہے اس کا حکم زوجہ والا ہے نیز بناء پر مشہور اس المطلق نصوص کے سلسلہ میں آزاد اور کنیز اور عقد دائمی اور عقد منقطع میں بھی کوئی فرق نہیں ہے اسی طرح غسل و بناء کا مسلمان ہونا نیز عاقل اور عیار مشہور بالغ اور اثنا عشری ہونا بھی ضروری ہے۔

مسئلہ ۲۔ نصوص و فتاویٰ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ قائل و مغسول کے درمیان ذکوریت اور الوثیت میں اتحاد ضروری ہے۔ یعنی مرد کو مرد اور عورت کو عورت غسل دے ہاں البتہ اس سلسلہ میں زن و شوہر کے علاوہ جس کا لہر تھکا کہ کیا گیا ہے دو صورتوں کا اور استثناء کیا گیا ہے

اول یہ کہ جن عورتوں کے ساتھ مرد ایسی نسبی یا رضائی قرابت قریہ رکھتا ہے (جیسے حقیقی بھائی، بہن اور ماں بیٹی یا رضائی ماں بہن اور بیٹی وغیرہ) ایسی نسبی رشتہ داری رکھتا ہے جیسے ماں اور بہن وغیرہ کہ جسکی وجہ سے وہ کبھی بھی ان سے نکاح نہیں کر سکتا اور یہی حکم عورت کا ہے کہ جن مردوں سے بھی رشتہ داری کی بنا پر نکاح نہیں کر سکتی وہ ایک دوسرے کو غسل دے سکتے ہیں لیکن وہ شرطوں کے ساتھ متاثر مشہور و منصور اس صورت میں جبکہ مماثل یعنی مرد کیسے مسلمان مرد اور عورت کیلئے مسلمان عورت موجود نہ ہو۔ دوسرے یہ کہ کپڑوں کے باہر سے دیں نہ کہ تنگی حالت میں دوم یہ کہ جب مرنے والا لڑکا تین سال کا یا اس سے کم عمر کا ہو یا مرنے والی لڑکی تین یا تین سال سے کم عمر کی ہو تو یہاں بھی مماثلت کی شرط نہیں ہے بلکہ اس صورت میں لڑکے کو عورتیں اور لڑکی کو مرد اور وہ بھی مجھوا "عن اقرب غسل دے سکتے ہیں۔

مسئلہ ۳۔ جب کوئی مرد یا عورت مر جائے اور کوئی مماثل موجود نہ ہو اور نہ ہی مذکورہ بالا محارم میں سے کوئی غیر مماثل محرم موجود ہو تو ان کے غسل کے لئے عیسیٰ کیا کرنا چاہئے؟ کیا اسے غیر مماثل اور غیر محرم مرنے والے کو کھانسی اور جھکائی یا مرنے والی عورت کو اجنبی (مرد) کپڑوں کے اوپر سے غسل دیں؟ یا اسے تمھیں کرائیں یا صرف اس کے منہ ہاتھ کو دھوئیں یا اس کو غسل کے بغیر دفن کر دیا جائے؟ اس میں قدرے اختلاف ہے مگر مشہور و منصور قول یہ ہے کہ اس صورت میں (خدا نکلند) اسے بغیر غسل ہی نماز جنازہ پڑھ کے دفن کر دیا جائے واللہ العالم۔

مسئلہ ۴۔ اگر غسل کے سلسلے میں مرنے والے کا کوئی مماثل موجود نہ ہو اور نہ ہی محارم میں سے کوئی غیر مماثل موجود ہو مگر اہل کتاب (یسود و نصاریٰ) میں سے مماثل موجود ہوں تو کیا ان سے غسل دلویا جاسکتا ہے یا نہیں؟ مشہور بین الفقہاء یہ ہے کہ پہلے ان کو کما جائے گا کہ وہ خود غسل کریں اس کے بعد ان سے میت کو غسل دلویا جائے گا یہ حکم مشہور بین الفقہاء ہے اور اس کے متعلق کتب معتبرہ میں دو روایتیں موجود ہیں اگرچہ دونوں روایتیں ضعیف ہیں کیونکہ ایک روایت کے اکثر راوی افعلی (عبداللہ بن علی بن امام جعفر صادقؑ کی امامت کے قائل) ہونے کی وجہ سے بدعتیہ ہیں اور دوسری کے اکثر راوی زیدی (زید بن امام زین العابدینؑ کی امامت کے قائل) ہیں مگر ائمہ و اشراف قول یہ ہے کہ اہل کتاب نجس ہیں (انما المشرکون نجس) اس لئے یہ حکم اشکال و تردد سے خالی نہیں ہے واللہ العالم و صلواتہ۔

مفسول سے متعلق احکام کا بیان

ہر وہ شخص جو بظاہر اصول اسلام کا اقرار کرتا ہے اور بعض ضروریات دین کا انکار کرنے کی وجہ سے "خوارج" نواصب اور غالیوں کی طرح محکوم یا کفر بھی نہیں ہے تو اس کو غسل دینا واجب ہے اگرچہ اصول ایمان کا اقرار نہ کرتا ہو لہذا جو لوگ حقیقی کافر و مشرک ہیں یا شرعاً ان کے ساتھ ملحق ہیں۔ ان کو غسل میت دینا یا کفن دینا یا دفن کرنا یا دیگر اسلامی احکام کا ان پر جاری کرنا جائز نہیں ہے اگرچہ وہ مسلمانوں کے اختتامی قریبی رشتہ دار ہی کیوں نہ ہوں حتیٰ کہ ماں باپ ہی کیوں نہ ہوں۔

مسئلہ ۱۔ جو شخص مسلمان کے نطفہ سے پیدا ہوا ہے اسے مسلمان ہی سمجھا جائے گا۔ خواہ بچہ ہو یا دیوانہ بلکہ اگر چار ماہ یا اس سے زائد کا حمل بھی ساقد ہو جائے تو اس کا بھی غسل و کفن اور دفن واجب ہے۔

شہید کے مسائل

مسئلہ نمبر ۱۔ جو شخص اپنے شرعی جہاد اور دینی جہاد کے لیے شہید ہو جائے تو اسے شہید ہو جانے جو نبی یا امام کے حکم سے کیا گیا ہو یا ایسے دفاعی جہاد میں شہید ہو جو کہ مرکز اسلام کی حفاظت کی خاطر کیا گیا ہو جبکہ کفار نے اس پر ہلہ بول دیا ہو تو اسکو نہ غسل دیا جائے گا نہ حنوط اور نہ کفن بلکہ اس پر صرف نماز جنازہ پڑھ کے اسے اس کے خون آلود کپڑوں میں دفن کر دیا جائے گا ہاں اگر اس کے جسم پر چڑے کی کوئی چیز ہو جیسے خف ٹوپی اور پوشین وغیرہ تو ان کو اتار لیا جائے گا مگر یہ کہ ان کو خون لگا ہوا ہو تو اس صورت میں انکو نہیں اتارا جائے گا مگر شرعی جہاد کے علاوہ اس کی دو شرطیں اور بھی ہیں۔ اول یہ کہ معرکہ جنگ میں جاں بحق ہوا ہو لہذا اگر اس کو وہاں سے اٹھا کر کہیں لوہر لوہر لے جایا گیا اور وہاں جا کر اس نے دم توڑا تو اس پر شہید والے احکام حرتب نہیں ہوں گے۔ دوم مسلمان اس کے پاس اس وقت پہنچیں جبکہ وہ دم توڑ چکا ہو اور اگر اس وقت پہنچیں جبکہ هنوز اس میں کچھ رقی حیات باقی تھی تو پھر بھی علی الاشرار والا تھرا اس پر شہید والے مذکورہ بالا ظاہری احکام جاری نہیں ہوں گے (گو وہ شہید ہے)

مسئلہ ۲۔ اگر شہید کا لباس اتار لیا گیا ہو تو پھر اسے کفن دینا واجب ہے ورنہ اس کا خون اس کا غسل اور اس کا خون آلود لباس اس کا کفن سمجھا جائے گا۔

مسئلہ ۳۔ جنہ فی سبیل اللہ میں شہید ہونے والے کے علاوہ بعض اور مرنے والوں کو بھی احادیث میں شہید کہا گیا ہے جیسے وہ شخص جو اپنے اہل و عیال کی حفاظت کرتے ہوئے مارا جائے یا جو دریا میں ڈوب کر مر جائے یا جو عورت خاص کی حالت میں مر جائے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ ان کو شہادت کا درجہ اور ثواب ملے گا مگر شہید راہ خدا والے ظاہری احکام ان پر حرتب نہیں ہوں گے۔

جس شخص کو درندے کھا جائیں اس کے احکام

مسئلہ ۱۔ مشہور بین الفقہاء یہ ہے کہ اگر کسی میت کے جسم کا صرف بعض حصہ ملے تو دیکھا جائے گا کہ کیا اس حصہ میں سینہ موجود ہے یا وہ حصہ بھی صرف سینہ تو پھر اس پر پورے جسم والے احکام حرتب ہوں گے۔ یعنی اسے غسل و کفن دیا جائے گا۔ اور نماز جنازہ پڑھ کر اسے دفن کیا جائے گا اور اگر اس حصہ میں سینہ نہیں لیکن اس میں کوئی ہڈی ہے تو پھر اسے صرف غسل دے کر اور کسی کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دیا جائے گا غسل نہ رہے کہ مذکورہ بالا دوسرے احکام کا تو احادیث میں تذکرہ موجود ہے مگر ان میں غسل دینے کا کوئی تذکرہ نہیں ہے اگرچہ احوط یہی ہے کہ قول مشہور کے مطابق عمل کیا جائے۔

مسئلہ ۲۔ بعض احادیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ جس آدمی کو درندے کھا جائیں خدا سب کو مخلوط رکھے) اور اس کا صرف ہڈیوں کا ڈھانچہ ملے جس پر کوئی گوشت نہ ہو تو اس ڈھانچہ کا حکم بھی اصل جسم والا ہے کہ اسے غسل و کفن دیا جائے گا اور اس پر نماز جنازہ پڑھ کر اسے دفن کیا جائے گا۔

شرعی واجب القتل کے احکام

مسئلہ ۱۔ اجماع کی حد تک مشہور بین الفقہاء یہ ہے کہ جس شخص کو زنا کرنے یا نفس محترمہ کو قتل کرنے اور پھر شرعی طریقہ پر جرم کے ثابت ہو جانے کے بعد رجم کرنا یا قتل کرنا واجب ہو جاتا ہے۔ تو رجم یا قتل سے پہلے (غلوہ وہ مرد ہو یا عورت) اسے حکم دیا جائے گا کہ وہ غسل میت کر کے حنوط لگائے اور کفن پین لے اس کے بعد اس کو سنگسار یا قتل کیا جائے گا بعد ازاں اس کو غسل میت دینے کی ضرورت نہیں ہے صرف اس پر نماز جنازہ پڑھ کر اسے دفن کر دیا جائے گا اور اگر اس نے پہلے غسل نہیں کیا تھا تو پھر اسے غسل دیا جائے گا اگر اس مسئلہ پر سب فقہاء کا

اتفاق نہ ہوتا تو اس میں متفقہ کرنے کی بڑی محتاجت تھی کیونکہ یہ حکم بظاہر شرعی قواعد کے خلاف ہے ظاہر ہے جو نجاست موت کے بعد طاری ہوتی ہے وہ سبقت غسل سے قلمور نہیں ہو سکتی نیز اس فتویٰ کا ماخذ صرف ایک روایت ہے جو کافی میں مسند ضعیف اور قبیح میں مرسلہ "منقول ہے" اس کے خلاف بہت سی احادیث صحیحہ و صحیحہ موجود ہیں کہ ہر مرنے والے مسلمان کو غسل دینا واجب ہے اور یہ روایت ان کی تخصیص بننے کی اہلیت نہیں رکھتی ہر حال احتیاط اس میں ہے کہ موت کے بعد اس کو دوبارہ بھی غسل دیا جائے۔ (ماخذ العالم)

حالت احرام میں مرنے والے کے احکام و مسائل۔

اگر کوئی شخص حالت احرام میں مر جائے احرام خواہ حج کا ہو یا عمرہ کا اور پھر عمرہ مفرد ہو یا حج تمتع کا اس کے باقی سب احکام دوسرے اموات والے ہیں صرف ایک بات میں فرق ہے کہ اس کو کافور سے حنوط نہیں کیا جائے گا اور نہ ہی کوئی اور خوشبو اسے لگائی جائے گی۔

مسئلہ ۱۔ محرم (احرام والے شخص) کے حکم میں ان لوگوں کو شامل نہیں کیا جائے گا جن پر احرام کے علاوہ کسی اور وجہ سے خوشبو لگانی جائز ہو جیسے عادت وراثت والی عورت یا احکاف میں پٹننے والا مرد کیونکہ ہمارے مذہب میں قیاس جائز نہیں ہے اور اس مسئلہ میں کوئی نص موجود نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۔ ظاہر یہ ہے کہ جسم کے وہ اعضاء جن کا غسل و کفن واجب ہے (جن کی تفصیل ادھر مذکور ہے) ان کا حکم بھی پورے جسم والا ہے لہذا ان کو بھی حنوط نہیں کیا جائے گا۔

غسل میت کا احکام

کیفیت غسل بیان کرنے سے پہلے اس غسل کے شرائط 'واجبات' مستحبات اور کمادات کا بیان کر دینا مناسب معلوم ہوتا ہے۔

غسل میت کے شرائط

سو واضح ہو کہ غسل میت کے متبادر مشہور شرائط وہی ہیں جو وضو اور غسل جنابت کے ہیں جیسے نیت کرنا، پانی اور مقام غسل کا پاک ہونا اور غسی نہ ہونا وغیرہ اگرچہ یہ فتویٰ اشکال سے غالی نہیں ہے کیونکہ وضو ہو یا غسل جنابت یہ سب رفع حدث (یا طہنی کثافت کے ازالہ) کے لئے کئے جاتے ہیں جن میں قصد قربت وغیرہ شرائط کا ہونا ضروری ہے مگر غسل میت رفع خبث

(ظاہری نجاست کے ازالہ) کے لئے کیا جاتا ہے کیونکہ ظاہر مشہور و منصور مرنے سے انسان کا جسم نجس ہو جاتا ہے۔ (اسی لیے تو غسل مس میت واجب ہے) اور ظاہر ہے کہ ظاہری نجاست کا ازالہ (جیسے اگر نجس کپڑا وغیرہ پاک کرنا ہو تو وہ ان شرائط میں سے کسی ایک شرط کے ساتھ مشروط نہیں ہے تاہم چونکہ فتوائے مشہور احتیاط کے مطابق ہے لہذا اسی کے مطابق عمل کرنا سب سے (واللہ العالم)

یہاں بریں اگر ایک ہی شخص غسل دے یعنی پانی بھی وہی ڈالے اور وہی میت کو اسٹے پٹے تو وہی غسل کی نیت کرے گا لیکن اگر وہ شخص غسل دے رہے ہوں یعنی ایک پانی ڈالنے والا ہو وہ سراسر میت کے اٹنے پٹنے والا ہو تو اب نیت کس کو کرنی چاہئے؟ اگرچہ بالعموم یہ خیال کیا جاتا ہے کہ نیت پانی ڈالنے والے کو کرنی چاہئے کیونکہ دراصل عامل وہی ہے مگر احادیث اہل بیتؑ میں غور و فکر کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اصل عامل وہ ہے جو میت کو الٹ پلٹ رہا ہے اور اس کی کثافت اپنے ہاتھوں سے دور کر رہا ہے لہذا نیت اسی کو کرنی چاہئے اور اگر مزید احتیاط کے لئے پانی ڈالنے والا بھی نیت کے تو بہتر ہے نیز مشہور ہے کہ جب سب کافور اور آب خالص سے غسل دیتے وقت ہر بار الگ الگ نیت کرنا چاہئے۔ مگر ہم وضو کے مسئلہ میں نیت کے متعلق جو تحقیق ذکر کر چکے ہیں اس کے مطابق یہ بحث بالکل ہی عبث ہو کر رہ جاتی ہے ظاہر ہے کہ غسل میت ایک فعل ہے (جو نین اضمال کا مجموعہ ہے) لہذا اس کی بجائے آوری کے لیے ایک ہی محرک و داعی کافی ہے اور وہ ہے قبیل حکم شریعت، قصد قربت و بس۔ اسکے علاوہ کسی چیز کا وجوب ثابت نہیں ہے واللہ العالم۔

غسل میت کے واجبات

غسل میت کے واجبات آٹھ ہیں۔

- ۱۔ تین غسل دینا: آبِ سدر، آبِ کافور اور آبِ خالص سے
- ۲۔ اضمال میں ترتیب یعنی پہلا آبِ سدر سے دوسرا آبِ کافور سے اور تیسرا آبِ خالص سے دینا۔
- ۳۔ وقت اختیار کی طرح میت کو رو، تیلہ کر کے غسل دینا۔
- ۴۔ غسل دیتے وقت میت کی شرمگاہ کو کپڑے کے قطعہ سے ڈھانچنا ہاں اس سے زن و شوہر

کے لئے ہے تو پھر بعض نجاست کا پیلے زائل کرنا چہ معنی وارد؟۔

مگر چونکہ قول مشہور احتیاط کے مطابق ہے اس لئے اس کی ضروری کرنا اولیٰ ہے۔

حسل میت کے مستحبات حسل میت کے مستحبات چودہ ہیں۔

۱۔ ہر سہ افسل میں سے ہر حسل سے پہلے اسی پانی سے میت کے ہاتھوں کا آدمی کنٹیوں تک اور شرمگاہ کا تین تین بار دھونا۔

۲۔ ہر حسل میں ہر ہر حصہ بدن (سر اور دائیں بائیں جانب) کا تین تین بار دھونا۔

۳۔ جس عضو کو دھونا شروع کیا جائے اس کی تکمیل تک پانی کی دھار کو قطع نہ کرے۔

۴۔ میت کی انگلیوں اور دوسرے جوڑوں کو نرم کرنا (لیکن اگر بہت سخت ہو جائیں تو پھر ان کو اپنی حالت پر چھوڑ دیا جائے)

۵۔ حسل دہندہ کو حسل دیتے وقت بالخصوص میت کی شرمگاہ دھوتے وقت ہاتھ پر کپڑے کا کلاہ لپیٹنا۔

مشقی ہیں اگرچہ وہاں بھی یہ ہر جانب سے دھونا ضروری ہے (پچہ دیکھا)
(تقدم)

۶۔ اصغائے حسل میں ترتیب یعنی پہلے سر پھر دائیں جانب اور اس کے بعد بائیں جانب کو حسل دینا۔

۷۔ اظہر و اظہر یہ ہے کہ سدر (بھری کے سچ) اور کافور اتنی مقدار میں نہ ڈالے جائیں کہ آب مطلق آب مضاف بن جائے بعض روایات میں سدر کے سات پتے ڈالنے کا تذکرہ ہے۔ ہر کیف اتنی مختصر مقدار ڈالی جائے کہ پانی پر آب سدر و آب کافور کا اطلاق ہو سکے لا مغلنی بان الاظہر ہو الاحوط۔

۸۔ مشہور یہ ہے کہ اگر سدر و کافور نہ مل سکے تو ان کی بجائے آب خالص سے تین حسل دینے واجب ہیں مگر اظہر یہ ہے کہ اس صورت میں حسل سدر و کافور کا وجوب ساقط ہو جائے گا اور فقط آب خالص سے ایک حسل دینا کافی ہے اگرچہ احوط یہ ہے کہ قول مشہور کی اتباع کی جائے۔

۹۔ مشہور یہ ہے کہ حسل میت سے پہلے بدن سے ظاہری نجاست کا ازالہ واجب ہے اگرچہ اس کے وجوب میں کلام کی بڑی محابش ہے کیونکہ جب خود حسل میت ظاہری نجاست کے ازالہ

۸۔ غسل دیتے وقت حقولہ دعاؤں کا پڑھنا مثلاً ”یہ دعا جو حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے فرمایا (اگر مومن کو غسل دیتے وقت یہ دعا پڑھے تو اس کے گناہ گہرے کے سوا ایک سال کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔“ **اللہم ان هذا بدن عبدک المؤمن قد اخرجت روحہ و لولت منها لعلوک علوک“** (وسائل الثیہ)

دوسری روایت میں وارد ہے کہ جو مومن مومن کو غسل دیتے وقت یہ پڑھے ”ما رب علوک علوک“ تو خدا اسے معاف ہی کر دے گا مناجات موسیٰ میں وارد ہے کہ جناب موسیٰ نے عرض کیا یا اللہ! جو شخص میت کو غسل دے اس کا اجر و ثواب کیا ہے؟ ارشاد قدرت ہوا۔ **المسلم من غلوه کوم ولدتہ لہ**۔ میں اس کے گناہوں سے اسی طرح پاک کر دتا ہوں جس طرح اس کی ماں نے اسے جنا تھا۔ (ثواب الاعمال)

۹۔ کٹڑی کے پھنے پر غسل دینا بہتر ہے کہ یہ ہڈی بلند جگہ پر رکھا جائے اور پاؤں والی جانب قدرے پست ہو تاکہ غسل دیتے وقت اس کے نیچے پانی جمع نہ ہو جائے۔

۱۰۔ غسل کے پانی کے لئے گڑھا کھودا جس میں پانی جمع ہو۔
۱۱۔ غسل کے بعد مقام و پر کچھ کہاں رکھنا تاکہ اگر کچھ غلاطت خارج ہو تو اس سے میت کا بدن اور کفن ملوث اور نجس نہ ہو جائے۔

۱۲۔ غسل دینے والے کا میت کے ایک جانب کھڑا ہو کر غسل دینا اور اسی طرح میت کے اوپر کھڑا نہ ہونا کہ میت اس کی دو ٹانگوں کے درمیان آجائے کہ اس میں سوء ادبی پائی جاتی ہے۔

۱۳۔ پہلے دو غسلوں (آب سرد کاغور) میں میت کے پیٹ کو نرمی کے ساتھ ملنا تاکہ اگر پیٹ میں کچھ کثافات ہے تو وہ خارج ہو جائے البتہ آخری غسل کے بعد ایسا نہیں کرنا چاہیئے۔

۱۴۔ غسل کے بعد تولیہ وغیرہ سے بدن کو خشک کر کے پھر کفن پہنانا چاہیئے۔
غسل میت کے مکروہات

اس عمل کے مکروہات چھ ہیں۔

۱۔ غسل دیتے وقت میت کو بٹھانا کیونکہ اس طرح میت کو اذیت ہوتی ہے جو کہ بمنوع ہے۔
۲۔ میت کے سر، بغل اور زیر ناف وغیرہ مقلات سے بال موٹنا یا ڈاڑھی کو کٹھکس کرنا اور ناخن کاٹنا اور اگر ایسا کیا جائے یا خود کچھ بال وغیرہ ٹوٹ جائیں تو ان کو میت کے ہمراہ رکھ دینا چاہئے۔

اس فصل کے بعض مسائل

- مسئلہ ۱۔ اگر غسل دینے والا خود میت کا شرعی ولی نہ ہو تو پھر ولی سے اجازت حاصل کرے۔
 مسئلہ ۲۔ میت کو غسل دینے اور اس کے دیگر واجبات پر اجرت لینا حرام ہے۔
 مسئلہ ۳۔ اگر یہ معلوم نہ ہو سکے کہ میت مرد کی ہے یا عورت کی تو اسے مرد اور عورت ہر دو غسل دے سکتے ہیں لیکن کپڑے کے لوہے سے۔

مسئلہ ۴۔ اگر غسل دینے سے میت کے گوشت کے گرنے کا اندیشہ ہو جیسے چمک زدہ یا انگ میں جلا ہوا آدمی تو اس صورت میں مشہور یہ ہے کہ اسے غسل کے عوض تمیم کرایا جائے مگر احوط یہ ہے کہ اگر ہاتھ لگانے سے گوشت گرنے کا اندیشہ ہو تو اس صورت میں اس پر پانی ڈالنے پر اتکا کیا جائے لیکن اگر ایسا بھی نہ ہو سکے تو پھر تمیم کرایا جائے مگر اس صورت میں بھی بعض روایات سے غسل دینے کا ہی وجوب ظاہر ہوتا ہے چنانچہ دُن میں وارد ہے کہ غسل دینے سے کچھ گوشت پست کر جائے تو اسے کفن میں رکھ دیا جائے اس لئے یہ مسئلہ اطفال سے خالی نہیں ہے۔ (واللہ اعلم بحقائق احکامہ)

مسئلہ ۵۔ اگر پانی دستیاب نہ ہو یا استعمال میں کوئی مانع ہو تو پھر غسل کے عوض میت کو تمیم کرایا جائے گا۔

مسئلہ ۶۔ اگر مرنے والے کے ذمہ کوئی غسل واجب ہو جیسے جنب آدمی مر جائے یا حیض و نفاس والی عورت مر جائے تو صرف ایک غسل میت دینا ہی کافی ہے اس سے سب حدیث رفع ہو جائیں گے۔

مسئلہ ۷۔ اگر حاملہ عورت مر جائے اور اس کے پیٹ میں کابل بچہ زندہ موجود ہو تو اس کا شکم چاک کر کے بچہ کو واجباً نکالا جائے اور پھر اس جگہ کو سی کر غسل و کفن دیا جائے۔
 مسئلہ ۸۔ اگر جنب آدمی میت کو غسل دینا چاہے تو پہلے وضو کرے پھر غسل دے۔
 مسئلہ ۹۔ اسی طرح اگر غسل دینے والا غسل سے پہلا جناب کرنا چاہے تو اسے بھی پہلے وضو کر لینا چاہئے۔

کفن کے احکام

جس میت کو غسل دینا واجب ہے اسے کفن دینا بھی واجب ہے اور مومن کو کفن دینے میں بڑا ثواب ہے چنانچہ حضرت امام محمد باقر علیہ السلام فرماتے ہیں۔ ”من کفن مومنًا کفن کفن ضمن کسوتہ فی یوم القیامتہ جو شخص کسی مومن کو کفن دے وہ ایسا ہے کہ گویا قیامت تک وہ اس کے لباس کا ضمن ہو گیا ہے۔ (کفن)

واجبات کفن

اس بات پر تمام علماء و فقہاء کا اتفاق ہے کہ میت مرد کی ہو یا عورت کی۔ کفن کے واجبہ اجزاء صرف تین ہیں۔ (۱) بڑی چادر جس میں سے لپٹا جائے۔ (۲) قمیص جو کانڈھوں سے لیکر نصف ساق تک ہو۔ (۳) لنگی جو ناف سے لیکر گھٹنے تک ہو اگر نصف ساق بلکہ قدم تک ہو تو افضل ہے اور اگر تینوں پارہات نہ مل سکیں تو جس قدر مل جائے۔ اس مقدار پر اکتفا کیا جائے گا حتیٰ کہ اگر ایک ہی کپڑا ملے تو اسی پر اکتفا کیا جائے گا۔

۴۔ میت مرد کی ہو یا عورت کی۔ اسے خاص ریٹم کا کفن نہ دیا جائے کیونکہ ریٹم کا کفن بالاتفاق حرام ہے۔

۳۔ احتیاط واجب یہ ہے کہ کفن چڑے کا بھی نہ ہو۔

۴۔ کفن پاک ہو۔

۵۔ طہار و جائزہ پر کفن خبی کفن حرام ہے۔

کفن کے مستحبات

۱۔ انسان کو چاہئے کہ اپنی زندگی میں کفن تیار کر کے رکھے کیونکہ ایسا کرنے سے اس کا شمار غفلتوں میں نہیں ہو گا اور جب بھی کفن پر غور و خالے گا تو ایک نیکی اس کے نامہ اعمال میں درج ہو جائے گی جیسا کہ اخبار اہل بیتؑ میں وارد ہے (فروع کفن)

۲۔ کفن عمدہ پہننے سے تیار کرایا جائے کیونکہ اعلیٰ درجہ میں وارد ہے کہ اگر مرد نے والوں کے کفن اچھے ہوئے تو قیامت کے دن ان پر غرور و مہلکات کریں گے بعض روایات میں یوں وارد ہے۔ (اجیدو اکفن موتا کم لا یتوبہم)

اپنے مردوں کے کفن اچھے بناؤ کیونکہ یہ ان کی سنت ہیں۔

۵۰۔ اس کپڑے سے کفن تیار کیا جائے جس میں احرام باندھ کر حج یا عمرہ ادا کیا جا چکا ہو۔

۵۱۔ کپاس کے بنے ہوئے اور وہ بھی سفید کپاس کے بنے ہوئے کپڑے کا کفن دیا جائے۔

۵۲۔ مذکورہ بالا تین واجب کپڑوں کے علاوہ مرد و عورت ہر دو کے لئے یعنی چادر کا اضافہ مستحب ہے اور اگر وہ دستیاب نہ ہو سکے تو اس کے عوض ایک لہجور کا اضافہ کیا جائے۔

۵۳۔ مرد و عورت ہر دو کے لئے ایک ران چچ کا اضافہ ہو قریباً تین ساڑھے تین ہاتھ لمبا اور ایک بالشت یا ڈیڑھ بالشت چڑھا ہو۔ مرد کے صرف پیچھے اور عورت کے آگے اور پیچھے سے ہاتھ کپاس رکھ کر اوپر سے اسے ران چچ کے ساتھ دونوں رانوں کو خوب کس دیا جائے۔

۵۴۔ مرد کے لئے حمام اور اس کے عوض عورت کے لئے دھندلہ اور سینہ بند مستحب ہے حمام اس طرح باندھا جائے کہ دو چار ٹکڑوں کے بعد اسکے دونوں سرے قبضی کی طرح سینہ پر ڈال دئے جائیں یعنی ہاٹیاں سرائائیں پر اور دایاں سرائائیں پر۔

جریدہ تین کے احکام

۵۵۔ مستحبات کفن میں جریدہ تین کا ذکر بھی مناسب ہوتا ہے یہ ہے کہ تر کھجور کی شاخوں کے دو ٹکڑے کاٹ کر بطور جریدہ تین میت کے کفن میں رکھے جائیں جن کا طول ایک بالشت کافی ہے اور اگر ایک ہاتھ کے برابر ہوں تو افضل ہے حدیث میں وارد ہے کہ جب تک جریدہ تین تر رہیں آدمی عذاب سے محفوظ رہتا ہے اس کی وجہ اس حدیث میں یہ بیان کی گئی ہے کہ جب جناب آدمؑ جنت سے نکل کر زمین پر آئے تو ان کو وحشت و غمگینی سے وحشت و گھبراہٹ لاحق ہوئی ہار گاہ خداوندی میں عرض کیا کہ جنت کے درختوں میں سے کوئی درخت دنیا میں بھیجے تب خدا نے کھجور کو نازل کیا۔ جناب آدمؑ اس سے بہت مانوس ہو گئے حتیٰ کہ بوقت وفات اپنی اوداد کو وصیت کی کہ میری موت کے بعد اس کے دو ٹکڑے میرے کفن میں رکھے جائیں کیونکہ جس طرح میں دنیا میں اس کے ساتھ مانوس رہا ہوں اسی طرح امید ہے کہ قبر میں بھی مانوس رہوں گا اس طرح یہ سنت قرار پائی اور بعد والے انبیاء برابر اس پر عمل کرتے رہے (دسائل) اگر کھجور نہ مل سکے تو پھر اس کی جگہ سدر (ہیر) یا انار یا پھر کسی بھی تر درخت کی دو شاخیں رکھی جاسکتی ہیں۔

۵۶۔ ویسے تو جریدہ تین ہر طرح کفن میں رکھے جاسکتے ہیں مگر ان کے رکھنے کا افضل طریقہ یہ ہے کہ ایک جریدہ کفن میں میت کی داہنی جانب قبضی کی ہڈی کے پاس جسم سے ملا کر اور دوسرا بائیں

جانب تھند باندھنے کی جگہ یا گھٹنوں کے اوپر ران اور پٹلی کے درمیان یا قیض اور بڑی چادر کے درمیان زیر بغل پہلو میں رکھ دیا جائے۔ **کما قال الصدوق فی القنہ وعلہ العمل الیوم**۔ کفن پہنانے کا طریقہ یہ ہے کہ سب سے پہلے بڑی چادر چارپائی وغیرہ پر بچھا دی جائے اور اگر دوسری سستی چادر بھی ہو تو وہ بھی اس کے اوپر بچھا دی جائے (اس کے اوپر تیس رکھی جائے اس کے اوپر لگی اس کے اوپر ران چچ اور عورت کا سینہ بند اور علامہ یا دھپہ سرہانے کی جانب رکھ دیا جائے پھر میت کو اوپر لٹایا جائے تو سب سے پہلے ران چچ کسا جائے اس کے بعد لگی (تھنڈا) بندھائی جائے اس کے بعد عورت کا سینہ بند باندھا جائے اور سب کے آخر میں بڑی چادر اس طرح اوڑھائی جائے کہ پہلے پلاں حصہ دائیں جانب پر ڈالا جائے اور پھر واپاں سرا بائیں جانب پر ڈال دیا جائے۔

۱۰۔ کفن پر مختلف عبادات وادعیہ جات لکھی جاتی ہیں اصل تو صرف اس قدر ہے کہ حضرت امام جعفر صادقؑ نے اپنے فرزند جناب اسماعیل کے کفن کے کنارہ پر لکھا تھا **سماعیل بشہد لا الہ الا اللہ** بعد ازاں علامہ کرام نے محمد رسول اللہ اور محمد طہار کے اسماء مبارک لکھنے کا اضافہ کر دیا کتاب "جنتہ الانام" کی بعض روایات سے دعائے ہر من کبیر کے کفن پر لکھنے کی بڑی فضیلت ثابت ہوئی ہے بلکہ بعض آثار سے کتابت قرآن کی بھی فضیلت حشر ہوئی ہے لہذا اسماعیل کی جگہ مرنے والے کا نام لکھ کر کھم شلوات لکھا جائیے۔

۱۱۔ افضل یہ ہے کہ یہ کلمات وادعیہ جات ترت حنیفہ "خاک وفا ہے" لکھے جائیں جیسا کہ احتجاج طبری کی بعض توقعات مبارکہ سے ظاہر ہوتا ہے۔

کفن کے کمزورات

کفن کے سلسلے میں چند چیزیں مکروہ ہیں۔

۱۔ سیاہ رنگ کے کپڑے کا کفن نہ۔

۲۔ کتان (ہٹ سن) کے کپڑے کا کفن نہ۔

۳۔ اہل سنت کی کتابوں سے بھی اسکی فضیلت ثابت ہوتی ہے اگر وہ اہل حق کی خدمت میں اس سنت رسولؐ کو ترک کر دیں تو یہ اور بات ہے؛ چنانچہ بخاری کا مسلم میں وارد ہے کہ آنحضرتؐ ایسی دو قبروں کے پاس سے گزرتے ہیں کہ وہ جنت پر حجاب پر رہا تھا آنحضرتؐ نے فرم کر کے شارق کے دو حصے کیے اور قبروں میں ٹھوڑے مٹیے صحابہ نے سب دریافت کیا تو فرمایا مجھے امید ہے کہ جب تک یہ شارق خاک نہ ہوگی ان کے حجاب میں تحقیق ہوگی۔ ایسا ہی کثر الحال حج ۸ ص ۱۳ میں مروی ہے پیغمبرِ خاتم کے اسوۃ فی فعل کا اثر و نتیجہ تھا کہ جناب بریدہؓ نے وصیت کی تھی کہ منواری قبر میں جریہ تین، کہ میری قبر میں جریہ تین رکھنا چنانچہ ایسا ہی کیا گیا۔ (شرح جامعہ در سیرۃ طیبہ ۵ ص ۱۳۷) کذا فی البخاری فی باب الجہد یعنی القبر (صنف عقبتہ)

۳۔ پتھر پر مشہور کافور کے علاوہ کفن یا میت کو کوئی اور خوشبو لگانا۔

۴۔ کفن کو محدود یا مندل و فیوہ کی دھونی دینا۔

۵۔ میت کی قیص میں استین لگانا ہاں اگر کسی شخص کو (جیسے شہید) اس کے پرانے قیص میں کفن دیا جائے تو پھر استین کے ہونے میں کوئی حرج نہیں ہے اور اس کے لٹنے کی ضرورت نہیں ہے۔

۶۔ میت کے کانوں، آنکھوں اور منہ پر کافور لگانا اور جن بعض اخبار سے ان اعضاء پر کافور لگانے کا جواز بلکہ استحباب ظاہر ہوتا ہے وہ بوجہ مخالفین کے نظریے کے موافق ہونے کے معمول پر تقیہ ہیں۔

کفن کے بعض احکام

مسئلہ ۱۔ مشہور بین الفقہاء یہ ہے کہ نوحہ کا کفن اس کے شوہر پر فرض ہے بشرطیکہ وہ استطاعت رکھتا ہو بلکہ فقہاء نے تو تجیز و تدفین کے تمام اخراجات شوہر پر واجب قرار دیئے ہیں مگر چنانکہ اس سلسلہ میں کوئی نص موجود نہیں ہے اس لئے یہ وجہ اشکال سے خالی نہیں ہے واللہ العالم

مسئلہ ۲۔ اگر کفن دینے کا کوئی اور انتظام نہ ہو تو لصوص معصومین اور نادری علماء حنفیین و متاخرین اس بات پر متفق ہیں کہ سب سے پہلے مرنے والے کا کفن اس کے اصل ترکے سے کیا جائے گا اس کے بعد اگر اس کے ذمہ قرضہ ہو اتقوا اور کیا جائے گا بعد ازاں اگر اس نے کوئی وصیت کی تھی تو اس پر عمل کیا جائے گا اس کے بعد اگر کچھ مال بچا تو وہ ورثہ میں تقسیم کیا جائے گا۔

مسئلہ ۳۔ اگر غسل و کفن دینے کے بعد میت کے جسم سے کوئی غلاظت نکلے اور جسم کو لگ جائے تو جب تک میت کو قبر میں نہ اتارا جائے اس کا پاک کرنا لازم ہے۔

مسئلہ ۴۔ اگر مذکورہ بالا غلاظت کفن کو بھی لگ جائے تو مشہور یہ ہے (جو کہ بعض روایات سے بھی مستند ہے) کہ اگر قبر میں اتارنے سے قبل ایسا اتفاق ہو تو کفن کا پاک کرنا ضروری ہے اور اگر قبر میں اتارنے کے بعد یہ صورت حال پیش آئے تو پھر نجس مقام کو کٹ دینا چاہئے۔ (واللہ اعلم)

حنوط میت کے احکام و مسائل

مقدمہ واجبیت میت کے ایک حوط بھی ہے جب غسل میت سے فراغت ہو جائے تو کفن

دینے سے پہلے یا اس کے ساتھ یا اس کے بعد میت کے اعضاء سجدہ (یعنی پیشانی) دونوں ہاتھوں کی پٹیلیوں دونوں گھٹنوں اور دونوں پاؤں کے انگوٹھوں کے سرے) پر اس قدر کافور پھیں کر لگایا جائے کہ اس پر کافور لگانا صلیق آجائے اگرچہ افضل یہ ہے کہ مقدار ۳/۱/۳ درہم ہو اور ایک درہم قریباً ساڑھے تین ماش کا ہوتا ہے اور اگر اتنا میسر نہ ہو تو پھر چار حقال یا چار درہم اور اسکی کم از کم مقدار ایک حقال ہے اور ایک حقال قریباً ساڑھے چار ماش کا ہوتا ہے اور اگر اعضاء بعد سے کچھ بچ جائے تو اسے میت کے سینہ پر ڈال دیا جائے۔

مسئلہ ۱۔ واجب ہے کہ کافور پاک ہو، مباح ہو اور علی الاحوط اس قدر کہ نہ ہو کہ اس کی خوشبو ختم ہو چکی ہو ورنہ علی الاحوط کفلی نہ ہو گا۔

مسئلہ ۲۔ مستحب ہے کہ کافور کے ساتھ تھوڑی سی خاک شفا مخلوط کر لی جائے جیسا کہ بعض توحیدات مقدسہ سے ظاہر ہوتا ہے (احتجاج طبری وغیرہ)۔

مسئلہ ۳۔ کافور کو پیں کر کفن پر چڑھنا مستحب ہے۔

مسئلہ ۴۔ احوط یہ ہے کہ حوطہ کرنے کی ابتداء پیشانی سے کی جائے اس کے بعد ترتیب ضروری نہیں ہے۔

نماز جنازہ کا بیان

نماز میت، اسکی کیفیت، کس پر پڑھی جائے؟ کون پڑھائے اور اسکے دیگر

متعلقہ احکام کا بیان

کس آدمی کی نماز جنازہ واجب ہے

فصل میت کی طرح نماز میت بھی ہر اس شخص پر واجب ہے جو اصول اسلام کا اقرار و اقرار کرتا ہے اور خوارج، نوامب اور غلاۃ دخیو کی طرح بعض ضروریات دین کا انکار کرنے کی وجہ سے محکوم بہ کفر نہیں ہے چنانچہ علامہ ابن زید حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں۔ فرمایا ”صل علی من مات من اهل القبۃ و صلہ علی اللہ اہل قبلہ میں سے جو شخص بھی مر جائے تم اس کی نماز (جنازہ) پڑھو اور اس کا حساب کتاب خدا کے ذمہ ہے (متنہب الاحکام) ہاں اگر میت مسکن کی ہے تو اس پر پانچ تکبیریں پڑھی جائیں گی اور اگر غیر مسکن کی ہے تو اس پر صرف چار تکبیریں پڑھی جائیں گی۔

چونکہ اسلام کی بنیاد پانچ ارکان پر قائم ہے (نماز، زکوٰۃ، حج، زکوٰۃ اور محبت اہل بیت) اور صلہ (باقی صفحہ پر)

کس سن و سال کے بچہ پر نماز میت واجب ہے؟

اس سلسلہ میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے مشہور و منہج قول یہ ہے کہ چھ سال کے بچہ پر واجب ہوتی ہے جیسا کہ محمد بن مسلم کی صحیح السنہ روایت میں وارد ہے وہ بیان کرتے ہیں کہ میں

نماز پانچ ہیں اس لئے ہر ایک رکن یا ہر ایک نماز کی جگہ نماز جنازہ کی ایک تکبیر مقرر کی گئی ہے (محل الشرائع) صاحب نیل الاوطار نے ج ۳ ص ۲۵۵ طبع مصر پر اعتراف کیا ہے کہ عزت رسولؐ کا مذہب ہی پانچ تکبیر ہے کب فریقین سے یہ امر ثابت ہوتا ہے کہ جب تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو منافقین کے لئے دعائے خیر کرنے کی ممانعت نہیں کی گئی۔ اس وقت تک برابر وہ ہر میت پر پانچ تکبیر نماز جنازہ پڑھا کرتے تھے۔ البتہ اس ممانعت کے بعد اہل ایمان پر پانچ تکبیر اور اہل فحاشی پر چار تکبیریں پڑھتے تھے۔ (ملاحظہ ہو فروع کافی ج ۱ ص ۵۵ طبع لکھنؤ۔)

(کتاب شیوخ) کنز العمال ج ۸ ص ۳۳ نیز صحیح مسلم ص ۲۱ ج ۱ اور سنن ابی داؤد ص ۸۲۵ (کتاب ال سنن میں) بروایت زید بن ارقم آنحضرت کا پانچ تکبیریں پڑھنا موی ہے۔

اسلامی بہادر علی کی جلی خلافت کے بارے میں بھی کتاب لکھی ہے۔ (ملاحظہ ہو کنز العمال ص ۳۳ ج ۸ حتی کہ جناب طائی نے کسی خاص مصحف کے ماقبہ (جو انہی کو معلوم ہوگی) پانچ تکبیر کو بالکل موقوف کر کے ہر خاص و عام پر چار تکبیروں کو رائج کیا اور بزرگ طاقت لوگوں کو اس پر مجتمع کیا۔ چنانچہ علامہ جلال الدین سیوطی تاریخ الخلفاء ص ۷۳ طبع جدید پراقتلایت عمر کے تذکرہ میں رقمطراز ہیں۔ "وقول من جمع الناس فی صلوة الجنائز علی طوع تکبیرات" یعنی حضرت عمرؓ پہلے شخص ہیں جنہوں نے لوگوں کو نماز جنازہ کی چار تکبیروں پر جمع کیا" ایسا ہی فاضل شبلی نعمانی نے اپنی کتاب "القاریق" کے ص ۲۵۳ طبع لاہور پر اس بات کا اعتراف کیا ہے ان ماقابل رد حقائق کی روشنی میں ثابت ہو گیا کہ نماز جنازہ میں سنت رسولؐ مقبول پانچ تکبیریں ہیں یہ چار تکبیروں پر اجتماع و اتفاق بعد کی اختراع و ایجاد ہے جسے شریعت کی اصطلاح میں "بدعت" کہا جاتا ہے جس کے بارے میں بانی اسلامؐ کا فیصلہ یہ ہے "کل بدعتہ ضلالتہ وکل ضلالتہ سبیلتا الی الضلالتہ" ہر بدعت گمراہی ہے اور ہر گمراہی کا راستہ دوزخ کی طرف جاتا ہے۔ (کنز العمال ج ۱ ص ۴۸ طبع حیدر آباد دکن ملاحظہ ہو)

مسح کیا لطف جو غیر پرہہ کھولے = جلد وہ جو سر چڑھ بولے

(منہ غنی عنہ)

نے امام عالی مقام کی خدمت میں عرض کیا کہ بچہ پر کب نماز میت واجب ہوتی ہے؟ فرمایا: **عقل الصلوٰۃ** جب وہ نماز کو سمجھے میں نے عرض کیا **”متی عقل الصلوٰۃ“** کہ وہ کب نماز کو سمجھتا ہے؟ فرمایا: **”لست ممنون جب چہ سل کا ہو جائے۔“** (استبصار) اور اس سے کم عمر بچہ پر نماز جنازہ کا وجوب تو کجا استنجاب بھی ثابت نہیں ہے اگرچہ مشہور ضرور ہے۔

مسئلہ ۱۰۔ اگر کسی حادثہ کی وجہ سے مرنے والے کی میت کے کھڑے کھڑے ہو جائیں اور صرف بعض حصے ملیں اور بعض نہ ملیں یا گوشت و پوست و رندے کھا جائیں اور صرف ہڈیوں کا ڈھانچہ باقی رہ جائے تو اس کے غسل و کفن اور نماز جنازہ کا کیا حکم ہے؟ اس میں فی الجملہ اختلاف ہے اور جو امر مختلف اقوال و اخبار میں غور و فکر کرنے سے پایہ ثبوت کو پہنچتا ہے وہ یہ ہے کہ اگر ہڈیوں کا پورا ڈھانچہ مل جائے یا جسم کا وہ حصہ مل جائے جس میں دل ہوتا ہے یعنی جسم کا بالائی نصف حصہ یا صرف سینہ تو اس کا غسل و کفن اور اس چہر نماز جنازہ واجب ہوگی۔ باقی اعضاء و جوارح کے متعلق ناقابل جمع حد تک اقوال و اخبار میں اختلاف پایا جاتا ہے۔ واللہ العالم

کون نماز جنازہ پڑھائے

جیسا کہ غسل میت کے سلسلہ میں قبل ازیں بیان کیا جا چکا ہے کہ میت کے تمام احکام از قسم غسل و کفن اور نماز جنازہ وغیرہ میں وہ شخص سب پر مقدم ہے جو میت کی وراثت حاصل کرنے میں سب پر مقدم ہے اور باپ بیٹے کے معاملہ میں شوہر بیوی کے معاملہ میں سب پر اور اگر وراثت متحد ہوں تو مرد عورت پر مقدم ہے اور اگر خود ان میں نماز پڑھانے کی اہلیت نہ ہو۔ تو پھر وہ مقدم ہوگا۔ جسے وہ مقدم کریں گے اور اگر مرتبہ ولایت میں تمام ورثہ مساوی ہوں تو پھر ان مرقات کی طرف رجوع کیا جائے گا جو نماز جماعت کے سلسلہ میں اختلاف آئمہ کی صورت میں مذکور ہیں اور اگر نبی یا امام موجود و حاضر ہوں تو وہ سب پر مقدم ہیں۔

نماز جنازہ کی کیفیت کا بیان

باقی رہا اس نماز کی کیفیت کا بیان تو جو کچھ فقہاء عظام کے کلام اور اخبار اہل بیت صمیم السلام سے واضح و عیاں ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ پہلے پانچ تکبیر نماز جنازہ کی نیت سے تکبیرۃ الاحرام کسی جائے اس کے بعد شلو تیں بیان کی جائیں دو سری تکبیر کے بعد **دعوہ و سلام** پڑھا جائے۔ تیسری تکبیر کے بعد اہل ایمان کے حق میں دعا کی جائے۔ چوتھی تکبیر کے بعد حاضر میت کے حق

اس کے بعد پانچویں تکبیر کہہ کر نماز جنازہ کو ختم کر دے۔ بعد ازاں **وَمَا أَتَانَا الْخَبْرَ** پڑھیں اگر میت عورت کی ہو تو اس آخری دعا کے بعض فقروں کو خط کشیدہ الفاظ کی شکل میں پڑھیں اور اگر میت بھول الحال کی ہو یا مستضعف کی ہو۔ (جو نہ تو اولیاء اللہ کی معرفت رکھتا ہو اور نہ ان سے عداوت رکھتا ہو) تو چوتھی تکبیر کے بعد یہ پڑھیں۔ **اللّٰهُمَّ اَعِزَّهُ لِلنَّفْسِ تَلَوًا وَاتَّبِعُوا سَبِيلَكَ** **وَلَهُمْ مَنَاقِبُ الْجَنَّةِ** اور اگر نابالغ بچہ یا بچی کی میت ہو تو پھر چوتھی تکبیر کے بعد یہ دعا پڑھیں۔ **اللّٰهُمَّ اجْعَلْ لَّيْلَتِهِ وَلَنَاسِلَتِهِ وَلَوْحَتَهُ وَلَجْرَتَهُ**

نماز جنازہ کے واجبات

نماز جنازہ میں بناء پر مشہور چھ امور واجب ہیں جن میں سے اگرچہ بعض امور کے واجب ہونے کی کوئی مقول دلیل موجود نہیں ہے مگر احتیاط کا تقاضا ہے کہ ان پر عمل کیا جائے۔

(۱) نیت (۲) نماز پڑھنے والے کا رو متقبل ہونا (۳) بصورت امکان بحالت قیام پڑھنا (۴) کاہن مقدور ستر عورتین کرنا (۵) میت کا رو متقبل ہونا۔ یعنی اس کا سر اس طرح ہشتماز کی دائیں طرف اور ٹانگیں اس کی بائیں جانب ہوں گا کہ وہ دائیں سر پہ لیٹے تو اس کا منہ قبلہ کی جانب ہو (۶) نماز جنازہ کا حلق و کفن کے بعد پڑھنا

نماز جنازہ کے مستحبات

نماز جنازہ میں چھ امور مستحب ہیں۔ (۱) ہشتماز کا مو کی میت کی کمر کے بالقابل اور عورت کی میت کے سینہ کے بالقابل کھڑا ہونا (۲) بالطہارت ہو کر پڑھنا (۳) جوتا اتار کر پڑھنا (۴) ہر میت پر طیبہ طیبہ نماز جنازہ پڑھنا اور اگر کسی وجہ سے چند جنازوں پر اکٹھی پڑھنی پڑ جائے تو پھر جنازوں کے رکعتوں میں یہ ترتیب ملحوظ رکھنا کہ پہلے (ہشتماز کی جانب) مرد کا جنازہ رکھا جائے اس کے بعد سال کے بچہ کا۔ پھر غلام کا۔ پھر غشی کا پھر اشی کا پھر چھ سال سے کم عمر کے بچہ کا پھر بچی کا (۵) ہر تکبیر کے بعد رفع یدین کرنا۔ (۶) جب تک جنازہ اٹھانہ لیا جائے اس وقت تک امام و ماموم کا اپنی جگہ پر کھڑے رہنا۔ ہاں اگر کوئی اور اٹھانے والا نہ ہو تو پھر بعض ماموم آگے بیٹھ کر جنازہ اٹھا سکتے ہیں۔

نماز جنازہ کے مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ میت پر ایک بار نماز جنازہ پڑھنے کے بعد آیا دوبارہ پڑھنا مکروہ ہے یا نہ؟ اس میں اختلاف ہے مشہور کیا ہے مگر مختلف اخبار و آثار میں غور و فکر کرنے سے جو کچھ واضح و آشکار ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ اگر مرنے والا کسی خاص و مجدد و شرف کا مالک و حامل ہو تو پھر جائز ہے جیسا کہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جناب حمزہؓ پر اور حضرت امیر علیہ السلام نے جناب سل بن خنیفؓ پر کئی بار نماز جنازہ پڑھی تھی ورنہ مکروہ ہے۔ (واللہ العالم)

مسئلہ ۲۔ جو شخص نماز جنازہ میں شامل نہیں ہو سکا یہاں تک کہ میت کو دفن کر دیا گیا آیا وہ اس کی قبر پر نماز جنازہ پڑھ سکتا ہے یا نہ؟ اس میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے اور یہ اختلاف آثار میں بظاہر اختلاف کا نتیجہ ہے کہ بعض سے جواز اور بعض سے عدم جواز حرج ہوتا ہے جمع بین الاخبار کے طور پر یہ احتمال بعید نہیں ہے کہ جن روایات سے جواز ظاہر ہوتا ہے ان سے مراد صرف دعائے خیر کہتے ہیں اور جن سے عدم جواز ظاہر ہوتا ہے ان سے مراد ہر نماز جنازہ پڑھنا ہے۔ (واللہ اعلم)

مسئلہ ۳۔ جو شخص اس وقت نماز جنازہ میں شامل ہو جبکہ پیش نماز بعض تکبیریں پڑھ چکا ہو۔ تو اسے چاہئے کہ پیش نماز کے فارغ ہونے کے بعد پے در پے باقی ماندہ تکبیروں کو پڑھ کر نماز ختم کر دیتے۔ انکے لئے درمیان دعائوں کا پڑھنا ضروری نہیں ہے۔

مسئلہ ۴۔ نماز جنازہ ہر وقت پڑھی جاسکتی ہے حتیٰ کہ وہ پانچ وقت جن میں نماز نافلہ پڑھنا مکروہ ہے (جیسے طلوع و غروب آفتاب اور وہیر و فیو) ان اوقات میں بھی اس کا پڑھنا جائز ہے جب تک کہ نماز فریضہ حاضرہ کا وقت ٹک نہ ہو جائے۔ ورنہ پھر وہ مقدم ہوگی اور احوط یہ ہے کہ اگر نماز حاضرہ کا وقت فضیلت ختم ہو رہا ہو تو پھر اسے پہلے پڑھ لیا جائے۔ مگر یہ کہ تاخیر سے میت کا نقصان ہو تو اس صورت میں نماز حاضرہ کو وقت فضیلت سے موخر کیا جاسکتا ہے۔

مسئلہ ۵۔ نماز جنازہ میں اگر مقتدی صرف ایک ہو تو پیش نماز کے پیچھے کھڑا ہوگا۔ (بخلاف دوسری نماز یا جماعت کے کہ اس میں اگر مقتدی ایک ہو تو پیش نماز کے پہلو میں کھڑا ہوتا ہے) اور اگر مرد بھی ہوں اور عورتیں بھی تو عورتیں مردوں کے پیچھے کھڑی ہوں گی۔

توضیح = جلی نہ رہے کہ ہمارے مذہب حق میں عتاب کی نماز جتانہ کا کوئی تصور اور جواز نہیں ہے اور نجاتی کے جس واقعہ سے استدلال کیا جاتا ہے کہ آنحضرتؐ نے اس کی عتاب نہ نماز جتانہ پڑھی تھی یہ استدلال بالکل غلط ہے کیونکہ آنحضرتؐ کا اس کے حق میں صرف دعائے خیر کرنا ثابت ہے نہ کہ باقاعدہ نماز جتانہ پڑھنا۔ کمالا تعالیٰ علی من جلا خلاصہ تلک الدعا والامصلو واللہ العالم۔

دفن میت کا بیان

میت میت کے احکام کے ایک یہ بھی ہے کہ غسل و کفن اور نماز جتانہ کے بعد اسے اس طرح زمین میں دفن کیا جائے کہ اس کا جسم درندوں سے اور لوگوں کا دماغ اس کی بدبو سے محفوظ ہو جائے نیز بنا بر مشورہ و منصور واجب ہے کہ اسے داہنی کوٹ پر رو، قبلہ دفن کیا جائے۔

دفن میت کے احکام

مسئلہ ۱۔ اگر زمین کے ختمہ طور چھری یا پٹائی ہونے کی وجہ سے قبر کا کھودنا ممکن نہ ہو تو پھر میت کا وہاں خنجر کرنا لازم ہے جہاں قبر کھودنا ممکن ہو اور اگر کسی وجہ سے ایسا بھی ممکن نہ ہو تو پھر میت کو زمین پر رکھ کر اس پر قبر نما مکان بنا دینا کافی ہے جس سے دفن کرنے کا مقصد حاصل ہو جائے۔

مسئلہ ۲۔ اگر میت کو کتڑی کے تہوت میں رکھ کر قبر میں دفن کیا جائے (جیسا کہ ہمارے ملک اور دیگر بعض ممالک میں امراء و رؤسا میں مروج ہے) تو جائز ہے مگر شیخ طوسی علیہ الرحمہ نے اپنی کتاب الخلاف میں اس کے مکروہ ہونے پر اجماع کا دعویٰ کیا ہے۔

مسئلہ ۳۔ قبلہ رو دفن کرنے کا وجوب چند مقالات پر ساقط ہے۔

(الف) جبکہ قبلہ کی سمت باوجود کوشش کے معلوم نہ ہو سکے۔

(ب) جبکہ ایسا کرنا ممکن نہ ہو جیسے کوئی شخص کتوں و فیروں میں گر کر مر جائے اور وہاں سے اس کو نکالنا نہ جائے۔

(ج) جو شخص کشتی یا بحری جہاز پر سوار ہو اور اسی اثناء میں مر جائے تو اگر تو اسے خشکی پر لے جا کر دفن کرنا ممکن ہو تو پھر تو ایسا کرنا واجب ہے لیکن اگر ایسا کرنا ممکن نہ ہو تو پھر اس طرح کیا جائے گا کہ اسے غسل و کفن دیکر اور نماز جتانہ پڑھ کر کسی بڑے سے ٹکے میں ڈال کر اور اس کا

منہ بند کر کے سمندر میں ڈال دیا جائے گا یا اس کے پاؤں کے ساتھ کوئی دینی چیز بندھ کر اسے سمندر کی لہروں کے حوالہ کر دیا جائے گا۔ واللہ اعلم۔

تشیع جنازہ کا ثواب

تشیع جنازہ کا (خصوصاً) جب کہ جنازہ کسی مومن کا ہو (اعلیٰ ثواب میں بہت ثواب وارد ہے چنانچہ حضرت امام محمد باقر علیہ السلام فرماتے ہیں کہ جو شخص جنازہ کی تشیع کرے اور دفن سے پہلے واپس پلٹ آئے تو خدا اسے ثواب کا ایک قیراط عطا فرمائے گا اور جو دفن تک موجود رہے اسے دو قیراط عطا فرمائے گا پھر فرمایا ایک قیراط کہ احد کے برابر ہوتا ہے (اصول کافی)

یزاخی امام علی مقام سے مروی ہے فرمایا حضرت موسیٰ نے خدا سے جو مناجات کی تھی اس میں یہ بھی تھا کہ یا اللہ! جو شخص جنازہ کی مشایعت کرے اسے کیا ثواب ملے گا؟ ارشاد رب العزت ہوا کہ میں اپنے کئی فرشتے سوکل کروں گا جن کے ہاتھ میں جھنڈے ہوں گے جو ہر مذہب و مشرک قبر سے لیکر میدانِ مشرک اس کی مشایعت کریں گے (ثواب الاعمال) اصول کافی میں ان فرشتوں کی تعداد ستر لکھی ہے یز حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے فرمایا جب مومن کو قبر میں اتارا جاتا ہے تو خداوند عالم کی طرف سے جو پہلا تحفہ اسے دیا جاتا ہے وہ یہ ہوتا ہے کہ اس کے جنازہ کی مشایعت کرنے والوں کے گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں (کافی)

تشیع جنازہ کے آداب

عملی نہ رہے کہ یہ

بے پایاں ثواب اس وقت ملے گا جب مشایعت کے ثواب و مستحبات کو ملحوظ رکھا جائے گا اور وہ بارہ ہیں اول یہ کہ مشایعت کرنے والے کو جنازہ کے دائیں بائیں یا پیچھے چلنا چاہئے چونکہ جنازہ کے آگے چلنا مکروہ ہے۔

دوم مشایعت کرنے والا موت کو یاد کرے اور سوچے کہ آخر ایک دن اس کا بھی انہام ہی ہوگا۔ ولنعلم ما قبل۔

کل ابن اتی وان طالت سلامتہ = یوماً علی لہ العبداء لمولر

سوم الفضل یہ ہے کہ جب تک میت کو لحد میں نہ اتار دیا جائے اس وقت تک مشایعت کرنے والا نہ بیٹھے۔

چارم جنازہ لے کر چلنے میں جلد بازی نہ کی جائے بلکہ ٹیکہ دو قار کے ساتھ میانہ روی کے ساتھ چنا جائے۔

پنجم مشایعت کرنے والا کسی سواری پر سوار نہ ہو بلکہ پیدل چلے۔

ششم جب جنازہ پر نظر پڑے یا جب جنازہ اٹھائے تو یہ دعا پڑھے۔ اللہ اکبر ہنا ما وعدنا اللہ ورسولہ وصدق اللہ ورسولہ اللھم زعلنا لھما وتسلما الحمد للہ الذی تعزز بالعبادۃ و لھو العباد بالموت (اے)

ہلتم دفن میت سے پہلے دائیں نہ لوٹے ہاں اگر کسی وجہ سے اس سے پہلے لوٹنا چاہے تو پھر میت کے سر پرست سے اجازت لیکر ایسا کرے۔

ہشتم دو جنازوں کو خصوصاً جبکہ ایک جنازہ مرد کا ہو اور دوسرا عورت کا ہو۔ ایک چار پائی پر نہ اٹھایا جائے کیونکہ ایسا کرنا مکروہ ہے۔

نہم مشایعت کرنے والے کے کانٹھوں پر چادر ہو ہاں البتہ صاحب مصیبت چادر اتار سکتا ہے۔ وہم اگر کسی آدمی کو ایک طرف رحمت دیکر دی جائے جس کا قہر کرنا مست ہے اور دوسری طرف تیش جنازہ کی طرف بلایا جائے تو مشایعت کو مقدم سمجھے۔

یاد رہے مرنے والے کے ورعہ کو چاہئے کہ اس کی موت کی اہل ایمان و اسلام کو اطلاع دیں تاکہ وہ شمولیت کر کے جہاں خود بخود مشاب ہوں وہاں ان کی دعا و استغفار سے میت کو بھی فائدہ پہنچے۔

دوازدهم جنازہ میں ترجیح مستحب ہے اور اس کا مطلب یہ ہے کہ افضل طریقہ یہ ہے کہ جنازہ کو چار آدمی ہر چار جانب سے اٹھائیں اور اکمل یہ ہے کہ ہر مشایعت کرنے والا چاروں طرف سے باری باری کانٹھ دے اور اس کی کیفیت خارج مشور یوں ہے کہ اٹھانے کی ابتداء چار پائی کی اگلی دائیں جانب سے کی جائے جو میت کی بائیں جانب ہے اپنے بائیں کانٹھ کے ساتھ پھر چارپائی کی پچھلی دائیں جانب بعد ازاں جنازہ کے پیچھے سے ہو کر چارپائی کی بائیں پچھلی جانب کو اٹھایا جائے اور آخر میں اگلی بائیں جانب پر اس سلسلہ کو ختم کیا جائے مگر اظہر یہ ہے کہ میت کے دائیں کانٹھ سے ابتداء کی جائے (جو کہ چارپائی کی بائیں جانب ہے اپنے دائیں کانٹھ کے

ساتھ) پھر میت کے دائیں پاؤں والی جانب کو اٹھائے پھر جنازہ کے پیچھے سے ہو کر میت کے بائیں پاؤں والی طرف کو اٹھائے اور اختتام بائیں کاندرھے والی جانب پر کرے۔ اور اگر کوئی شخص مزید احتیاط کرنا چاہے تو پھر ہر دو طریقہ پر عمل کرے۔ (واحد العالم)

قبر کھودنے کے مستحبات

مومن کی قبر کھودنا بڑا کار ثواب ہے فقیر اسلام فرماتے ہیں جو شخص کسی مسلمان کی قبر کھودے خدا اس کو جنت میں گھر قیور کرے گا۔ (مسند رک الوساکن) مستحب ہے کہ قبر کی گہرائی متوسط القامت آدمی کی ہنسی کی ہڈی تک (جو قریباً تین ہاتھ بنتی ہے) کھودی جائے۔ اس سے زیادہ گہری قبر کھودنا مکروہ ہے، مشہور بین الفقہاء یہ ہے کہ اگر زمین سخت نرم نہ ہو تو قبر میں لحد بنانا افضل ہے۔ ہاں اگر زمین نرم ہو (جس کے گرنے کا اندیشہ ہو) تو پھر لحد کے بغیر بتائی جائے۔ لیکن ائمہ اہل بیت کے روایات اور ان کے عمل کو ہادی النظر میں دیکھا جائے تو یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ ہر حالت میں لحد کے بغیر سیدھی قبر بنانا افضل ہے۔

لحد کے بارے میں جامع المسائل سند سے اس سے زیادہ اہل علم میں ملتا کہ ابو ظہر انصاری نے حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قبر مقدس کی لحد بتائی تھی۔ (فروع کافی) مگر اس روایت میں یہ کہیں مذکور نہیں ہے کہ حضرت رسول خدا یا حضرت امیر المومنینؑ کے حکم کے تحت ایسا کیا گیا تھا؟ اس کے برخلاف حضرت امام محمد باقر علیہ السلام اور حضرت امام رضا علیہ السلام کا یہ وصیت کرنا کہ ہماری قبریں لحد کے بغیر بتائی جائیں (جیسا کہ فروع کافی میں اخبار الرضا اور آمالی وغیرہ میں مذکور ہے سیدھی (خجندیہ) قبر بنانے کی افضلیت کی واضح دلیل ہے ہاں البتہ متعدد رک الوساکن میں بعض آثار ایسے بھی موجود ہیں جن سے لحد کا استحباب ظاہر ہوتا ہے اس لئے مسئلہ قالب احوال میں پڑ جاتا ہے اگرچہ قبل مشہور بعض وجوہ کی بنا پر قوت سے خالی نہیں ہے۔

بہر حال اگر لحد بتائی جائے جو قبر کی جانب قبلہ ہوتی ہے تو وہ طول و عرض میں اتنی ہو کہ میت ہا آسانی اس میں سہلے اور گہرائی میں استقد ہو کہ میت اس میں اٹھ کر بیٹھ سکے۔ اور اگر لحد نہ بتائی جائے جسکی طرف ہمارا طبعی میلان زیادہ ہے تو پھر قبر کے وسط میں لحد کی مانند جگہ تیار کی جائے (جس کو ضریح کہا جاتا ہے) اور اسے اوپر سے سینٹ کی بڑی بڑی سطوح سے بند کر کے اوپر مٹی ڈال دی جائے۔ اللہ العالم

دفن کے آداب

واضح ہو کہ دفن میت کے آداب و مستحبات چھ (۶) ہیں۔

اول = جب قبر تیار ہو جائے تو میت کو یکبارگی لا کر اس میں دفن نہ کیا جائے بلکہ جب جنازہ قبر سے دو تین ہاتھ کا صلے پر پہنچے تو اسے تھوڑی دیر کیلئے رکھ دیا جائے پھر اٹھا کر قبر کے کنارے پر تھوڑی دیر توقف کیا جائے تاکہ میت قبر میں اترنے کی تیاری کر لے مگر بٹاء پر مشورہ (جس پر بعض آثار ضعیفہ بھی دلالت کرتے ہیں) مو کی میت کو قبر کی پائنتی کی طرف اور عورت کی میت کو کچھ والی طرف یعنی قبلہ کی جانب رکھا جائے پھر تیسری بار بطریق معلوم قبر میں اتارا جائے۔

دوم = اگر مو کی میت ہے تو اسے پائنتی کی طرف سے (جہاں جنازہ رکھا ہوا ہے) طوں میں قبر کے اندر داخل کیا جائے یعنی پہلے اس کی قبر میں اتارا جائے پھر دوسرے دھڑ کو اور اگر میت عورت کی ہے تو اس کو قبلہ کی طرف سے "عرض" میں یکبارگی قبر میں اتارا جائے۔

سوم = جب قبر پر نظر پڑے تو یہ دعا پڑھی جائے۔ "اللہم اجعلہا روضۃ من ریاض الجنۃ ولا تجعلہا حظیراً من حطیر النار"۔

چہارم = اگر میت عورت کی ہے تو اجنبی مرد کا ہاتھ لہر میں اتلونا مکروہ ہے بلکہ چاہیے کہ اس کا شوہر یا اس کے معلوم اتلوان لڑا اگر ان میں سے کوئی صودت ممکن نہ ہو تو بھروسہ اجنبی کے اتلوانے میں کوئی حرج نہیں لڑا اگر مرد کی میت ہے تو اس کے والد کا ہر میں اتلونا مکروہ ہے۔

پنجم = جو شخص لہر میں اتلوانے کے لئے چلے جائے کہ سر سے عمامہ لڑا بتوں سے جوتا اتلوانے اور بعض وغیرہ کے بن کھول دے۔

ششم = جب میت کو قبر میں اتلوانے کیلئے نکلیں تو یہ دعا پڑھیں

بسم اللہ وبالله و علی ملتہ رسول اللہ اللہم انی رحمتک لالی عذابک ۔

بسم اللہ وبالله و علی ملتہ رسول اللہ ۔ اللہم اضع لہ فی قبرہ والحقہ بنیۃ

مختدی صلی اللہ علیہ والہ وصنالی شیعۃ و اہدنا و آیاتہ الخ

صراط مستقیم ۔ اللہم عفواک عفواک

سے فارغ ہو کر قبر سے باہر نکلنے لگیں تو یہ دُعا پڑھیں۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ اللّٰہُمَّ اَرْفَعْ دَرَجَتَنَا فِیْ اَعْلٰی عِلٰیِّیْنَ وَاخْلُفْ عَلٰی عَقِیْبِہِ فِی الْغَابِرِیْنَ وَعِنْدَکَ نَحْمِیْہُ یَا رَبَّ الْعَالَمِیْنَ پھر جب قبر پر کفِ دست سے مٹی ڈالنا شروع کریں تو اس وقت یہ دُعا پڑھیں اللّٰہُمَّ اٰیَاْنَا بِکَ وَتَصَدِّقًا بِکَ ہَذَا مَا وَعَدَنَا اللّٰہُ وَرَسُولُہَا وَصَدَقَ اللّٰہُ وَرَسُولُہُ

اور اس وقت یہ دُعا پڑھے۔ "اللّٰہُمَّ اٰیَاْنَا بِکَ وَتَصَدِّقًا بِکَ ہَذَا مَا وَعَدَنَا اللّٰہُ وَرَسُولُہُ وَصَدَقَ اللّٰہُ وَرَسُولُہُ"

امامؑ فرماتے ہیں کہ ہر شخص اس طرح میت پر مٹی ڈالے اور یہ دُعا پڑھے تو ہر مردہ کے عوض خدا نے رحیم و کریم اس کے نامہ اعمال میں ایک نئی درجہ فرماتا ہے۔

یہ ہے اس سلسلہ میں تکلف اور مشغور

ردایات معتبرہ کا خلاصہ اور لب لباب جو بلا اختصار پیش کر دیا گیا ہے اور اگر اس مقام پر وہ

مصلحت تلقین پڑھ دی جائے جو علم مروج کتب میں مرقوم ہے تو وہ بھی صحیح ہے۔

نہم = میت کے سر کے نیچے مٹی کا چھوڑا سا ٹکڑا یا رو جائے اور پست کوئی اُصیلہ وغیرہ رکھ دیا

جائے تاکہ پشت کے بل نہ ہو جائے یا دیوار قبر کے ساتھ اسکی پشت لگا دی جائے۔

دہم = قبر میں میت کے منہ کے ہاتھ لٹک کر ملا مٹی کی خاک شفا رکھی جائے (جیسا کہ تہذیب

الاحکام اور احتیاج طبری کی توقع مبارکہ سے ظاہر ہے) اور بعض کتب میں مرقوم ہے کہ حضرت

صدق آل محمد علیہ السلام کے زمانہ میں ایک عاجزہ عورت تھی جو کہ زنا کرتی تھی اور اگر اسکے

نتیجہ میں کوئی بچہ پیدا ہوتا تھا تو اسے جلا دیتی تھی پس جب وہ مر گئی تو اس کو کالی بار دفن کرنے کی

کوشش کی گئی مگر ہر بار اسے قبر باہر پھینک دیتی تھی جب امام عالی مقام کی خدمت میں یہ واقعہ

بیان کیا گیا تو آپ نے فرمایا اس کی قبر میں تھوڑی سی سیدھا شدا کی خاک شفا رکھ دو چنانچہ جب

ایسا کیا گیا تو قبر نے اسے قبول کر لیا (خزینۃ الحجۃ اہر وغیرہ)

یا ز دہم = قبر میں اتارنے والا یا طہارت ہو۔

دواز دہم = قبر میں داخل ہونے والا قبر کی پائنتی کی طرف سے نکلے کیونکہ ہر حجر کا ایک دروازہ

ہوتا ہے اور یہ قبر کا دروازہ ہے۔

سیز دہم = حاضرین میں سے ہر شخص کم از کم تین تین مٹھی مٹی کی سیدھی یا الٹی پھیلی سے ڈالے

چارہم = میت کے قریبی رشتہ داروں کے لئے میت پر مٹی ڈالنا مکروہ ہے کیونکہ اس سے تساوت قہی پیدا ہوتی ہے۔

دفن کے بعد والے آداب

مٹی نہ ہے کہ وہ آداب و مستحبات جن کا قتل دفن میت کے بعد والے حالات سے ہے اس میں۔

اول = یہ کہ قبر مریع (بزرگوار) اور مسلح (ہموار) بنائی جائے اور سطح زمین سے صرف بلذر چار انگشت بہت یا کشاد یا زیادہ سے زیادہ ایک ہشت تک بلند بنائی جائے لہذا ستم (کہان والی) قبر بنانا مکروہ ہے اسے اعلیٰ میں یہود کا شعار قرار دیا گیا ہے اسی طرح جس اور ہیئت وغیرہ سے مٹی کی قبر بنانا بھی مکروہ ہے۔ ہاں البتہ فقہاء نے لکھا ہے کہ پہلے پہل کی قبر بنانا مکروہ نہیں ہے بلکہ اگرچہ ایک بار گر جانے کے بعد دوبارہ بنایا جائے تب بھی بنانا مکروہ ہے یہ قول صحابہین الاطہار جمہور نہیں ہے واللہ العالم

دوم = یہ کہ جب قبر مٹی ہموار کر دی جائے تو اس پر پانی چھڑکا جائے اور اس کا فضل طریقہ یہ ہے کہ پانی ڈالنے والا برائے پاس رو جھک کر سر سے شروع کر کے پاؤں تک لے جائے اور پھر وہاں سے اس سلسلہ کو

وہاں تک پہنچائے جہاں سے شروع کیا تھا اور پھر یہ ہے کہ اس اثنا میں پانی کی دھار لٹٹے نہ پائے بعد ازاں باقی ماندہ پانی کو وسط قبر پر اڑیل دیا جائے۔

سوم = پانی چھڑک پکڑنے کے بعد حاضرین دو، تین یا چار اور قبر پر کشادہ انگلیوں کے ساتھ اس طرح ہاتھ رکھ کر کہ قبر پر انگلیوں کے نشان پڑ جائیں یہ دعا پڑھیں۔ **اللھم جاف الارض عن جنبہ واصعد بروحہ الیک ولقہ منک ین القلہم علوک علوک**۔ اسی طرح مندرجہ ذیل دعا کا پڑھنا بھی وارد ہے۔ **اللھم ارحم ارحمہ وصل وحلتہ وانس وحلتہ واسکن الیہ من رحمتک ما یستغنی بہا عن رحمتہ من سواک والحقہ بن کل یتولام**۔ اس کے بعد سات مرتبہ سورہ القدر (انا انزلنا) پڑھیں مٹی نہ رہے کہ قبر پر یہ آخری دعا اور سورہ قدر کا پڑھنا صرف اسی وقت کے ساتھ مخصوص نہیں ہے بلکہ جب بھی قیور مومنین کی زیارت کی جائے تو اسی طریقہ پر عمل کرنا چاہئے۔ چنانچہ حدیث میں وارد ہے کہ جو شخص مومن کی قبر کے پاس سات مرتبہ سورہ قدر پڑھے خدا اسے اور اہل قبر کو بخش دیتا ہے اور اگر اس کے ساتھ آیت الکرسی بھی شامل کر لی

جائے تو اس کا بڑا ثواب وارد ہے۔

چهارم = دوسری تلقین پڑھنا۔ جب مذکورہ چار تمام امور انجام پذیر ہو جائیں اور لوگ چنے جائیں تو مرنے والے کا سب سے قریبی رشتہ دار (یا جسے وہ اجازت دے) قبر کے پاس باقی رہ جائے اور قبر کے پاس منہ لے جا کر (اور ایک روایت کے مطابق قبر کو دونوں ہاتھوں سے پکڑ کر) بلند آواز سے یہ تلقین پڑھے: **یا فلاں بن فلاں یا فلاں بنت فلاں** (یہاں میت اور اس کے باپ کا نام لیا جائے) **هل انت على العهد الذي لوقتنا من عهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله سيد المرسلين وان عليا امير المؤمنين وسيد الوصيين وان طهارة محمد صلى الله عليه واله حق وان الموت حق وان البعث حق وان الله يبعث من لى القبور۔** حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں کہ جب میت کو یہ تلقین پڑھائی جائے تو مگر کبیر سے کتا ہے چلو ہم چلیں کیونکہ مرنے والے کو تو دلیل کی تعلیم و تلقین کردی گئی ہے۔ (کتب اربعہ)

پنجم = مرنے والے کا نام و نشان کسی مٹتی و ختم ہونے والے کے قبر پر نصب کیا جائے۔
 ششم = اعزاء و اقارب کی موت پر مبروہ ضبط سے کام لیا جائے۔ ہاں البتہ دونا بے مبری میں داخل نہیں ہے۔ مگر کپڑے پھاڑنے، بال لوپتے اور ران پر ہاتھ مارنے سے اجتناب کرنا لازم ہے۔

ہفتم = اہل اسلام و ایمان کو چاہئے کہ سمیت زندہ کو نصیحت و قسلی دیں اور پرسہ دے کر اس کے غم کو کم کر کے انسانی ہمدردی کا ثبوت پیش کریں کہ اس کے بڑے بڑے ثواب بے حساب وارد ہوئے ہیں۔

ہشتم = دفن کی پہلی رات دو رکعت نماز و حشت القبر پڑھی جائے جسکی پہلی رکعت میں الحمد کے بعد ایک مرتبہ آیت الکرسی اور دوسری رکعت میں الحمد فہ کے بعد دس مرتبہ سورہ انا انزلنا فی لیلۃ القدر پڑھی جائے اور سلام کے بعد اس طرح اس کا ثواب میت کو پہنچایا جائے۔ **اللهم صل علی محمد و آل محمد و ابعت ثوابها فی قبر فلاں۔**

نہم = مرنے والے کے پڑوسیوں اور رشتہ داروں کو چاہئے کہ تین دن تک سمیت زندہ لوگوں کے طعام کا انتظام کریں (نہ یہ کہ آج کل کے رسم و رواج کے مطابق الا ان کے ہاں مرغ پھاؤ اڑائیں اور ان کا بیٹھ شنائیں کہ یہ شرعاً مکروہ ہے اور زمانہ جاہلیت کی یادگار ہے)

دہم = نصوص و فتویٰ اس بات پر متفق ہیں کہ اہل ایمان کی قبور کی زیارت کرنا مستحب ہے اور بے حساب ثواب کے علاوہ اس سے بے شمار دینی اور دنیوی فوائد و محائد حاصل ہوتے ہیں اگر ایک آدمہ قبر ہو تو اس پر فاتحہ پڑھنے کا طریقہ بطور ہلکا میں ادب سوم کے ذیل میں گزر چکا ہے اور اگر کسی قبرستان میں جا کر عمومی فاتحہ پڑھتا ہو تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے اس طرح اہل قبور کو سلام کرے۔ **السلام علی اهل القبور من المؤمنین والمسلمین ائمتنا لوط وبعن ائمتنا اللہ بکم لا حظون** یا یہیں سلام کرے۔ **السلام علیکم من دلو لوم مومنین وانا ائمتنا اللہ بکم لا حظون** بعد ازاں آیت الکرسی پڑھ کر سب مومنین کو ایصالِ ثواب کرے کہ اس کی بڑی فضیلت وارد ہے چنانچہ مجموعہ فتح ورام میں آنحضرتؐ سے منقول ہے فرمایا ”جو شخص آیت الکرسی پڑھ کر اہل قبور کو بخش دے خدا اس کے ہر حرف کے عوض ایک فرشتہ پیدا کرے گا جو قیامت تک اس کے لئے تسبیح و تہلیل کرتا رہے گا۔“ اسی طرح سب اہل قبور کے لئے سورہ قل ہو اللہ احد کا گیارہ بار پڑھ کر ایصالِ ثواب کرنا بھی بڑی فضیلت رکھتا ہے اور حدیث صحیح میں اس دعا کا پڑھنا بھی وارد ہوا ہے۔ **اللھم جنتک الفردوس جن جنابہم وصاحبہم ایک اور لھم ولھم ولھم منک رضوانا واسکن من رحمتک ما نصل بہ وعدتھم وتوسی وحفتھم انک علی کل شئی قدير۔ (واللہ الرقیق)**

مکروہات دفن

دفن کے سلسلے میں دس چیزیں مکروہ ہیں۔

اول = ایک قبر میں دو مردوں کو دفن کرنا۔

دوم = باپ کا بیٹے کی قبر میں اتنا اس کے جنازہ فروغ کرنے کی وجہ سے اجر کے ضائع ہونے کا خطرہ ہے۔

سوم = رشتہ داروں کا میت پر مٹی ڈالنا جو کہ قنات قلبی کا باعث ہے۔

چہارم = قبر کی مٹی کے علاوہ اور مٹی قبر پر ڈالنا۔

پنجم = ایک بار قبر کے کندہ ہو جانے کے بعد اس کی تجدید کرنا۔

ششم = قبر پر قبہ اور عمارت تعمیر کرنا ہاں بنا بر مشورہ انبیاء و ائمہ کے قبور مقدسہ ان پر نہ

مکروہات سے مستثنیٰ ہیں۔ واللہ العالم

ہفتم = قبر کا پختہ بنانا۔

ہضم = قبر پر ڈھنسا یا ٹپک لگانا۔

نیم = قبرستان میں پوٹھاپ و پاغلانہ کرنا۔

دہم = قبر کو نسیم (کوبان دار) لگانا۔ اسی سے قولک من المکروہات

اغسل مستحبہ کا اجمال بیان

حسل بعد اور اسکے احکام = غسل نامیہ (جن کا تعلق کسی خاص وقت سے ہے) میں سے ہر غسل سب سے زیادہ اہم ہے وہ غسل بعد ہے اس کے دھوپ اور سنت ہونے میں فقہاء کے درمیان شدید اختلاف ہے بعض احکام جیسے فقہ الاسلام کیجی ریحیں الحدیثین شیخ صدیق اور فقہ الحدیثین شیخ ہلالی وغیرہم اعلیٰ اللہ مقامہم اس کے دھوپ کے قائل ہیں اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ متعدد روایات میں اس غسل پر لفظ دھوپ کا اطلاق کیا گیا ہے جیسا کہ ذراہ کی جگہ روایت میں ہے کہ حضرت امام محمد باقرؑ نے فرمایا۔ **الغسل واجب يوم الجمعة** (فروع کافی) غسل شیخ صدیق (وفیو) اسی طرح سنو صحر میں اس کے کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ (تہذیب الاحکام) اور پانی نہ ملے کی صورت میں پانی سے غسل کرنا بھی وارد ہوئی ہے اور اگر غسل کے بغیر نماز پڑھی جائے اور بعد میں وقت کے اندر پانی دستیاب ہو جائے تو غسل کر کے اس کے اعادہ کرنے کا ارشاد ہوا ہے۔ (استبصار) اور اگر جان بوجھ کر نہ کیا جائے تو استنثار کرنے کا امر موعود ہے۔ (وسائل الشیخ) اور اگر کسی وجہ سے بروز جمعہ یہ غسل نہ کیا جاسکے تو ہفتہ کے دن اس کی قضا کرنے کی تاکید مزید کی گئی ہے۔ (فروع کافی) اگر ان تمام امور کو پیش نظر رکھا جائے تو دھوپ والا قول قوت سے غلط نظر نہیں آتا۔

لیکن ان روایات کے ہاتھ ملنے پر ایسی روایات محبوب بھی موعود ہیں جن سے اس کا سنت موعود ہونا ظاہر ہوتا ہے جیسے علی بن ابی حمزہ کی روایت جس میں وارد ہے کہ میں نے حضرت صادق آل محمد علیہ السلام سے پوچھا کیا عیدین کا غسل واجب ہے فرمایا سنت ہے پھر غسل بعد کے متعلق دریافت کیا فرمایا۔ "هو مستحب" (الوائی) (الوسائل وفیو) اسی طرح کلی احادیث میں اس کو دیگر مستحبی غسل کے درمیان شمار کیا گیا ہے اور بعض امار میں ہے کہ وضو میں جو کچھ لغص اور کمی رہ جاتی ہے اس غسل کو اس کا عمل قرار دیا گیا ہے اور بعض روایات میں عورتوں کے لئے اس کے نہ کرنے کی رخصت وارد ہوئی ہے۔ (غسل شیخ صدیق) **وعد فلک من**

الوجود بتایں اس کے وجوب کا فہمی دینا تو مشکل ہے۔ اگرچہ ”مہوالت“ کی یہ تاویل ممکن ہے کہ اس کا وجوب قرآن سے نہیں بلکہ سنت سے ثابت ہے مگر اس قسم کی تاویل پہلی وجوب والی حدیثوں پر بھی ممکن ہے کہ وہ شدت استحباب پر محمول ہیں بہر حال چونکہ اس کی سرحد وجوب کے ساتھ ضرور ملتی ہے اس لئے احتیاط و احتیاج یہ ہے کہ حتی الامکان سلف و حاضر ہر حال میں اس کو ترک نہ کیا جائے۔ واللہ اعلم

مسئلہ ۱۔ غسل جمعہ کا وقت طلوع صبح صادق سے لے کر زوال آفتاب تک ہے اور اگر زوال سے پہلے نہ کیا جاسکے تو شام تک قربت مطلقہ کی نیت سے کیا جاسکتا ہے اور بصورت دیگر بروز ہفتہ اس کی قضا کی جائے۔

مسئلہ ۲۔ جس شخص کو خطرہ ہو کہ جمعہ کے دن اسے پانی نہیں مل سکے گا تو جمعرات کو غسل جمعہ کر سکتا ہے پھر اگر جمعہ کے دن پانی مل جائے تو اس کا اعادہ کرے ورنہ اسی ساتھ غسل پر اکتفا کرے۔

رجب کے تین نذر شعبان کے ایک اور ماہ رمضان کے چودہ اغسل کا بیان

جو کچھ مضمون ال بیت سے ظاہر ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ رجب المرجب کی پہلی پندرہویں اور آخری تاریخ کو غسل مستحب ہے اور ماہ شعبان میں صرف ایک غسل مستحب ہے اور وہ ہے شب نذر شعبان کا غسل۔

اسی طرح ماہ رمضان میں چودہ غسل مستحب ہیں۔ پہلی تاریخ (وقت شب) پندرہویں سترہویں انیسویں اور ۲۱ سے لے کر ۳۰ تک ہر شب مگر کن سب میں سے زیادہ تاکید انیسویں اکیسویں اور تیسویں تاریخ کے تین غسلوں کی وارد ہوئی ہے۔

ماہ شوال کے دو غسلوں کا بیان

ماہ شوال میں دو غسل مستحب ہیں یعنی عید الفطر کی رات اور عید الفطر کے دن۔

ماہ ذی الحجہ کے پانچ غسلوں کا بیان

ماہ ذی الحجہ میں پانچ غسل مستحب ہیں۔ (۱) انیسویں (۲) سوم الترویہ (۳) نویں (۴) عید (۵) دسویں (عید قربان) (۶) اٹھارویں (عید غدیر) اور (۷) چوبیسویں (عید میلاد) کے دن

چھ اغسال مکاتبہ کا بیان

۱۔ غسل جن کا تعلق کسی خاص مکان کے ساتھ ہے وہ چھ ہیں۔ (۱) حرم کے اندر داخل ہونے کے لئے (مکہ کے ہر چار طرف سے بارہ بارہ میل کی مسافت کو حرم کہا جاتا ہے۔ (۲) مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کے لئے (۳) مسجد الحرام میں داخل ہونے کے لئے (۴) خانہ کعبہ کے اندر داخل ہونے کے لئے (۵) منہ متوہ میں داخل ہونے کے لئے اور (۶) مسجد نبویؐ میں داخل ہونے کے لئے۔

گیارہ اغسل فضیہ کا بیان

۱۔ غسل جن کا تعلق کسی پہلے یا پچھلے فعل اور کام کے ساتھ ہے وہ گیارہ ہیں۔
۲۔ غسل احرام حج یا عمرہ (جو احرام باندھنے سے پہلے کیا جاتا ہے)

۳۔ غسل زیارت جو حضرت رسولؐ خدا اور دیگر ائمہ علیہم السلام کی زیارت کے وقت کیا جاتا ہے۔

۴۔ نماز مسنون کی غنائے لئے بشرطیکہ تمام فرض کرکے ہوا ہو اور جان بوجھ کر بوقت نماز نہ پڑھی گئی ہو۔

۵۔ غسل توبہ جو توبہ کرنے سے پہلے کیا جاتا ہے۔

۶۔ غسل نماز حاجت جو نماز حاجت پڑھنے سے پہلے کیا جاتا ہے۔

۷۔ غسل نماز استسقاء جو نماز استسقاء پڑھنے سے قبل کیا جاتا ہے۔

۸۔ غسل ریت مصلوبہ "یعنی جو شخص کسی پھانسی پر لٹکے ہوئے شخص کو جان بوجھ کر دیکھے اس کے لئے غسل کرنا مستحب ہے۔

۹۔ چھبلی کو مارنے کا غسل

۱۰۔ ریت حسینہ کے بغرض شفا بطریق مخصوص حاصل کرنے کے وقت غسل

۱۱۔ غسل نماز استسقاء جو نماز طلب باران پڑھنے سے پہلے کیا جاتا ہے۔

۱۲۔ غسل مولود جو بچہ کو اس کی ولادت کے بعد دیا جاتا ہے یہ ہیں کل چوبیس عدد وہ غسل جن کا لغوی و لکوی کے اندر ذکر موجود ہے۔ اُن کے علاوہ کچھ اور غسل بھی بعض فقہاء کی کتابوں میں مذکور ہیں مگر چونکہ یہ مخصوص نہیں ہیں اس لئے ہم نے ان کا ذکر نہیں کیا ہے۔

ان اغسال کے مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ جو غسل کسی نذہ کے ساتھ خاص ہیں وہ حدیث اکبر یا اصغر کے مدار ہونے سے باطل نہیں ہوتے۔ ان سے مقصد صرف یہ ہوتا ہے کہ اس نذہ خاص میں طہارت کی جائے جو ایک بار غسل کرنے سے حاصل ہو جاتی ہے۔ بخلاف اغسال مکانیہ اور خلیہ کے کہ ان سے بظاہر مقصد یہ ہوتا ہے کہ آدمی جب اس حیرک مکان میں داخل ہو یا وہ اس خاص محل کو بجالائے تو اس وقت اسے غسل والی طہارت حاصل ہو۔ بتائیں اگر غسل کے بعد اور اس مکان میں داخل ہونے یا وہ کام انجام دینے سے پہلے اس سے کوئی حدیث سرزد ہو جائے تو غسل لوٹ جائے گا اور اس کا اعادہ کرنا پڑے گا۔

مسئلہ ۲۔ جو غسل کسی نذہ سے متعلق ہیں ان کا اس نذہ کے کسی حصہ میں کر لینا کافی ہے جس سے ان کا تعلق ہے اور جو غسل کسی مکان یا محل سے متعلق رکھتے ہیں وہ اس مکان میں داخل ہونے سے قبل یا اس محل کی انجام دہی سے پہلے جیسے غسل احرام اور غسل زیارت وغیرہ یا اس کی انجام دہی کے بعد جیسے غسل جہیز کے بعد یا چھلک و لالت کے بعد) کئے جاتے ہیں۔ واللہ العالم وعلیہ السلام ولعلکم

تمیم کے اسرار، غایات، موارد، شرائط

واجبات، کیفیت اور اسکے احکام کا بیان

غسل یا وضو کے بدل تمیم کی حکمتیں

شریعت اسلامیہ کے خصائص میں سے ایک یہ بھی ہے کہ اس کے سب احکام سل اور فطرت انسانی کے عین مطابق ہیں اور اس کے تمام احکام نہ صرف طاقت برداشت کے مطابق بلکہ وسعت کے مطابق ہیں خالق مہوں جس حکم میں بعض حالات یا بعض افراد کے لئے تھوڑی سی بھی وقت محسوس کرتا ہے فوراً اس کا بدل مقرر کردیتا ہے چنانچہ غسل اور وضو کے عوض تمیم کرنا اسلامی شریعت کا مقررہ امتیاز ہے اسی لئے پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں۔ جعلت لی الارض مسجد الوطیہ

میرے لئے (مخائب اللہ) زمین جائے سجدہ اور پاک اور پاک کتہہ قرار دی گئی ہے۔ (فروع کافی وغیرہ) خداوند عالم نے ازراہ لطف و کرم یہ حکم مقرر کیا ہے کہ غسل یا وضو کے لئے جب پانی نہ

مل سکے یا اس کے استعمال میں ضرر ہو۔ (ہن امور کی تحصیل عنقریب آرہی ہے) تو غسل یا وضو کے بدلہ تم کر لیا جائے۔

مٹی کو پانی کا بدلہ بنانے کی حکمت

اب رہی یہ بات کہ پانی کا بدلہ مٹی کو کیوں قرار دیا گیا ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس میں مٹی کی حکمتیں پوشیدہ ہیں۔

(پہلی حکمت) یہ بات طبی نقطہ نظر سے ثابت ہو چکی ہے کہ مٹی کی خواص میں پانی کا بدلہ ہے۔ بلکہ بعض امور میں (جیسے کتے کے براخیم کو پاک کرنے) میں تو پانی سے بھی بدھ کر مفید ہے اس لئے اس کو پانی کا بدلہ مقرر کیا گیا ہے۔

(دوسری حکمت) ہم نے صرف انسان بلکہ اس عالم رنگ و بو کی ہر چیز کی خلقت مٹی اور پانی سے ہوئی ہے۔ جیسا کہ ارشاد قدرت ہے: **سَخَّطْنَاكُمْ وَلِهَذَا نُعَذِّبُكُمْ**

ہم نے تمہیں مٹی سے پیدا کیا ہے اور ہم تمہیں اس کی طرف لوٹائیں گے۔ اسی طرح پانی کے متعلق ارشاد ہے: **وَجَعَلْنَا مِنَ الْمُلْكِ كُلِّ حُنًى**۔ ہم نے ہر جائیداد کی زندگی کا دار و مدار پانی پر قرار دیا ہے اور انہی دونوں سے اس عالم کی ہر چیز کی بنیاد رکھی گئی ہے۔ چنانچہ خالق حکیم نے جسمانی اور روحانی طہارت حاصل کرنے اور اپنی عبادت بجالانے کے سلسلہ میں ایک کو دوسری کا قائم مقام بنا دیا ہے۔

تیسری حکمت = پانی خدائے مہن کا ایک عام صلیب و انعام ہے جو قریباً ہر جگہ مل جاتا ہے مگر پھر بھی بعض اوقات بعض مقامات پر پانی نہیں مل سکتا تو خدائے مہن نے بغرض سہولت اس کا بدلہ اس چیز (زمین) کو دیا ہے جو ہر جگہ موجود اور کہیں بھی ناپید نہیں ہے ہر وقت اور جگہ ہر شخص کو منت ملنے والی ایسی کوئی اور چیز نہیں ہے اس لئے اس کو پانی کا بدلہ قرار دیا گیا ہے۔

چوتھی حکمت = یہ بات کسی وضاحت کی محتاج نہیں ہے کہ خداوند عالم کو بندہ کی عاجزی و انکساری بہت پسند ہے اور یہ بات روز روشن سے بھی زیادہ آشکار ہے کہ منہ اور ہاتھ پر مٹی لٹانا اور ان کو خاک آلودہ کرنا، ذلت، خاکساری اور انکساری کی علامت ہے اور یہ چیز بندگی کی جان ہے۔

تیمم میں صرف منہ اور ہاتھوں پر مٹی ملنے کی حکمتیں

پہلی حکمت = اب رہا یہ سوال کہ تیمم صرف دو اعضاء (منہ اور ہاتھ) پر کیوں کیا جاتا ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگر تیمم وضو کے عوض ہے تو اس میں پہلی حکمت یہ ہے کہ وضو میں

چونکہ صرف دو اعضاء (منہ اور ہاتھ) دھونے واجب ہیں۔ اس لئے اس کے بدل میں بھی صرف انہی دو اعضاء پر مٹی ملنا واجب ہے اور جن اعضاء پر مسح کیا جاتا ہے۔ (سر اور پاؤں) ان پر تمیم کرنا ساقط ہے۔ علاوہ دوسرے دلائل کے یہ بات بھی اس امر کی ناقابل رد دلیل ہے کہ وضو میں پاؤں کا مسح واجب ہے نہ دھونا ورنہ تمیم میں انکو نظر انداز نہ کیا جاتا بلکہ ان پر بھی تمیم کیا جاتا۔

دوسری حکمت = دوسری حکمت یہ ہے کہ سر پر مٹی ڈالنا خالق و مخلوق ہر دو کے نزدیک ناپسندیدہ فعل ہے کیونکہ سر پر مٹی ڈالنا مصیبت و غم اور استغاثہ رنج و الم کی علامت ہے اور پاؤں پر تمیم کے ذریعہ سے مٹی ڈالنے کی اس لئے ضرورت نہیں ہے کہ وہ تو پہلے ہی زمین پر چلنے پھرنے کی وجہ سے گرد آلود ہوتے ہیں اس لئے حاصل شدہ چیز کے دوبارہ حاصل کرنے کی کوشش کرنا تحصیل حاصل ہے اور غیر مفائی کام ہے۔

تیسری حکمت = اور اگر تمیم غسل کے عوض ہے تو اس میں صرف انہی اعضاء پر تمیم کرنے کی وجہ یہ ہے کہ تمیم وقت اور زحمت کو مختصر یا کم کرنے کے لئے مقرر کیا گیا ہے اور ظاہر ہے کہ تمام بدن پر مٹی ملنے یا تمام جسم کو مٹی میں لوٹ پوٹ کرنے میں خود ایک جسم کی زحمت ہے اس لئے خالق مہربان نے ایسا کرنے کو واجب قرار نہیں دیا۔

چوتھی حکمت = اگر اس صورت میں تمام بدن کو مٹی میں لوٹ پوٹ کرنا ضروری ہوتا تو اس سے انسان (جو کہ اشرف المخلوقات ہے) کی فخر اور گدھے جیسے نفیس حیوانات کے ساتھ مشابہت لازم آتی جو خاک میں لوٹنے پوٹنے میں ظاہر ہے کہ خالق رحمن کو حضرت انسان کی یہ ذلت گوارہ نہیں ہو سکتی۔

تمیم کے غایات

تمیم چونکہ غسل یا وضو کا بدل ہوتا ہے اس واسطے اس کے مشروع قرار دیئے جانے کی وہی غرض و حکمت ہے جو غسل یا وضو کرنے کی ہے الغرض جن مقاصد و اغراض کے لئے غسل یا وضو واجب ہوتا ہے انہی کے لئے تمیم بھی واجب ہوتا ہے اور جن کے لئے غسل یا وضو مستحب ہوتا ہے ان کے لئے تمیم بھی مستحب ہوگا چونکہ وہ اغراض و مقاصد غسل کے ذیل میں بالتکفیل بیان ہو چکے ہیں اس لئے یہاں ان کے اعادہ و تکرار کی ضرورت نہیں ہے۔

تمیم کی تعریف

تیمم کیا ہے؟ "استعمال وجه الارض علی وجه مخصوص باستیج الصلوۃ" وکل
مشروط بالطہارۃ المکتبہ یعنی روئے زمین کا اس طرح مخصوص طریقے پر استعمال کرنا کہ جس
سے نماز اور ہر وہ کام مباح ہو جائے جو آپ کی طہارت کے ساتھ مشروط ہے۔
تیمم کے مجوزات و موارد

اب رہی اس امر کی تحقیق کہ تیمم کب؟ کہاں؟ اور کس حالت میں جائز ہے؟
خلاصہ یہ کہ اس کے موجبات و مجوزات کتنے ہیں؟ تو اس کے حلقہ گزارش ہے کہ بعض فقہاء
نے سات اور بعض نے آٹھ اسباب بیان فرمائے ہیں۔ مگر ان سب کی بازگشت دراصل تین
اسباب کی طرف ہے۔ (۱) پانی کا سرے سے نہ ملنا، (۲) پانی تک کسی وجہ سے رسال کا نہ ہونا،
(۳) پانی کے استعمال سے ضرر پہنچنا۔ بلکہ اگر نظر غائر سے دیکھا جائے تو ان تمام اسباب و
موقوفات کی بازگشت صرف ایک امر کی طرف ہے اور وہ ہے کہ "حکلی یا شرعی وجہ سے پانی کے
استعمال سے عاجز ہونا" اب البتہ اس امر کی چند صورتیں ہو سکتی ہیں۔
پہلی صورت یہ ہے کہ اگر کسی نے پانی یا تو بالکل نہ ملے یا اتنی کمی مقدار میں ملے جو
حاصل یا وضو کے لئے کافی نہ ہو تو اس صورت میں تیمم جائز ہے مگر درج ذیل امور کو ملحوظ رکھنا
لازم ہے۔

مسائل و احکام :-

مسئلہ ۱۔ اگر آدمی حرم میں ہے تو اس حد تک پانی کا تلاش کرنا لازم ہے کہ اسکے ملنے سے بالکل
مایوسی ہو جائے اور اگر سفر میں ہے اور نماز کا وقت داخل ہو جائے اور وہاں پانی موجود نہ ہو تو
اگر آخری وقت تک پانی ملنے کی توقع ہو تو پھر تو آخری وقت تک انتظار کرنا واجب ہے ورنہ اگر
زمین سہل اور ہموار ہو تو وہ تیر کی مار کے قاصد تک اور اگر زمین سخت، ناہموار اور خاردار ہو تو
صرف ایک تیر کی مار تک چاروں طرف پانی کو تلاش کرنا کافی ہے اور جب مایوسی ہو جائے تو علی
الاقوی وسعت وقت میں بھی تیمم کر کے نماز پڑھنا جائز ہے۔

مسئلہ ۲۔ احوط بلکہ اقویٰ یہ ہے کہ انسان تاہم امکان خود پانی تلاش کرے اور اگر کسی وجہ سے خود
تلاش نہ کر سکے تو علی الاکثر کسی قلیل وثیق و احمق آدمی کو اپنا نائب بنانا جائز ہے۔ جو تلاش
کرے۔

مسئلہ ۳۔ یہ طہاش وقت نماز داخل ہونے کے بعد لازم ہے لیکن اگر وقت سے پہلے طہاش کیا جائے اور نہ مل سکے تو جب تک از سر نو پانی نہ ملے کی امید نہ ہو۔ علی الاکثر وہی ساتھ طہاش و جہو کافی ہے۔

مسئلہ ۴۔ اگر چار جماعت میں سے ایک یا دو یا کم و بیش جماعت کے حلقہ یقین ہو کہ اور پانی نہیں ہے تو اس بہت یا ان جماعت میں طہاش کرنے کا وجوب ساتھ ہو جائے گا حتیٰ کہ اگر چاروں طرف پانی کے نہ ملنے کا یقین ہو تو پھر طہاش کا عدم وجوب وقت سے خالی نہیں ہے اور اگر آخری وقت تک نہ ملے گا یقین ہو تو پھر آخر وقت تک طہاش کرنا واجب ہے نہ کہ دور ہو یا نزدیک۔

مسئلہ ۵۔ اگر تمام گھہ کو رک کر کے نہ کو نہ ملا مقدار تک پانی طہاش کرنے میں درعدوں یا ڈاکٹوں یا کسی اور چیز سے جان یا مال کے تک ہونے کا خطرہ ہو تو پھر طہاش کا حکم ساتھ ہو جائے گا۔

مسئلہ ۶۔ جہاں پانی طہاش کرنا واجب ہو مگر آدمی جان بوجھ کر طہاش نہ کرے حتیٰ کہ اب نماز کا وقت تک ہو چاہے تو اگرچہ یہ آدمی گنہگار ہے مگر اقویٰ یہ ہے کہ اس کا نادم درست ہے اور نماز بھی صحیح اگرچہ احتیاط مستحبی یہ ہے کہ پانی نہ ملنے کے بعد غسل یا وضو کر کے وقت کے اندر اعادہ اور بعد از وقت قضا بھی کرے۔

مسئلہ ۷۔ اگر انسان کے جسم یا لباس پر کوئی خارجی نجاست لگی ہوئی ہو جس کا ازالہ ضروری ہے اور باطنی نکالت کے ازالہ کے لئے وضو یا غسل بھی لازم ہو مگر پانی اتنی گھیل مقدار میں ہو کہ اس سے صرف ایک کام لیا جاسکتا ہے تو کسی کو مقدم سمجھا جائے۔ ظاہری کو یا باطنی کو؟ تو

مشہور بین الفقہاء یہ ہے کہ اس صورت میں پانی سے جسم و لباس والی ظاہری نجاست زائل کی جائے اور رفع حدث کے لئے تمم کیا جائے بشرطیکہ تمم کے لئے مٹی وغیرہ موجود ہو ورنہ غسل یا وضو مقدم سمجھا جائے گا مگر چونکہ یہ مسئلہ نص سے خالی ہے اس لئے افعال سے خالی نہیں ہے لہذا احتیاط مستحبی یہ ہے کہ اس پانی سے غسل یا وضو کیا جائے اور نجس لباس یا نجس جسم کے

ساتھ نماز پڑھی جائے اور پھر جب پانی مل جائے تو جسم و لباس کو پاک کر کے وقت کے اندر اعادہ اور بعد از وقت قضا بھی کی جائے۔ واللہ اعلم

مسئلہ ۸۔ اگر پانی خریدنے سے مل سکا ہو تو اسکا خریدنا واجب ہے اگرچہ اصل قیمت سے کئی گنا زیادہ بھی خریدا پڑے جبکہ رقم خرچ کرنے سے اس کو خورد و نوش وغیرہ کے سلسلہ میں فی الحال کوئی ضرر نہ پہنچتا ہو۔ ورنہ ضرر کی صورت میں خریدنے یا منگا خریدنے کا وجوب ختم ہو جائے گا۔

دوسری صورت = یہ ہے کہ اگر پانی موجود ہے مگر اس تک رسائی ممکن نہیں ہے یا تو اس لئے

کہ وہ تھینا ہوا ہے اور اس کے پاس رقم نہیں ہے یا اس کے خرچ کرنے میں ناقابل برداشت نقصان اور تکلیف کا سامنا کرنا پڑتا ہے یا پانی کونٹوں میں موجود ہے لیکن نہ اس میں اتنا ممکن ہے اور نہ پانی کھینچنے کے لئے کوئی ذیل وغیرہ موجود ہے یا ناقابل برداشت سردی یا گرمی کی وجہ سے پانی کا استعمال باعث مسوحت ہے تو ان سب صورتوں میں اگرچہ ختم نہ صرف جائز بلکہ واجب ہے۔

تیسری صورت = یہ ہے کہ گو پانی موجود ہے (یا اس کے ملنے کی امید ہے) مگر اس کے تلاش کرنے میں درمے دھن اور ڈاکو وغیرہ سے جان کا خطرہ ہے (یا بظاہر مشہور ناقابل برداشت مالی نقصان کا اندیشہ ہے) یا گو پانی موجود ہے مگر اس کے استعمال کرنے سے کسی مرض کے پیدا ہونے یا موجودہ مرض کے بڑھ جانے کا خطرہ ہے یا غسل اور وضو میں پانی کے استعمال کرنے سے پیاس لگنے اور پینے کا پانی نہ ملنے کا خوف دامنگیر ہے تو ان سب صورتوں میں غسل یا وضو کا وجوب ختم سے بدل جائے گا۔ اب رہی یہ بات کہ اس خوف کا معیار کیا ہے تو اس کا جواب ظاہر ہے کہ اس سے مراد ہر وہ خوف و خطر ہے جس کا کوئی حتمی جواز موجود ہو۔ (نہ وہ خوف جو صرف قوت و اہم کی پیداوار ہو) اب اس میں کوئی فرق نہیں ہے کہ اس خوف کی بناء ذاتی تجربہ اور ذاتی معلومات پر ہو یا کسی قابل اعتماد آدمی یا قابل وثوق ڈاکٹر و حکیم کے قول پر! کمالات علیٰ

(مسائل و احکام)

مسئلہ ۱۔ بدنی ضرر و مرض کا خوف جس سے غسل یا وضو کا فرض تمم سے بدل جاتا ہے اس سے مراد وہ ضرر ہے جو تمام جسم کو لاحق ہو ورنہ اگر اس کا تعلق اعضاء وضو میں سے صرف کسی خاص عضو کے ساتھ ہو تو پھر وہیں وضوئے جیسہ کرنا لازم ہوگا۔ جیسا کہ قبل ازیں وضو کے بیان میں اس کا تفصیلی تذکرہ گزر چکا ہے۔

مسئلہ ۲۔ اگر ہر دو آنکھ یا صرف ایک آنکھ میں تکلیف ہو جس کی وجہ سے اسے دھونا خطرہ سے خالی نہ ہو تو اگر تو اس کے ارد گرد سرے چوہ پر پانی استعمال کرنے میں کوئی ضرر نہ ہو تو ظاہر یہ ہے کہ اس کا حکم جروج و قروح والا ہے یعنی یہاں وضوئے جیسہ کیا جائے گا لیکن احتیاط مستحبی یہ ہے کہ جیسہ والا وضو کرنے کے بعد تمم بھی کر لیا جائے۔ ہاں اگر تمام چوہ پر پانی کا استعمال ممنوع ہو تو پھر بہر حال تمم لازم ہوگا۔

کس چیز سے تمم جائز ہے؟

فقہاء کرام علیہم السلام میں اس امر میں قہر نے اختلاف ہے کہ کیا تمم صرف خاک سے جائز ہے یا مطلق زمین سے روا ہے؟ اور یہ اختلاف اس بات پر مبنی ہے کہ آپ تمم "وہن لم تجلوا ماء لستموا صیفا طبا" میں وارد شدہ لفظ "صید" سے کیا مراد ہے اور چونکہ اکثر اہل لغت اور دارفان علم قرآن کی اکثر احادیث مجتہد سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اس سے مراد مطلق وجہ الارض (روئے زمین) ہے لہذا تحقیقی قول یہ ہے کہ مطلق زمین سے تمم کرنا جائز ہے اور یہی قول مشہور و منصور ہے ہمارے پیرائے اور نور (چند) والی زمین پر نیچے لورہ بننے سے (پیسے) تمم جائز ہے ہاں البتہ اسکے بعد اور چند بن جانے کے بعد اختلاف ہے اگرچہ اظہر جواز ہے مگر احوط یہ ہے کہ اس سے تمم اور اسی طرح اس پر سجدہ کرنے سے اجتناب کیا جائے اور ظاہر یہی حکم خشکی کا ہے اگرچہ احتیاط واجب اسکے ترک کرنے میں ہے اسی طرح بناء بر اقوی کچھ پر تمم جائز ہے ہاں ہم سب سے افضل خالص مٹی ہے اس کے بعد پھر بعد ازاں گرد غبار (جہاں بھی ہو) کپڑوں پر یا گھوڑے کی گردن کے بالوں پر یا فرش فروش پر بشرطیکہ غبار ان چیزوں کا ہو جن سے تمم جائز ہے جیسے مٹی وغیرہ۔ لیکن غبار نہ ہو جن پر تمم جائز نہیں ہے جیسے آٹا اور نمک وغیرہ اور احوط یہ ہے کہ پہلے ان چیزوں کو اس طرح جھاڑا جائے کہ غبار ان کے اوپر آجائے پھر تمم کیا جائے اور سب کے بعد کچھ کا درجہ ہے اور بناء بر اقوی

خاک اور کچھڑ سے تمم کرنے کی کیفیت میں کوئی فرق نہیں ہے بلکہ (دونوں کی کیفیت) ایک جیسی ہے۔ (جو عنقریب بیان کی جائے گی۔ انشاء اللہ)

(مسائل و احکام)

مسئلہ ۱۔ مشہور یہ ہے کہ سیم و تھور اور رتلی زمین پر تمم جائز ہے مگر مع الکراہت لیکن اقویٰ یہ ہے کہ اس میں کراہت بھی نہیں ہے کیونکہ یہ زمین ہے اور بلا اشکال زمین پر تمم جائز ہے۔
مسئلہ ۲۔ راکہ پر تمم جائز نہیں ہے اگرچہ یہ راکہ زمین کی ہی ہو جبکہ اس پر زمین کا نام صادق نہ آئے بلکہ جل کر اس کی حقیقت سے خارج ہو جائے۔

مسئلہ ۳۔ ایک شخص نے غسل یا وضو کرنا ہے اور اسکے پاس پانی موجود نہیں البتہ برف موجود ہے تو آیا اسے برف سے غسل یا وضو کرنا چاہئے یا تمم؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اگر برف کو پگھلا کر یا توڑ کر پانی میں تبدیل کرنا ممکن ہو تب تو بلا اشکال اس سے غسل یا وضو کرنا تمم پر مقدم ہے لیکن اگر ایسا کرنا ممکن نہ ہو تو اس صورت میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے اکثر یہ ہے کہ برف سے غسل یا وضو کرنا مقدم ہے اگرچہ اس طرح ہی کیا جائے جس طرح تیل سے مالش کی جاتی ہے جیسا کہ روایات محمد و صریحہ میں یہ مضمون وارد ہے۔ (راجع الاستبصار و

تہذیب الاحکام وغیرہما من الکتب المعتمدہ المعتمدۃ والجوامع الفوائد)

مسئلہ ۴۔ اگر ایک انسان ایسی جگہ پر ہے کہ نہ اس کے پاس غسل یا وضو کے لئے پانی ہے اور نہ ہی ان چیزوں میں سے کوئی ایسی چیز ہو جس پر تمم کیا جاتا ہے یعنی وہ لاندہ الطہورین ہو تو اسے نماز وغیرہ عبادات کے سلسلہ میں کیا کرنا چاہئے؟ اس میں فقہاء عظام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے درمیان شدید اختلاف ہے اکثر قول یہ ہے کہ اس سے ادا و قضاء نماز کا وجوب ساقط ہے ہاں احوط یہ ہے کہ وقت کے اندر طہارت کے بغیر نماز پڑھے اور جب غسل یا وضو کے لئے پانی یا تمم کے لئے مٹی وغیرہ مل جائے تو وقت کے اندر اعلیٰ اور وقت کے بعد تقد بھی کرے۔ "واللہ اعلم" و بوابہ القامون مللہ فی مقام حلالہ و حرلہ۔

مسئلہ ۵۔ بیسٹ کی طرح پتھر چلا کر تیار کی جاتی ہے اس کا اور بیسٹ کا حکم ایک ہے (منہ مضمیٰ ص ۲۱)

تیمم کے شرائط

تیمم کے وہی شرائط ہیں جو وضو کے ہیں جیسے مٹی پر ہاتھ مارنے وقت نیت کرنا مٹی وغیرہ کا پاک ہونا اور ہاتھ مشہور خسی نہ ہونا اور اعضائے تیمم کا پاک ہونا بصورت امکان ورنہ بصورت مجبوری نجس اعضاء پر بھی تیمم درست ہے بشرطیکہ نجاست خشک ہو اور حائل کا دور کرنا وغیرہ تفصیل معلوم کرنے کے لئے مقام مذکور (شرائط وضو) کی طرف رجوع کیا جائے یہاں تکرار کی ضرورت نہیں ہے۔

مسائل

مسئلہ ۱۔ ہاتھ برحقین تیمم میں غسل یا وضو کے بدل ہونے کی نیت ضروری نہیں ہے بلکہ واقع اور نفس الامر میں اسکی جو شرعی تکلیف ہے اسکی بجاآوری کے لئے قصد قربت مطلقہ جائز ہے اگرچہ احوط یہ ہے کہ بدل کا قصد کیا جائے۔

مسئلہ ۲۔ اسی طرح رفع حدث یا استباحۃ نماز کی نیت بھی ضروری نہیں اور اگر یہ نیت کی جائے تو اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا کہ رفع حدث کا قصد کیا جائے یا نماز وضو کے مباح ہونے کا کیونکہ علی الاصح دونوں کا مطلب ایک ہی ہے یعنی جب تک شرعی عذر ہلی ہے اس وقت تک تیمم سے حدث بھی مرتفع ہو جاتا ہے اور نماز وغیرہ سب امور جو مشروط طہارت ہیں مباح بھی ہو جاتے ہیں بہر حال حق یہ ہے کہ نیت میں صرف قصد قربت کافی ہے ورنہ۔

تیمم کے واجبات

تیمم کے واجبات بھی وہی ہیں جو وضو یا غسل کے ہیں جیسے ترتیب کہ تیمم میں بھی واجب

ہے یعنی پہلے پیشانی پھر دائیں اور اس کے بعد بائیں ہاتھ پر تیمم کرنا اور بحالت اختیار یا خود کرنا اور موالات وغیرہ فاک من الواجبات واجب المذکور بعد التوصل الجعل۔

انشاء اللہ

تیمم کرنے کا طریقہ

تیمم کی کیفیت یہ ہے کہ دونوں ہاتھ یکساں کی خاک وغیرہ پر مارے جائیں پھر پیشانی پر خاک کے ہدائی سے تک پھر بائیں ہاتھ کی ہتھیلی سے دائیں ہاتھ کی پشت پر اور اس کے بعد دائیں ہاتھ کی ہتھیلی سے بائیں ہاتھ کی پشت پر انگلیوں کے سرے تک مسح کیا جائے۔

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ اقویٰ یہ ہے کہ صرف پیشانی پر مسح کرنا کافی ہے ہاں احوط یہ ہے کہ پیشانی کے ساتھ ہر دو طرف کی جبینین (کپٹیلیں اور اہمروں کو بھی شامل کیا جائے۔

مسئلہ ۲۔ دونوں ہاتھوں کا یکبارگی خاک وغیرہ پر مارنا ضروری ہے اگر یکے بعد دیگرے مارے جائیں تو کافی نہیں ہے۔

مسئلہ ۳۔ تمیم کی ضرورت میں بہت اختلاف ہے کہ آیا وضو اور غسل کے عوض تمیم میں ایک ہی ضرورت کافی ہے یا دو ضروری ہیں یا وضو کے بدل میں ایک اور غسل کے بدل میں دو پھر اقویٰ یہ ہے کہ ہر دو کے بدل میں صرف ایک ضرورت کافی ہے لیکن احوط یہ ہے کہ ہر دو میں دو ضرورتیں لگائی جائیں پہلی منہ اور ہاتھ دونوں کے لئے اور دوسری صرف ہاتھوں کے لئے۔

مسئلہ ۴۔ احوط یہ ہے کہ تمیم کرتے وقت ہتھیلیوں پر کچھ خاک ہونی چاہئے جس سے مسح کیا جائے چونکہ بعض فقہاء عقلم اس کو واجب سمجھتے ہیں اس لئے یہ اعتقاد ترک نہ کی جائے۔

مسئلہ ۵۔ یہ دونوں ہاتھوں کا یکبارگی خاک وغیرہ پر مارنا اور پھر ان سے تمیم کرنا اس صورت میں ہے کہ دونوں ہاتھ ٹھیک ہوں لیکن اگر کسی شخص کا ایک ہی ہاتھ ہو اور دوسرا ہاتھ کٹا ہوا ہو تو پھر ایک ہاتھ سے ہی کیا جائے گا۔ "لان اليسر لا یسلط بالیسر"

تمیم کے احکام

مسئلہ ۱۔ اس میں تو کوئی اختلاف نہیں ہے کہ نماز کا وقت داخل ہونے سے پہلے تمیم کرنا جائز نہیں ہے۔ لیکن وقت داخل ہونے کے بعد آیا اول وقت میں جائز ہے یا بالکل آخری وقت میں کرنا ضروری ہے اس میں شدید اختلاف ہے بعض فقہاء علی الاطلاق وسعت وقت میں جواز کے قائل ہیں اور بعض مطلقاً "آخری وقت تک تاخیر کو واجب سمجھتے ہیں مگر اظہر تفصیل والا قول ہے کہ اگر آخر وقت تک پانی ملے یا دوسرے شرعی طہر کے برطرف ہونے کی امید ہو تو پھر تو آخر وقت تک انتظار کرنا لازم ہے لیکن اگر نہ پانی ملے کی امید ہو اور نہ ہی طہر کے برطرف ہونے کی توقع ہو تو پھر واجب تلاش و جستجو کے بعد (جو کہ نرم و ہموار زمین میں نہ تھری مار اور سخت و ناہموار زمین میں ایک تھری مار ہے جیسا کہ اس بحث کی ابتدا میں اس کی تفصیل گزر چکی ہے) وسعت وقت میں تمیم کر کے نماز پڑھنا صحیح ہے۔

مسئلہ ۲۔ مشہور و منصور قول یہ ہے کہ وضو یا غسل کے بدل تحم سے (جب تک عذر ہائی رہے) ہر وہ چیز مباح ہو جاتی ہے جو وضو یا غسل کرنے سے مباح ہوتی ہے جیسے نماز پڑھنا۔ طواف کرنا اور قرآن مجید کے حروف کو مس کرنا وغیرہ کیونکہ نصوص حضرت طاہرہؑ سے اس کی بدلت مطلقہ ثابت ہوتی ہے جیسے حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جناب ابوذر سے فرمایا۔ **بکتبک الصمد حضور سنن** (دس سال تک مٹی تمہارے لئے کئی ہے) (فروع کانی) و امام جعفر صادق علیہ السلام کا یہ ارشاد کہ۔ **ان الله جعل التراب طهوراً** (خدا نے مٹی کو اسی طرح طاہر و مطہر بنایا ہے جس طرح پانی کو طاہر و مطہر بنایا ہے) (وسائل الشیعہ) یا جیسے ان رب العالمین و الصمد

جو پانی کا رب ہے وہی مٹی کا رب ہے۔ (مستدرک الوسائل وغیرہ) ان احادیث سے جو اطلاق و عموم حرج ہوتا ہے وہ کسی وضاحت کا محتاج نہیں ہے۔

مسئلہ سوم: کوئی آدمی پانی نہ لے کر وضو کے عوض تحم کر لے اور بعد میں پانی دستیاب ہو جائے تو یہاں تک صورتیں ہیں۔ (۱) نماز پڑھنے سے پہلے لے لے (ب) نماز پڑھنے کے بعد لے۔ (ج) نماز پڑھنے کے دوران لے۔ چنانچہ پہلی دو صورتوں میں تو کوئی اختلاف نہیں ہے یعنی پہلی شق میں تحم باطل ہو جائے گا لہذا وضو یا غسل کر کے نماز پڑھنا واجب ہوگی اور دوسری شق میں جو نماز پڑھی جا چکی ہے وہ درست ہے آئندہ نماز کے لئے وضو یا غسل کرنا پڑے گا ہاں جو کچھ اختلاف ہے وہ صرف تیسری صورت میں ہے ایک قول یہ ہے کہ نماز شروع کرنے کے بعد اسے توڑنا جائز نہیں ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ اگر رکوع میں جانے سے پہلے مل جائے تو نماز توڑی جاسکتی ہے اور اگر رکوع میں جانے کے بعد ملے تو پھر نہیں توڑی جاسکتی تیسرا قول یہ ہے کہ دوسری رکعت تک توڑی جاسکتی ہے اسکے بعد نہیں مگر اقوی قول دوسرا ہے کہ اگر پہلی رکعت کے رکوع میں جانے سے پہلے پانی مل جائے تو نماز توڑ کر کامل طہارت کر کے از سر نو نماز پڑھی جائے اور اگر رکوع میں چلے جانے کے بعد ملے تو پھر نماز نہیں توڑی جاسکتی یہی قول اکثر نصوص مجیدہ اور اقوال صریحہ سے ثابت ہوتا ہے۔

مسئلہ ۳۔ ہر وہ چیز جس سے غسل یا وضو ٹوٹ جاتا ہے اس سے وہ تحم بھی ٹوٹ جاتا ہے جو ان کے عوض کیا جائے۔ علاوہ بریں تحم میں ایک اور چیز کا بھی اختلاف ہے اور وہ ہے پانی کا دستیاب ہو جانا یا عذر کا برطرف ہو جانا اب اگر تو اتنی دیر پانی موجود رہا کہ وہ محض غسل یا

وضو کر سکتا تھا۔ (مگر نہیں کیا) تو اس صورت میں تیمم کے ٹوٹ جانے میں کوئی اختلاف نہیں ہے لیکن اگر اتنی دیر موجود نہ رہا بلکہ ملتے ہی پھر ناپید ہو گیا تو کیا اس صورت میں تیمم باطل ہو جائے گا یا نہ؟ اس میں اختلاف ہے احوط یہ ہے کہ دوبارہ تیمم کر لیا جائے۔

مسئلہ ۵۔ ایک آدمی نے تیمم کر کے نماز پڑھنا شروع کی اثناء نماز میں اس سے حدث سرزد ہونے کی وجہ سے تیمم ٹوٹ گیا ابھر حسن اتفاق سے پانی بھی مل گیا اب اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ وہ وضو کرے گا مگر اس میں شدید اختلاف ہے کہ وضو کے بعد وہیں سے نماز کی ابتداء کرے گا۔ جہاں سے چھوڑی تھی یا از سر نو پڑھے گا۔ صحاح "بین الاثار" یہ قول قوت سے خالی نہیں ہے کہ اگر اس نے "عمر" حدث صادر کیا ہے تو از سر نو پڑھے گا اور اگر "سوا" صادر ہوا ہے تو جہاں نماز چھوڑی تھی وہیں سے شروع کرے گا۔

اگرچہ اس صورت میں بھی احوط یہ ہے کہ از سر نو ہی شروع کرے۔ واللہ العالم
مسئلہ ۶۔ ایک آدمی نے غسل کے عوض تیمم کیا پھر اس سے حدث اصغر سرزد ہوا تو اب یہ جو تیمم کرے گا، غسل کے عوض ہوگا یا حدث اصغر کی وجہ سے وضو کے بدل ہوگا؟ مشہور یہ ہے کہ غسل کے عوض ہوگا۔ مگر اقویٰ یہ ہے کہ وضو کے بدل ہوگا۔ مگر احتیاطاً استنباطی یہ ہے کہ وہ تیمم کرے۔ ایک غسل کے عوض اور دو سرا وضو کے بدل یا اگر بظہر وضو پانی مل جائے تو پھر صرف ایک تیمم غسل کے بدل کرے اور اس کے ساتھ وضو بھی کرے۔

مسئلہ ۷۔ ایک شخص نے بلوغ اس کے کہ وہ کسی عذر کی وجہ سے پانی استعمال نہیں کر سکتا تھا "عمر" اپنے کو جنب کیا اور پھر تیمم کر کے نماز پڑھی تو جس وقت اس کا طہر بر طرف ہو جائے تو اس کے لئے غسل کر کے نماز کا اعلان کرنا مستحب ہے۔

مسئلہ ۸۔ جس طرح واجبی غسل وضو کے عوض علیات واجبہ کے لئے تیمم جائز ہے اسی طرح حق یہ ہے کہ مستحبی غسل اور وضو کے عوض مستحبی افراض کے لئے بھی تیمم جائز ہے۔

مسئلہ ۹۔ جو شخص مسجد الحرام یا مسجد نبویؐ میں جنب ہو جائے اس پر واجب ہے کہ فوراً وہیں تیمم کرے اور پھر باہر نکل آئے۔

مسئلہ ۱۰۔ بناء بر مشہور نماز جتانہ اور با طہارت ہونے کے لئے پانی کی موجودگی میں بھی تیمم کیا جاسکتا ہے اور یہ تیمم جو با طہارت ہونے کے لئے کیا جاتا ہے یہ لوہر اور ٹھنڈے والے کپڑے سے بھی روا ہے اس خیال سے کہ اس میں کچھ تو غبار ہوگا۔ واللہ العالم۔

باب الصلوة

(ان الصلوة كانت علی المؤمنین کتباً موقوتاً)

(نماز کے اسرار، فضائل، تعداد، اوقات، شرائط و واجبات، مستحبات، مبطلات، تکلیفات اور اس کے احکام کا بیان)

(وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون)

نماز کے اسرار اور اس کے دوسرے متعلقہ مباحث شہدائے کرام سے پہلے عبادت کا مفہوم، عبادت کی ضرورت، عبادت کی غرض و غایت اور عبادت کے اقسام کا بیان کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے۔

عبادت کا صحیح اسلامی مفہوم

عام طور پر عبادت کو جو مخصوص اعمال کو سمجھا جاتا ہے جو انسان خدا کی بارگاہ میں بجا لاتا ہے جیسے نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج و عمرہ اور ان کے احکام اور احکامات پر پابندی رکھنا۔ یہ عبادت کا نہایت ہی محدود اور تنگ مفہوم ہے۔ عبادت کے لغتی معنی اپنی عاجزی اور درمندی کا اظہار ہیں اور اصطلاح شریعت میں خداوند عالم کی رضا ہوئی اور خوشنودی کی خاطر اس کی بارگاہ میں نذرانہ پیش کرنا و بندگی پیش کرنا اور اس کے احکام کی تعمیل کرنا۔ اس سے معلوم ہوا کہ عبادت کا پہلا رکن نیت کا خالص ہونا ہے۔ (والفعل الاصل بالقلب) کوئی شخص بظاہر کتنا ہی عہدہ اور اچھا کام کرے مگر جب تک اس کا مقصد اظہار بندگی اور خدا کے حکم کی تعمیل نہ ہو اس وقت تک اسے عبادت نہیں سمجھا جاسکتا اور عبادت کے وسیع مفہوم کا دوسرا رکن ہے خدا کے احکام کی اطاعت۔ لہذا اس میں کسی خاص کام اور کسی خاص طرز و روش کی بھی کوئی تخصیص نہیں ہے بلکہ انسان کا ہر وہ اظہار اور جائز و مباح کام جو خدا کی خوشنودی حاصل کرنے اور اس کی فرمانبرداری کرنے کے لئے کیا جائے وہ عبادت ہے اور اس کا عامل اجر و ثواب کا مستحق ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ تجرؤ کی زندگی بسر کرنا، ریاضات شاذ بجالانے، چلہ کشی کرنے، مرقم خدا نہ کھانے، عہد لباس زیب تن نہ کرنے، لوگوں سے تعلقات قطع کر کے عزلت نشینی اختیار کر کے اور کسی غار یا جنگل میں بیٹھ کر "حق ہو" کا تہویلہ کرنے کا نام عبادت نہیں ہے بلکہ حلال روزی

”کہنے“ اہل و عیال کے حقوق ادا کرنے“ خدا پر بھروسہ کرنے“ نعمات پر شکر کرنے“ مشکلات و مصائب پر صبر کرنے“ کسی شکستہ دل کو تسلی دینے“ محتاج کی مدد کرنے“ مسکین“ یتیم“ یتیم خانہ کی امداد کرنے لوگوں کے باہمی بغض و عداوت کو دور کر کے ان کے درمیان راہ و رسم محبت و اخلاص عام کرنے نیز نماز روزہ وغیرہ اعمال صالحہ بجالانے کا نام ”عبادت“ ہے۔ اطرش اس کے اندر انسانی زندگی کے وہ تمام جائز و مباح کام داخل ہیں جن کی بجا آوری سے خدائے قدوس کی بارگاہ میں اپنی بندگی کا اظہار“ اس کی اطاعت کا اقرار اور اس کی خوشنودی درکار ہو۔

عبادت کی ضرورت

اس میں کوئی شک نہیں کہ انسان اشرف المخلوقات ہے لیکن کامل غور بات یہ ہے کہ اس کی اس اشریت کا دائرہ دار کس بات پر ہے؟ کیا اس کے حسن و جمال پر یا اس کے مال و متاع پر یا اس کے رفوی جاہ و جلال پر؟ ظاہر ہے کہ ان چیزوں میں سے کسی چیز پر بھی انسانی محدود شرف کی بنیاد نہیں رکھی جاسکتی۔

انسان کی طبیعت و شرافت کا دائرہ عالم و عمل پر ہے۔ بالفاظِ خدا انسان کی شرافت ذاتی ایمان اور عمل صالح پر موقوف ہے کیونکہ علم کی وہ قسمیں ہیں۔

ایک نظری جس کا تعلق اصول عقائد (جیسے توحید“ عدل“ نبوت“ امامت اور قیامت وغیرہ) کے ساتھ ہے جن پر صرف ایمان لانا فرض ہے مگر ان میں کسی عمل کی ضرورت نہیں ہے۔

دوسری عملی جس کا تعلق ان اعمال صالحہ کے ساتھ ہے جن کا بجا لانا ضروری ہے جیسے نماز“ روزہ حج و زکوٰۃ وغیرہ اسلام میں انسان کی فوز و نجات کو ایمان اور عمل صالح ہر دو کے ساتھ وابستہ کیا گیا ہے قرآن و حدیث میں ہر جگہ بلا استثناء ایمان کو اولیٰ اور عمل صالح کو ثانوی حیثیت دی گئی ہے۔ والعصر ان الانسان لثی خسر الا الذين امنوا وعملوا الصلح (مصر۔ ۱)

”قسم ہے نہانہ کی کہ سب انسان گمراہ ہیں سوائے ان کے جو ایمان لائے اور عمل صالح بجالائے۔“ لہذا خلقنا الانسان فی احسن تقویم۔ ثم رددناه لسفل سافلین الا الذين امنوا وعملوا الصلح للہم اجر غیر ممنون (والنہ۔ ۱) فالذين امنوا وعملوا الصلح فی جنت النعیم (ج۔ ۷) جو لوگ ایمان لائے اور نیک عمل کئے وہ آرام و باقعات میں ہوں گے۔ حقیقت یہ ہے کہ ایمان اور عمل صالح لازم و ملزوم ہیں اگر ایمان مکمل ہو تو عمل کمزوری کا تصور

بھی نہیں ہو سکتا جہاں بھی عمل میں کچھ نقص ہو گا تو اتنی ہی ایمان میں بھی کمزوری ہوگی کیونکہ کسی چیز پر پورا یقین ہو جانے کے بعد اس کے برخلاف عمل کرنا انسانی فطرت کے خلاف ہے بھلا جس شخص کو یہ یقین ہو کہ آگ جلاتی ہے پھر وہ کیونکر اس میں ہاتھ ڈالنے کی جرأت کر سکتا ہے ہاں ایک طفل نادان جسے آگ کے جلانے کا یقین نہیں ہے وہ ضرور اس میں ہاتھ ڈالنے کی کوشش کرے گا۔ اس لئے معلوم ہوا کہ عمل کی کمزوری یقین و ایمان کی کمزوری کا راز فاش کرتی ہے اس سے واضح ہو گیا کہ اسلام کی نظر میں ایمان و عمل باہم اس طرح لازم و ملزوم ہیں کہ ایک کو دوسرے سے الگ نہیں کیا جاسکتا۔ دارین کی فوز و فلاح اور اخروی اجر و مغفرت کا انہی پر دار و مدار ہے۔ **وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا** (فتح)۔

(۴)

”اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں سے جو ایمان لائے اور عمل صالح بجالائے بکثرت اور اجر عظیم کا وعدہ کیا ہے“ انسان کو عید کہا گیا ہے ظاہر ہے کہ عید کا یہ فرض ہے کہ اپنے معبود کی اطاعت کرے۔ جس کو شریعت کی نہی میں عبادت کرنا پاتا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حقیقی انسان کھلانے کا حقدار وہی شخص ہے جو فرض عبادت کو بجالاتا ہے کیونکہ یہی اس کی غرض خلقت ہے چنانچہ خالق حکیم فرماتا ہے۔ **وَمَا خَلَقَ الْجِبْنَ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِعِبَادِي** یعنی میں نے جن اور انسان کو صرف اسی لئے پیدا کیا ہے کہ وہ میری عبادت کریں۔ ایک اور مقام پر فرماتا ہے۔ **وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِعِبَادَةِ اللَّهِ مَخْلُصِينَ لَهُ الدِّينَ**

”یعنی ان کو صرف یہ حکم دیا گیا ہے کہ وہ غلوں کے ساتھ خدا کی عبادت کریں ان خالق سے یہ بات بالکل واضح و آشکار ہو جاتی ہے کہ جو شخص یہ فرض عبادت نوا نہیں کرتا یا اس کی ادائیگی میں پس و پیش کرتا ہے وہ حقیقت میں انسان کھلانے کا حق دار نہیں ہے کیونکہ کوئی چیز اس وقت وہ چیز کہلا سکتی ہے جب کہ اس پر وہ فرض حرتب ہو جس کے لئے وہ وجود میں لائی گئی ہے اسی لئے خدائے حکیم نے کفار و مشرکین کو ”کَلَّا نَعْبُدُ إِلَّا هُمْ آمَلُمْ“ ”چھپاؤں کی مانند بلکہ ان سے بھی گھبراہٹ“ قرار دیا ہے اور ایک اور مقام پر ان لوگوں کو اسی لئے ”شَرَّ الدَّابِّ“ ”نسنہ“ پر سب چڑھنے پھرنے والے جانداروں سے بدترین جانور“ قرار دیا گیا ہے جو حق و حقیقت سے روگردانی کرتے ہیں اور اپنے خالق کی چوکھٹ پر سر تسلیم خم نہیں کرتے حق تو یہ ہے کہ۔

۔ زندگی مقصود ہر زندگی زندگی بے بدی شرمندگی

عبادت کی غرض و غایت

اس میں کوئی شک نہیں کہ خالق حکیم نے ہمیں اپنی عبادت کرنے کا حکم دیا ہے (بلکہ اسی عبادت کو ہی غرض خلقت قرار دیا ہے۔ (لکنا تقدم)

اور یہ بات بھی محتاج بیان نہیں ہے کہ فعل العباد لا یخلو من العبادۃ

”کہ حکیم کا کوئی فعل حکمت و صحت سے خلل نہیں ہوتا اور یہ حقیقت بھی ہر قسم کے

شک و شبہ سے بالاتر ہے کہ خداوند عالم غنی مطلق اور ساری کائنات سے بے نیاز ہے اس لئے

اس عبادت کا فائدہ اس کی طرف تو عائد نہیں ہو سکتا اس لئے تسلیم کرنا پڑے گا کہ اس کی

بارگشت ہماری طرف ہے اب وہ ہمارا کون سا فائدہ ہے اس سوال کا جواب خالق اکبر نے اس

آیت میں دیا ہے ارشاد فرمایا ہے۔ **يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالنَّاسَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (البقرہ۔ ۳)**

اے لوگو! اپنے اس پروردگار کی عبادت کرو جس نے تم کو اور تم سے پہلوں کو پیدا کیا تاکہ تم

تقویٰ حاصل کرو۔ اس آیت مبارکہ سے اعتباراً ظاہر ہو گیا کہ عبادت کی غرض و غایت

تقویٰ کا حاصل کرنا ہے۔

تقویٰ کا صحیح مفہوم

اب رہی یہ بات کہ تقویٰ کا صحیح مفہوم کیا ہے؟ تو واضح ہو کہ تقویٰ انسان کے دل و دماغ

کی اس کیفیت کا نام ہے کہ جس سے دل میں تمام ایسے کام بجالانے کی تحریک اور تمام برے کام

پھولنے کا جذبہ پیدا ہوتا ہے تمام اسلامی عبادات نماز، روزہ وغیرہا سے اسلام کا مقصد ہی

”تقویٰ القلوب“ پیدا کرنا ہے اور یہ تمام عبادات اسی کے حصول کے لئے ہیں تاہمیں انسان کے

وہ تمام جائز افعال و اعمال جن سے یہ مقصد اعلیٰ حاصل ہو۔ وہ سب عبادت کے وسیع مفہوم میں

داخل ہیں۔ (لکنا مرقیو) لہذا دنیا کے وہ تمام کام جن کو دوسرے مذاہب دنیا کے کام قرار دیتے

ہیں اسلام کی نظر میں وہ سب کام دین کے کام اور داخل عبادت ہیں اگر ان کے کرنے سے غرض

و غایت کوئی مادی خود غرضی اور نمائش نہ ہو بلکہ خدا کی رضا اور اس کی اطاعت کرنا ہو۔ مفہوم

ہوا کہ یہ دنیا کے کام اور دین کے کام والا تفرق دراصل غرض و غایت اور نیت کا تفرق ہے۔

خلاصہ کلام یہ کہ عبادت کی غرض و غایت یہ ہے کہ انسان اپنے نفس کو تمام اندرونی کشائشوں اور

الائشوں سے پاک و صاف کرے۔ (جو بجز عبادت کے دور نہیں ہو سکتی) تاکہ اسے خداوند عالم

کا روحانی قرب حاصل ہو سکے ہیں جس پر سعادت و اربین اور فلاح کو خیر کا حصول موقوف ہے۔
 لہذا جو شخص اپنی ابدی زندگی کو ستوارنا چاہتا ہے اور خوشنودی خدا کا پروانہ حاصل کرنا
 چاہتا ہے تو عبادت کے ذریعے تقویٰ و طہارت حاصل کرنے میں کوتاہی نہ کرے۔ ”لما من کلان
 يرجو لقاء ربه للمعمل عملا صالحا ولا تفکر بعبادته لعلہ“

عبادت کے اقسام

اگر تمام اسلامی عبادات کا بنظر عام جائزہ لیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ عبادت کی تین
 قسمیں ہیں۔

- ۱۔ محض بدنی عبادت (جس میں صرف بدن کے حرکات کو دخل ہے جیسے نماز، روزہ وغیرہ)
- ۲۔ محض مالی عبادت (جس میں صرف مال کے خرچ کرنے کو دخل ہے جیسے زکوٰۃ، فیس اور کفارات
 وغیرہ)

۳۔ بدنی و مالی عبادت (جس میں بدن اور مال دونوں کو دخل ہے جیسے حج اور جہاد وغیرہ)
 اسلام میں نماز کا مقام

یہ حقیقت ہر قسم کے شک و شبہ سے بلند و بالا ہے کہ اسلام میں ان تمام مذکورہ بالا
 عبادات میں سے زیادہ اور اہم اور عظیم المرتبت نماز ہے اور اسلامی عبادات کا پہلا رکن ہے جو
 پورے جہاں امیر و فقیر، مرد و عورت اور عذر دست و بیمار سب پر یکساں واجب ہے اور کسی حال میں
 بھی کسی شخص سے جب تک وہ ہوش و حواس میں ہے ساقط نہیں ہے اگر کوئی شخص کھڑے ہو
 کر نہیں پڑھ سکتا تو بیٹھ کر پڑھے اور بیٹھ کر نہیں پڑھ سکتا تو لیٹ کر پڑھے رکوع و سجود نہیں
 کر سکتا تو اشاروں سے پڑھے۔ الفرض اصول عقائد کے بعد نماز سب سے بڑا اسلامی فریضہ
 ہے۔ چنانچہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں۔ ”ما أعلم شیئا بعد الصلوٰۃ للفضل
 من هذه الصلوٰۃ“

کہ میں معرفت (خدا و ربی) کے بعد اس نماز (فریضہ) سے افضل کوئی چیز نہیں جانتا
 (فروع کافی)۔ (۲) قیامت کے دن سب سے پہلے اسی نماز کی باز پرس ہوگی۔ ہول ما لعلل من
 العبد يوم القيامة الصلوٰۃ

(۳) اسی نماز پر دوسرے تمام اعمال و عبادات کی قبولیت کا دار و مدار ہے۔ ان لیلٰت قبل ما

سواہا وان رحت رد ما سواہا

اگر نماز قبول ہوگئی تو سارے اعمال قبول ہو جائیں گے اور اگر نماز مسترد ہوگئی تو پھر تمام اعمال مسترد کردئے جائیں گے۔ (مستدرک الوسائل)

(۴) یہی نماز ہی ایمان و شرک اور اسلام و کفر کے درمیان وجہ امتیاز ہے۔ **ایموا الصلوۃ ولا تکنوا من المشرکین۔**

نماز قائم کرو اور مشرک نہ بنو۔ حضرت رسول خداؐ فرماتے ہیں۔ **ما بین الکفر والایمان الا نواک الصلوۃ**

ایمان اور کفر کے درمیان بس نماز ہی کا فاصلہ ہے۔ (عقاب الاعمال)

(۵) یہ نماز دین کا ستون ہے۔ **قل ان عبود اللہ الصلوۃ** (دین کا ستون نماز ہے۔) (مذہب الاحکام) یعنی اگر نماز ہے تو دین ہے اور اگر نماز نہیں ہے پھر دین بھی نہیں ہے۔

(۶) نماز انبیاء اور انکے اوصیاء کی آخری وصیت ہے چنانچہ امیر المومنینؑ نے آخری وصیت میں فرمائی تھی۔ **الصلوۃ الصلوۃ الصلوۃ نماز نماز نماز** (یعنی اس کا خاص خلیفہ رکھنا۔) (تحت العقول)

نماز کے فضائل اور امکا ثواب

نماز کے اس قدر فضائل ہیں کہ اس مختصر میں ان تمام کے ذکر کی مجالش نہیں ہے۔ ہاں بطور حیرت چند فضائل ذکر کرنے پر اکتفا کی جاتی ہے۔

۱۔ آیت مبارکہ **ان الحسنات بذین الحسنات** (کہ نیکیاں برائیوں کو لے جاتی ہیں) کی تفسیر میں حضرت امیر علیہ السلام سے منقول ہے فرمایا۔ **الصلوۃ الطمیس کلوة لمناہنہن ما اجتنب الکبائر**

یہ نماز ہنگامہ ان کے درمیان واقع ہونے والے گناہوں کا کفارہ ہے بشرطیکہ گناہان کبیرہ سے اجتناب کیا جائے۔ (مستدرک بحوالہ دعائم الاسلام)

۲۔ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں کہ اگر تمہارے دروازہ پر ضروری ہو اور تم اس میں شبانہ روز میں پانچ مرتبہ غسل کرو تو کیا تمہارے جسم پر کچھ میل رہ جائے گا؟ اس نماز کی مثال اسی جاری ضروری ہے یہ تمام گناہوں کی کثافت کو اسی طرح دور کردیتی ہے سوائے اس گناہ کے جو انسان کو ایمان سے خارج کر دے۔ (مختصرات)

۳۔ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں کہ اگر سونے سے بھرا ہوا گھر خدا کی راہ میں خرچ کر دیا جائے تو اس سے ایک حج افضل ہے اور ایک نماز فریضہ ایسے ہیں حج سے افضل ہے۔ (انوار الجہاں)

۴۔ ایک حدیث میں انہی جناب سے یہاں تک مروی ہے فرمایا۔ صلوة لیسنتہ تعجل عند اللہ اللہ حجہ والک عمرۃ مبرورۃ مقبلات۔

ایک نماز فریضہ خدا کے نزدیک ایسے ایک ہزار حج اور ایسے ایک ہزار عمرہ کے برابر ہے جو مہرور و مقبول ہوں۔ (العمرۃ الوحقی)

۵۔ نبی حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں۔ لحسب المبدأ لی اللہ عزوجل صلوات لی حبیبہ۔ بحفاظ علی صلوتہ وما تعرض فی اللہ علیہ مع اللہ الامکان۔

خدا کو اپنے سب بندوں سے زیادہ محبوب وہ ہے جو مشکوٰۃ میں سچا ہے نماز اور دیگر فرائض کو پابندی سے ادا کرتا ہے اور امانت کو ادا کرتا ہے۔ (الکلی فی صمدیہ)

ترک نماز کا عتاب و عذاب

اسی طرح ترک نماز کی مذمت میں بے شمار احادیث وارد ہوئی ہیں خواہ غفلت میں سوئے ہوئے لوگوں کو جگانے کے لئے بطور تنبیہ قائلین یہاں چند روایات درج کی جاتی ہیں۔

۱۔ حضرت امام رضا علیہ السلام اپنے آباء و اجداد ظاہرین کے سلسلہ سند سے۔ حضرت رسول خداؐ سے روایت کرتے ہیں۔ لا تظہروا صلواتکم فان من ضیع صلوتہ ضرر مع الاولین وایمان وکان حلاً علی اللہ ان یسلط اللہ مع المنافقین الاولین لمن لم یحافظ علی صلوتہ وایمان سنتہ

نہی

نماز کو ضائع نہ کرو۔ کیونکہ جو شخص اپنی نماز کو ضائع کرے گا وہ قادیان و ہامان کے ساتھ مشور ہوگا اور خدا پر لازم ہوگا کہ اس کو منافقین کے ساتھ جہنم میں داخل کرے۔ اسوں اس کے لئے جو اپنی نماز کی محافظت نہیں کرتا اور اپنے پیغمبرؐ کی سنت کو ادا نہیں کرتا۔ (میںون)

۲۔ (اظہار الرضا)

۳۔ حضرت رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں۔ "لا ینال شفاعتی من استغف

بصلوتہ لا یرد علی العوض"

جو شخص اپنی نماز کو خطیف سمجھے گا اس کو میری شفاعت نصیب نہیں ہوگی اور نہ
اس وہ حوض کوثر پر سیرے پاس پہنچ سکے گا۔ (فروع کافی)

۳۔ حضرت امام موسیٰ کاظمؑ فرماتے ہیں کہ میرے والد ماجد حضرت امام جعفر صادق
علیہ السلام نے اپنی وفات کے وقت فرمایا۔ یا بنی لا یصل شفاعتنا من استغف بصلواتہ۔

پیشہ جو شخص اپنی نماز کو حقیر سمجھے گا وہ ہم اہل بیتؑ کی شفاعت حاصل نہیں کر سکے گا۔ (کافی)

۴۔ حضرت رسولؐ خدا فرماتے ہیں۔ "لنزل السراق من صری صلوٰۃ تہرب سے بڑا چور وہ ہے
جو اپنی نماز کی چوری کرتا ہے یعنی اس کے رکوع و سجود کو مکمل طور پر نہیں بجالاتا۔ (مشترک
الوسائل)

۵۔ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک شخص کو نماز پڑھتے دیکھا جس نے رکوع و سجود کو
مکمل طور پر ادا نہیں کیا تھا فرمایا۔ فلو کنوا للغرب (اس نے نماز پڑھی نہیں بلکہ) کوئے کی
طرح ٹھوگے لگائے ہیں پھر فرمایا۔ لئن ملت هذا و حکنا صلوٰۃ لم یسوت علی غیرہ۔

اگر یہ شخص مرتد نہ رہا اس کے بعد اعمال میں اس کی قسم کی نماز درست ہو تو وہ یقیناً "میرے دین

پر نہیں مرے گا۔ (کافی تہذیب الاحکام، کتاب الاعمال و حدائق ناضرہ) "لذالک المؤمنون المؤمنین
ہم فی صلوٰۃ ہم مخلصون۔ (سورہ مؤمنون)

صرف وہی اہل ایمان کامران ہوں گے جو اپنی نمازوں کو خشوع و خضوع کے ساتھ پڑھتے ہوں
گے۔

نماز کی ماہیت و حقیقت

نماز ہے کیا؟ مخلوق کا اپنے دل، زبان اور ہاتھ پاؤں سے اپنے خالق و مالک کے سامنے
بندگی اور عیونت کا اظہار، اس خالق مہربان کی یاد اس کے بے انتہا احسانات و انعامات کا شکر،
محسن حقیقی کی حمد و ثناء اور مجبور برحق کی یکائی و پدائی کا اقرار، بندہ کی اپنے آقا سے درخواست و
التماس اور اپنے حقیقی محبوب سے مجبور و صبح کا خطاب، یہ نماز خالق و مخلوق کے باہمی تعلق کا شیرازہ
"قلب حاضر کی تسکین کا سامان" ہے آسرا کا سہارا، انسانی زندگی کا حاصل اور مقصد حیات کی
تحمیل!

نماز تمام دوسری انسانی عبادات کی جامع ہے

دوسری سب عبادات سے نماز کے افضل و اعلیٰ ہونے کی ایک ناقابل رد دلیل یہ بھی ہے کہ جس طرح نماز کے ذریعے سے عبودیت اور بندگی کا اظہار ہوتا ہے اس سے بہتر تو کیا اس جیسی جامع عبادت کسی بھی مذہب میں موجود نہیں ہے اس لئے اس کے مکمل طور پر ادا کرنے سے انسان کو ظاہری و باطنی پاکیزگی حاصل ہوتی ہے۔ نماز علاوہ زبان کے مختلف اذکار جیسے تسبیح و تہلیل، توبہ و استغفار، اقرار توحید و رسالت، دُعا و سلام اور دعا و پکار پر مشتمل ہونے کے اس میں روزہ، حج، زکوٰۃ وغیرہ عبادات کے خصائص بھی پائے جاتے ہیں مثلاً جس طرح روزہ میں جسم کو تمام نفسانی خواہشات سے روکا جاتا ہے اسی طرح حالت نماز میں بھی تمام نفسانی خواہشات کو روکنا پڑتا ہے۔ مزید برآں نماز میں آنکھ کو اوپر اور دیکھنے، ہاتھ پاؤں کو بے جا حرکت کرنے، زبان کو غیر خدا کا ذکر کرنے اور قوت خیالیہ کو غیر خدا کا تصور کرنے سے بھی روکا جاتا ہے جو روزہ میں لازم نہیں ہے اسی طرح نماز میں حج کے خاص بھی موجود ہیں نماز کی تکبیرۃ الاحرام بمنزلہ احرام حج توجہ الیٰ اللہ بمنزلہ طواف کعبہ کے، اس کا قیام بمنزلہ قیام عرفات کے اور رکوع و سجود کی دوری حرکات بمنزلہ صفا و مودہ کی سعی کے ہیں اسی طرح نماز میں زکوٰۃ و فطس کی خطیباں بھی ہیں کیونکہ اس میں تن و جانگھنے کے لئے لباس، وضو یا غسل کے لئے سامان طہارت مہیا کرنا پڑتا ہے علاوہ بریں اس میں قیمتی وقت بھی خرچ کرنا پڑتا ہے اور دوسرے کاروبار کو قربان کرنا پڑتا ہے۔ الغرض اس پر۔

بریک گل زحمت صد خاری باید کشید

کا مقلودہ صادق آتا ہے اسی طرح اس میں جملہ کی خصوصیت بھی پائی جاتی ہے نماز پڑھنے کے لئے

روزِ بدست دشمنوں سے مقابلہ کرنا پڑتا ہے ایک دشمن کا نام ہے فتنہ نمازہ اور دوسرے کا نام ہے شیطان علیہ السلام اس بیان سے واضح و عیاں ہو گیا کہ چونکہ نماز تمام عبادات بدنیہ و مالیہ کی جامع ہے اس لئے اس کا مرتبہ و مقام تمام عبادات سے بلند و بالا ہے۔

انصر لہذا متہی لشاہ

تنہی عن المنکر والنہی

نماز کے اخلاقی، تمدنی اور قومی و معاشرتی فوائد و عوائد

گو نماز در حقیقت روح کی غذا، ایمان کا ذائقہ اور دل کی تسکین کا سامان ہے مگر اس کے ساتھ ساتھ اس میں مسلمانوں کے بہت سے اجتماعی، تمدنی اور معاشرتی فوائد بھی پوشیدہ ہیں جن میں سے بعض کا ذیل میں اجلا ہے۔

پہلا فائدہ طہارت و پاکیزگی اور صفائی کا سبق

تمن کا پہلا سبق، شرم و حیاء کی نگہداشت کے لئے جسم کے بعض حصوں کا چھپانا نہایت ضروری ہے۔ جس کا اہتمام اسلام نے نماز کے اندر ستر پوشی کو واجب قرار دے کر اس اہم تقاضا کو پورا کیا ہے۔ اس کے بعد تمن کا دوسرا سبق طہارت و پاکیزگی ہے جو اسلام کے اولین احکام میں سے ہے اس وقت تک نماز صحیح نہیں ہو سکتی جب تک نماز گزار کا بدن، اس کا لباس اور جائے سجدہ ہر قسم کی نجاست و کثافت سے پاک نہ ہو۔ اسلام نے اس تعلیم سے مسلمانوں کو پاک صاف رہنے کا جو کر بنایا۔ استنجاء بیت الخلاء اور طہارت کے آداب سکھائے جن سے حج کی بڑی بڑی مہمیں بھی نازنا ہیں۔ علیل و غریب مسلمان کی بیماریوں کی آماجگاہ بن کر رہ جاتا ہے مگر نماز انسانی جسم و اعضاء کے پاک و ستھرا رکھنے پر مجبور کرتی ہے شب و روز میں کئی بار منہ ہاتھ دھوئے جاتے ہیں منہ اور ناک میں پانی ڈالا جاتا ہے ناک کے سانس کے ذریعہ جراثیم بدن میں داخل ہوتے ہیں جس سے بیماریاں پیدا ہوتی ہیں ناک میں پانی ڈالنے سے یہ جراثیم دور ہو جاتے ہیں اور اس طرح کئی بیماریوں کا سدباب ہو جاتا ہے اور اسی طرح منہ میں پانی ڈالنے اور مسواک کرنے سے گندہ دہنی اور دانتوں کی بد نمائی سے انسان محفوظ ہو جاتا ہے۔

دوسرا فائدہ وقت کی پابندی

انسانی زندگی کی کامیابی کا راز اس کے نظام اوقات پر ہے یعنی یہ کہ اس کے تمام کام مقررہ وقت پر انجام پائیں انسان فطرتاً آرام پسند اور سل انگیز واقع ہوا ہے اس کو پابند اوقات بنانے کے لئے ضروری ہے کہ اس کے بعض کاموں کے جبراً اوقات مقرر کر دیئے جائیں۔ اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ انسان دوسرے کاموں میں بھی اوقات کا پابند ہو جائے گا۔ جس سے اس کی زندگی مربوط اور باقاعدہ ہو جائے گی۔ چونکہ نماز کے اوقات مقرر ہیں۔ ”لَنْ يَتَذَكَّرَ اَنْ يَّحْكُمَ الصَّلَاةَ كَلَّتْ هَلْ يَتَذَكَّرُ“ مولاناؒ ”لہذا اس کے ذریعہ یہ بلند مقصد ہسانی حاصل ہو سکتا ہے۔

تیسرا فائدہ حفظانِ صحت بوجہ صبحِ خیزی

طبی اور حفظانِ صحت کے اصول کے پیش نظر رات کو سویرے سونا اور صبح کو طلوعِ آفتاب سے پہلے اٹھنا یہ درجہ ضروری ہے جو لوگ نماز کے پابند ہوتے ہیں وہ کبھی اس اصول کی خلاف ورزی نہیں کرتے۔ وقت پر سونا اور وقت پر بیدار ہونا ان کے لئے ضروری ہو جاتا ہے اور اس سے ان کی صحت درست رہتی ہے۔

چوتھا فائدہ خدا کا خوف

نماز سے خوف خدا پیدا ہوتا ہے اور جب یہ جذبہ بیدار ہو جائے تو گناہوں کا دامن ہاتھ سے پھوٹ جاتا ہے جو آدمی نماز کا پابند ہے اگر کسی وقت بشری تقاضے کے ماتحت اس کا قدم جاہِ حق سے ڈلگائے گئے تو رحمتِ ایزدی اس کا دامن تمام لیتی ہے اور وہ یہ سوچ کر کہ لوگ کہیں گے فلاں نمازی ہو کر اس قسم کی حرکت کرتا ہے اس کے ڈلگاتے ہوئے پاؤں جم جاتے ہیں اور برائی سے باز آجاتا ہے اسی مطلب کو خدائے حکیم نے اپنے کلام پاک میں یوں ادا کیا ہے۔ ان الصلوٰۃ تنہی عن الفسق والمنکر (عقیدہ ۱۰)

پانچواں فائدہ ہوشیاری کا حصول

نماز سے انسان کو ہوشیار رہنے کا سبق ملتا ہے کیونکہ نماز آیات الہی میں غور و فکر خدا کی تسبیح و تقدیس اس کی حمد ثنا، کچھ دعا و استدعا اور کچھ اقرار و اعتراف کا نام ہے ظاہر ہے کہ یہ مقصد اسی صورت میں پورا ہو سکتا ہے جب انسان کے ہوش و حواس قائم ہوں۔ اسی لئے خدا فرماتا ہے۔ لا تقروا الصلوٰۃ و اتم سکوری حتی تعلموا ما تقولون (نساء ۷)

نش کی حالت میں نماز کے قریب نہ جاؤ۔ یہی تک کہ تمہیں معلوم ہو کہ کیا کہہ رہے ہو؟ لہذا جو شخص نماز کا پابند ہے وہ ہر اس چیز سے پرہیز کرے تاکہ اس کی عقل و ہوش کو کم کر دے یا کم کر دے۔

چھٹا فائدہ دائمی تنبیہ و بیداری

تمام مذاہب کا مقصد تکمیلِ اخلاق ہے اور اس کے لئے ضروری ہے کہ نفس بیدار ہو اور اثر قبول کرنے کے لئے تیار۔ ظاہر ہے کہ یہ مقصد صرف نماز سے ہی حاصل ہو سکتا ہے جبکہ دیگر عبادات جیسے روزہ، حج، زکوٰۃ وغیرہ اولاً تو ہر شخص پر فرض نہیں۔ دوسرے زکوٰۃ اور روزہ سال میں ایک بار اور حج زندگی میں ایک بار۔ لہذا ان کے ذریعہ نفس کی بیداری حاصل نہیں ہو سکتی۔

ان کے برخلاف نماز ہر روز دن رات میں پانچ بار ادا کرنی پڑتی ہے۔ اس لئے یہ نماز ہی ہے جو نفس انسانی کو ہوشیار اور قلب خستہ کو بیدار کرتی ہے۔
ساتواں فائدہ کامیاب زندگی گزارنے کی تربیت

انسان کی عملی زندگی کی کامیابی کا راز استغفار اور مواظبت و مداومت پر موقوف ہے یعنی جس کام کو صحیح سمجھ کر شروع کیا جائے اور پھر عمر بھر اس پر قائم رہا جائے اسی کا نام اخلاق کی استواری اور کرکٹر کی مضبوطی ہے یہ تربیت نماز کے ذریعہ بدرجہ اتم و اکمل دی جاتی ہے اس فریضہ کے بار بار مقررہ اوقات پر انجام دینے سے انسان کے اندر استغفار و مواظبت کا ملکہ پیدا ہو جاتا ہے اس سے واضح ہو گیا کہ نماز اسلام کا اولین شعار و دھار ہے اور اس کے قومی و مذہبی اور دینی و دنیوی مقاصد حاصل کرنے کی آئینہ دار۔ (از سیرۃ النبی مع الاضافات المفیدہ)

نماز کے اقسام و اعداد

نماز کی دو قسمیں ہیں۔ واجب اور مستحب۔ پھر دراصل واجب نمازوں کی تعداد بتا کر فقہین پانچ ہے۔ نماز پنجگانہ جس میں نماز صبح، نماز ظہر، نماز عصر، نماز شام اور نماز عشاء ہیں اور بھی نذر عہد اور قسم کی وجہ سے بھی واجب ہو جاتی ہے مگر یہ وجوب عارضی ہے اصلی و استغفاری نہیں ہے۔ مستحب نمازیں ہست ی ہیں جن کا تذکرہ اس باب کے آخر میں کیا جائے گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ

نماز پنجگانہ کے شرائط، اجزاء اور موانع کا اجمالی بیان

نماز ایک مخصوص شرعی حقیقت ہے جو چند مختلف پہلوئیں اور متحدہ با ارتباط شرعی افعال و اعمال سے مرکب ہے اس کی مثل ایک ایسے جسم کی ہے جس میں روح بھی ہو اور اعضاء و جوارح بھی چنانچہ اس کی روح تو نیت ہے اور اس کے اعضاء وہ اجزاء ہیں جن سے یہ نماز مرکب ہے۔ اس نماز کے کچھ شرائط ہیں کچھ اجزاء اور کچھ موانع۔

شرائط سے وہ وجودی امور مراد ہیں جو ہیں تو نماز کی حقیقت سے خارج مگر نماز کی صحت ان پر موقوف ہے یعنی اگر یہ نماز سے پہلے اور اس کے ساتھ موجود نہ ہوں تو نماز ختم ہو جاتی ہے۔ اجزاء سے مراد وہ وجودی امور ہیں جن سے مل کر نماز کی شکل و صورت متعین ہوتی ہے اور موانع سے مراد وہ وجودی امور ہیں جن کا نہ ہونا نماز کی صحت کے لئے ضروری ہے کیونکہ ان کے پائے جانے سے نماز رخصت ہو جاتی ہے۔ اب ان شرائط، اجزاء اور موانع کی دو دو قسمیں

ہیں۔ (۱) رکعتی اور (۲) غیر رکعتی۔

شرائط رکعتی سے مراد وہ شرائط ہیں جن کے عداً یا سوا نہ ہونے سے نماز ختم ہو جاتی ہے اور وہ تین ہیں۔ (۱) طہارت (۲) وقت اور (۳) استقبال قبلہ فی الجملہ اور شرائط غیر رکعتی سے مراد وہ شرائط ہیں جن کے سوا ترک کرنے سے نماز باطل نہیں ہوتی اور وہ ہیں (۱) لباس مخصوص (۲) مکان مخصوص۔

اجزاء رکعتی سے مراد وہ اجزاء ہیں جن کے عداً یا سوا بوجھانے یا گھٹانے سے حقیقت نماز رخصت ہو جاتی ہے اور وہ چار ہیں۔ (۱) تکبیرۃ الاحرام (۲) قیام متصل رکوع اور بوقت تکبیرۃ الاحرام (۳) رکوع (۴) سجدہ تین

اور غیر رکعتی اجزاء وہ ہیں جن کے صرف عداً یا بوجھانے یا گھٹانے سے نماز باطل ہو جاتی ہے اور وہ پانچ ہیں (۱) قرات (۲) قرات کی حالت میں قیام (۳) ذکر رکوع و سجود (۴) تشہد اور (۵) سلام

اور رکعتی موانع سے مراد وہ موانع ہیں جن کے انشاء نماز میں عداً یا سوا وجود سے نماز باطل ہو جاتی ہے اور وہ پانچ ہیں (۱) عدالت (۲) قیام کا پشت (۳) قیام کا سر (۴) قیام کا سر (۵) قیام کا سر دے (۴) تمام نماز کا وقت سے پہلے پڑھنا (۵) مخصوص قسم کے بعض کلمات نماز

اور غیر رکعتی موانع سے مراد وہ موانع ہیں جن کو صرف عداً یا حالت نماز میں وجود دینے سے نماز باطل ہوتی ہے اور وہ چار ہیں۔ (۱) ہنسا (۲) کلام کرنا (۳) ردنا (۴) دائیں بائیں منہ پھیر کر دیکھنا۔ اس باب الصلوۃ میں انہی اجمالی حقائق کی توضیح و تشریح کی جائے گی۔ انشاء اللہ العزیز

نماز متہنگانہ کے اوقات کا بیان

فقہ کے سلسلہ سخت ترین پیچیدہ مسائل کے ایک اوقات نماز کا مسئلہ بھی ہے اس میں چند بڑے شدید اختلافات ہیں مثلاً یہ کہ ہر نماز کے کتنے کتنے اوقات ہیں وہ دو یا تین یا چار چار؟ ہر نماز کا وقت فضیلت شروع کب ہوتا ہے اور ختم کب ہوتا ہے؟ وقت اجزاء یا وقت طہر کی انتہا کہاں ہے؟ پھر واجبی نماز کے مقرب نوافل کا وقت کب شروع ہو کر کب ختم ہوتا ہے؟ وغیرہ وغیرہ ہم نے آئمہ اطہار کے اخبار و آثار اور اقوال علماء اہل ہدایت کے بحار میں شکاری کر کے اپنی وسعت نظر و بصارت کے مطابق جو نوائی آبدار حاصل کئے ہیں ان کو بڑے ایجاز و اختصار کے ساتھ ذیل میں حوالہ قرطاس کرتے ہیں۔ وعلی اللہ التوکل الی یوم القدر

ہر نماز کے دو وقت ہیں

ہر نماز کے علیحدہ علیحدہ اوقات لکھنے سے پہلے اصطلاح عام معلوم ہونا چاہئے کہ

نمازوں میں سے ہر نماز کے دو دو وقت ہیں مثلاً مشہور ان کے نام یہ ہیں۔ (۱) وقت فضیلت اور (۲) وقت اجزاء (جس میں نماز ہو تو جاتی ہے مگر ثواب کم ملتا ہے) اور مثلاً بر تحقیق ان کے نام یہ ہیں (۱) وقت غار یعنی اس آدمی کا وقت جس کو کوئی شرعی عذر و درپیش نہ ہو تو اسے اسکی پابندی کرنی چاہئے (۲) وقت حنظل و ذی الاذکار (یعنی شرعی عذر رکھنے والے لوگوں کا وقت جیسے بیمار، سو ولسیان کا فکار یا سوا ہوا آدمی وغیرہم) یہ لوگ اس وقت تک نماز کو موخر کر سکتے ہیں۔

وقت تحقق کی بحث

اور یہ جو مشہور بین الفقہاء ہے کہ ہر نماز کا ایک تیسرا تحقق وقت ہوتا ہے جس میں اس نماز کے سوا اور کوئی نماز نہیں پڑھی جاسکتی جیسے اول زوال کے بعد کی چار رکعت پڑھنے کی مقدار ظہر سے خاص اور غروب آفتاب سے پہلے چار رکعت پڑھنے کا وقت عصر ہے تحقق ہے اور اسی طرح شرمی غروب کے بعد عن رکعت پڑھنے تک صبح کے ساتھ اور نصف شب سے پہلے چار رکعت پڑھنے کا وقت عشاء سے خاص ہے اور اس کا نزو نتیجہ یہ ہے کہ اگر عشاء یا سوا اس تحقق وقت میں کوئی دوسری نماز پڑھ لی جائے۔ جیسے ظہر کے تحقق وقت میں عصر یا عصر کے تحقق وقت میں ظہر تو وہ نماز باطل بھی جائے گی۔ اگرچہ یہ مطلب ایک مرسلہ روایت سے ماخوذ ہے مگر اس پر یہ ہے کہ یہ اختصاص ثابت نہیں ہے بلکہ سب مشترک وقت ہے۔

کیونکہ اس ایک مرسلہ روایت کے بالمقابل متعدد روایات بھی موجود ہیں جن کا مضمون یہ ہے کہ الما زالت الشمس دخل الوقتان الظہر والعصر وانما خلت الشمس دخل الوقتان المغرب والعشاء جب زوال آفتاب ہو جائے۔ تو ظہر و عصر کا وقت داخل ہو جاتا ہے اور جب غروب ہو

سے زوال آفتاب کا مطلب یہ ہے کہ آفتاب وہی خط نصف النہار سے مغرب کی طرف مائل ہو جائے۔ اس کی پہچان کا آسان طریقہ یہ ہے کہ جو مقلات خط استواء کے بالمقابل واقع ہیں۔ وہاں دھیر کے وقت ہر شئی کا سایہ بالکل ختم ہو جاتا ہے اور جو خط استواء سے دائیں بائیں واقع ہیں وہاں دھیر کے وقت سایہ گھٹ کر بالکل مختصر ہو جاتا ہے ہر حال جب سایہ ختم ہو جانے کے بعد مشرق کی طرف پیدا ہونے لگے یا گھٹ جانے کے بعد پڑھنے لگے تو یہ زوال آفتاب کی قطعی علامت ہے (حدیث غنی عنہ)

جائے تو عشاء کا وقت داخل ہو جاتا ہے۔ (من لا یحضرہ الفقیہ) بعض روایات میں یہ تہہ بھی مذکور ہے۔ الا ان ھذہ قبل ھذہ مگر یہ (ظہر اور مغرب) اس (عصر و عشاء) سے پہلے پڑھی جائے گی (فروع کافی - تنزیہ الاحکام)

اگرچہ ان روایات میں فی الجملہ تاویل کی گنجائش ہے۔ مگر ان سے ظاہر یہی ہوتا ہے کہ زوال ہونے ہی دونوں نمازوں کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔ اسی طرح غروب کے بعد مغرب و عشاء دونوں کا وقت داخل ہو جاتا ہے اور دونوں نمازوں کیلئے صلاحیت رکھتا ہے۔ ہاں البتہ پڑھنے وقت ملوجھ ہونے کی صورت میں ترتیب کا لحاظ رکھنا واجب ہے اور جان بوجھ کر اس کی خلاف ورزی جائز نہیں۔ لیکن اگر سہواً تقدیم و تاخیر ہو جائے تو نماز صحیح ہو گی۔ اور اپنے وقت میں پڑھی ہوئی نماز حصور ہو گی۔ تاہم احوط یہ ہے کہ قول مشہور کے مطابق عمل کیا جائے بالخصوص آخری وقت میں واللہ اعلم

نماز ظہر کے ہر دو وقت

اس میں تو کوئی اختلاف نہیں کہ زوال آفتاب ہونے ہی نماز ظہر کا وقت شروع ہو جاتا ہے اور اسی وقت اس کو پڑھا بھی جاسکتا ہے ہاں اختلاف اس میں ہے کہ اس کا وقت فضیلت یا وقت تنہا (گزشتہ وضاحت کے مطابق) کب شروع ہوتا ہے اور کب تک رہتا ہے؟ مشہور یہ ہے کہ اول زوال سے لے کر ہر چیز کا سایہ اس کے برابر ہونے تک باقی رہتا ہے اس کے بعد وقت اجزائی شروع ہو جاتا ہے جو اس وقت تک باقی رہتا ہے کہ غروب میں صرف چار رکعت کا فائدہ باقی رہ جائے۔

مگر یہ حل والا قول صرف دور روایات سے ماخوذ ہے جو اہل خلاف کے نظریہ کے موافق ہونے کی وجہ سے تنقید پر معمول کی گئی ہیں۔ جیسا کہ اختلاف روایات کے وقت قاعدہ ہے لہذا نظریہ ہے کہ وقت فضیلت ہونے تک آدمی کا سایہ ایک ہاتھ یا دو قدم ہونے تک رہتا ہے اور ایک بالاختیار آدمی کو اس سے نماز موخر نہیں کرنی چاہئے۔ اس کے بعد عذر شرعی رکھے والوں کا وقت شروع ہوتا ہے جو مذکورہ بالا وقت اجزائی تک باقی رہتا ہے۔

نماز عشاء کے ہر دو وقت

جہاں نماز مغرب کا وقت اختیاری ختم ہوتا ہے وہاں سے نماز عشاء کا وقت فضیلت یا وقت اختیاری شروع ہوتا ہے۔ الغرض مغربِ سرخی کے زائل ہونے کے بعد نماز عشاء کا وقت فضیلت یا وقت اختیاری شروع ہوتا ہے اور رات کے چوتھے بجے تیسرے حصہ تک باقی رہتا ہے اس کے بعد تمام ہر مشہور وقت اجزائی یا دوسرے حقیقی قول کے مطابق وقت عذری و اضطراری شروع ہو جاتا ہے جو نصف شب تک قائم رہتا ہے۔

ایضاح

بعض اخبار اور بعض علماء اہل ہدایت کے قول سے واضح و آشکار ہوتا ہے کہ جو شخص سو جائے یا بھول جائے یا اس قسم کا کوئی اور شرعی عذر رکھتا ہو وہ صبح صادق کے طلوع ہونے تک مغرب و عشاء کی نماز پڑھ سکتا ہے باہمی طور کہ صبح صادق سے پہلے چار رکعت کا وقت عشاء سے قطع ہوگا اور پہلا مشترکہ مگر عند التحقین یہ اخبار و آثار فقہ پر محمول ہیں نماز مغرب و عشاء کا جو آخری وقت قرآن اور حدیث سے ثابت ہے وہ نصف شب ہی ہے نہ کوئی اور قرآن مجید نے اسے "غسل اللیل" سے تعبیر کیا ہے اور محدثوں نے اس کی تفسیر نصف شب سے کی ہے جیسا کہ تفسیر صافی، تفسیر بہان، نور العقلین اور المیزان وغیرہ میں مذکور ہے) لہذا اگر کوئی شخص نصف شب کے بعد نماز مغرب یا عشاء پڑھے تو قضا کی نیت کرے۔ لیکن احوط یہ ہے کہ اس صورت میں قریب مطلقہ کی نیت سے پڑھے اور ادا و قضا کا سرے سے قصد ہی نہ کرے۔ (واللہ العالم)

نماز صبح کے ہر دو وقت

نماز صبح کا وقت فضیلت یا وقت اختیاری بلاعتاق طلوع صبح صادق کے بعد شروع ہوتا ہے اور مشرقی سرخی کے نمودار ہونے تک باقی رہتا ہے اس کے بعد طلوع آفتاب تک وقت اجزائی یا دوسرے قول کے مطابق وقت عذری ہے۔

نماز ہجگنہ کے نوافل کے اوقات

نماز ہجگنہ کے مقررہ نوافل جو مستحب ہیں ان کے پڑھنے کی بڑی ترغیب اور ان کو خفیف سمجھ کر ترک کرنے پر احادیث میں بڑی تمہید و توثیق وارد ہوئی ہے یہاں تک وارد ہے کہ ایسے شخص کو ہرز قیامت "ہذا مستغفرتہ رسول اللہ" (یہ سنت رسول کو خفیف سمجھنے والا ہے) کہہ کر خطاب کیا جائے گا۔ (العیاذ باللہ) ان میں سے مغرب اور صبح کے نوافل سنت موکدہ ہیں ہر کیف ذیل میں ان کے اوقات درج کئے جاتے ہیں۔

ظہر و عصر کے نوافل کا وقت

طور ہذا میں نماز ظہر و عصر کا جو وقت فضیلت یا وقت اختیاری بیان کیا گیا ہے وہی ان کے نوافل کا وقت ہے لہذا ظہر کے نوافل کسی چیز کے سایہ کے ۱/۲ حصہ تک اور عصر کے ۱/۴ حصے تک پڑھے جاسکتے ہیں اگر اس وقت کے بعد پڑھے گئے تو واجبی نماز سے پہلے پڑھے جائیں گے لیکن اگر یہ وقت گزر گیا تو پھر نماز فریضہ کے بعد بطور قضاء پڑھے جائیں گے (اور دوسرے مشہور قول کے مطابق صبح کے صبح و عشاء کے بعد پڑھے جاسکتے ہیں)۔

نماز مغرب کے نوافل کا وقت

اگرچہ مشہور یہ ہے کہ نماز مغرب کے نوافل (جو نماز مغرب کے بعد پڑھے جاتے ہیں) کا وقت نماز مغرب کے وقت فضیلت تک باقی رہتا ہے لہذا جب مغربی سرفی زائل ہو جائے تو ان کا وقت ادا ختم ہو جاتا ہے مگر چونکہ یہ حد بدی و دعویٰ بلا دلیل ہے جو ناقابل قبول ہے اس لئے صبح یہ ہے کہ جب تک نماز مغرب پڑھی جاسکتی ہے تب تک بھی یہ نیت ادا پڑھے جاسکتے ہیں۔ ہاں اگر کوئی شخص مزید احتیاط پر عمل کرنا چاہے تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ مغربی سرفی زائل ہونے کے بعد ادا یا قنہ کی نیت نہ کرے بلکہ صرف قصد قربت مطلق بجا لائے۔ (واللہ العالم)

نماز وتیرہ اور اس کے وقت کی تحقیق

عام طور پر مشہور یہ ہے کہ دو رکعت نماز وتیرہ جو نماز عشاء کے بعد پڑھی جاتی ہے یہ نماز عشاء کا ہفتہ ہے مگر تحقیق قول یہ ہے کہ یہ عشاء کا ہفتہ نہیں ہے بلکہ اس کی تشریح کی غرض و غایت یہ ہے کہ نماز ہجگنہ کی رکعتوں کی تعدلو مستحق نمازوں کے ذریعہ دو گنی ہو جائے تاکہ اگر واجبی نمازوں میں کوئی غلطی و نقص ہو گیا ہو تو ان کے ذریعے سے اس کی تکمیل ہو جائے۔ چونکہ نماز ہجگنہ کی رکعتوں کی مجموعی تعدلو نماز رکعت ہے ہاں طور کہ صبح کی دو، ظہر کی چار، عصر کی

بھی چار مغرب کی تین اور عشاء کی چار کل میزان سترہ رکعت۔ اب جب نماز صبح و عصر اور مغرب کے نوافل کو شمار کیا تو ہو گئیں ۳۲ رکعت ہیں طور کہ صبح کی دو غمر کی آٹھ، عصر کی آٹھ اور مغرب کی چار رکعت اب جب ان میں تہجد کی آٹھ شفع کی دو اور وتر کی ایک رکعت شامل کیں تو ہو گئیں ۳۳ رکعت ہنوز نماز جمعہ کی تعداد دینی ہونے میں۔ ایک رکعت کی کمی باقی ہے جسے نماز "وتیمہ" کے ذریعہ سے پورا کیا گیا ہے یہ تینہ کرگو دو رکعت پڑھی جاتی ہیں مگر شمار کھڑی ہوئی ایک رکعت ہوتی ہے یہی وجہ ہے کہ یہ وتیمہ سفر میں بھی ساقط نہیں ہوتی جبکہ دوسری تصریحہ نمازوں کے نوافل ساقط ہو جاتے ہیں صرف شارع نے اس کے پڑھنے کا وقت نماز عشاء کے بعد قرار دیا ہے تاکہ شب و روز کی تمام نمازوں کا اتمام اس پر ہو یہی وجہ ہے کہ جب تک نماز عشاء پڑھی جاسکتی ہے۔ اس وقت تک یہ بھی ادا کی جاسکتی ہے۔

نماز صبح کے نوافل کا وقت

مشہور یہ ہے کہ نماز صبح کے نوافل نصف شب سے لیکر صبح صادق کے بعد مشرقی سرخی کے ظاہر ہونے تک نماز فیض سے پہلے بطور ادا پڑھے جاسکتے ہیں۔ اس کے بعد غریب کے بعد بطور قضا پڑھے جائیں گے۔ مگر احوط یہ ہے کہ طلوع صبح صادق سے پہلے پڑھے جائیں۔ اور اگر صبح صادق نمودار ہو جائے تو قصد قربت مطلقہ پڑھے جائیں یعنی ادا و قضا کی نیت نہ کی جائے۔ واللہ العالم نیز اگر یہ نوافل صبح صادق سے پہلے پڑھے جائیں اور پھر پڑھنے والا سو جائے اور صبح صادق کے بعد بیدار ہو تو مستحب ہے کہ ان نوافل کا اعادہ کرے۔

نماز تہجد کا وقت

یہ مشہور و منصور نماز تہجد کا وقت نصف شب کے بعد شروع ہوتا ہے اور جوں جوں صبح صادق کے قریب ہوا فضل ہے اگر کسی شخص کیلئے رطوبت کے غلبہ یا غیر معمولی تھکان یا سخت سردی وغیرہ کی وجہ سے نصف شب کے بعد اٹھنا مشکل ہو تو وہ نصف شب سے پہلے بھی پڑھ سکتا ہے۔ مگر اس صورت میں بھی افضل یہ ہے کہ پہلے پڑھنے کی بجائے نماز صبح کے بعد بطور قضا پڑھے۔ اگر کوئی شخص نماز تہجد کی چار رکعتیں پڑھ چکا ہو کہ صبح صادق نمودار ہو جائے تو پھر اس کو مختصر طور پر پورا کرے (یعنی صرف سورہ حمد پر اکتفا کرے دوسری سورہ نہ پڑھے) بعد ازاں نماز صبح پڑھے اور اگر ہنوز چار رکعت نہیں پڑھ سکا تھا کہ صبح صادق نمودار ہو گئی تو باقی ماندہ رکعتوں کو نماز صبح ادا کرنے کے بعد بطور قضا پڑھے (واللہ العالم)

اوقات نماز کے احکام و مسائل

مسئلہ ۱۔ وقت سے پہلے نماز کا پڑھنا جائز نہیں ہے اس لئے وقت کے داخل ہونے کا علم و یقین حاصل کرنا ضروری ہے اور اگر کبھی باطل و غیو کی وجہ سے علم کا حاصل کرنا ممکن نہ ہو تو پھر ظن غالب پر جو شرعی امارات و علامات سے حاصل ہو جیسے باخبر آدمی کی اذان وغیرہ پر اعتماد کیا جاسکتا ہے۔

مسئلہ ۲۔ وقت نماز داخل ہونے کے بعد اگر اس قدر وقت گزر چکا تھا کہ مکلف شرائط مقررہ کے ساتھ واجبی نماز پڑھ سکتا تھا مگر ہنوز پڑھی نہیں تھی کہ کوئی شرعی عذر پیدا ہو گیا جیسے جنون اور حیض وغیرہ تو عذر زائل ہونے کے بعد اس نماز کی قضا واجب ہوگی ورنہ نہیں اسی طرح اگر ایسے وقت عذر برطرف ہوا کہ آخری وقت میں طہارت وغیرہ کر کے نماز پڑھی جاسکتی تھی تو اگر نہ پڑھی گئی تو اس کی قضا بھی واجب ہوگی۔ اور اگر اس سے کم وقت تھا تو پھر قضا واجب نہ ہوگی۔

مسئلہ ۳۔ نمازوں کے دو سون ترحیب واجب ہے اور اگر کوئی شخص بوجہ کر ظہر سے پہلے عصر یا مغرب سے پہلے عشاء پڑھے تو نماز باطل تصور ہوگی۔ لیکن اگر بھول کر ایسا ہو جائے تب صحیح ہے۔ علی الاقویٰ

مسئلہ ۴۔ اگر نماز عصر شروع کرنے یا نماز عشاء شروع کرنے کے بعد یقین ہو جائے کہ سابقہ نماز ہنوز نہیں پڑھی تو عدل جائز ہے یعنی دل میں قصد کرے کہ وہ عصر اور عشاء کے بجائے ظہر یا مغرب کی نماز پڑھ رہا ہے بشرطیکہ عدل کا عمل باقی ہو یعنی عشاء کی چوتھی رکعت کے رکوع میں داخل نہ ہو گیا ہو ورنہ کل عدل سے تجاوز کے بعد پھر عدل کا قصد نہیں ہو سکے گا۔

مسئلہ ۵۔ اقویٰ یہ ہے کہ جس شخص کی واجبی نمازیں قضا ہوں اور اس کے ذمہ واجب الاداء ہوں، وہ باطل گنہ نمازیں نہیں پڑھ سکتا۔ بلکہ اسے چاہئے کہ جتنا وقت مل سکے اسے واجبی قضا شدہ نمازوں کے ادا کرنے میں صرف کرے سب جو شخص واجبی نمازوں کی قضا نہ کرے مگر سستی نمازیں پڑھے اس کی مثال اس شخص کی سی ہے جس کے قرض خواہ اس کے پیچھے دوڑ رہے ہوں مگر وہ اپنا واجبی قرض ادا کرنے کی بجائے سستی صدقات و خیرات دے ڈالا لکھ اسے یاد رکھنا چاہئے کہ *اتعجل الی اللہ من المتعجل*۔ کہ عجل صرف مستحقین کا عمل قبول کرتا ہے اور واجبات کا تارک متقی نہیں ہے۔

تحدید جمع بین الصلواتین

نماز ظہر و عصر اور مغرب و عشاء کو باہم ملا کر پڑھنے کا جواز و عدم جواز مشہور اسلامی اختلافی مسائل میں سے ایک مسئلہ سمجھا جاتا ہے۔ حقیقت الامر یہ ہے کہ اکثر اختلافی مسائل کی طرح یہ مسئلہ بھی افراط و تفریط کا شکار ہو گیا ہے یعنی اصل اختلاف تو اس عمل کے جواز میں تھا۔ چنانچہ شیعہ اسے جائز سمجھتے ہیں اور اہل سنت بلا ضرورت اسے ناجائز سمجھتے ہیں اور اس امر میں قطعاً کوئی اختلاف نہیں ہے کہ ہر نماز کو اس کے افضل وقت میں علیحدہ علیحدہ پڑھنا افضل ہے مگر اس افراط و تفریط کا نتیجہ یہ نکلا کہ شیعوں نے اس جواز کو اس طرح حرجاں بنا لیا ہے کہ وہ یہ سمجھتے ہیں کہ اگر کبھی انہوں نے ان نمازوں کی الگ الگ پڑھ لیا تو وہ سنی بن جائیں گے اور سنیوں نے جمع کو اس طرح شہرہ ممنوعہ سمجھ رکھا ہے کہ وہ یہ سمجھتے ہیں کہ اگر کبھی انہوں نے ان کو ملا کر پڑھ لیا تو وہ شیعہ بن جائیں گے۔

حالانکہ اس جمع بین الصلواتین کا جواز صحاح ستہ کی روایات نے واضح و آشکار ہے چنانچہ بخاری ج ۱ ص ۱۷۱ صحابہ روایت الصلوۃ میں جناب عبداللہ بن عباس سے منقول ہے فرمایا: ان النبی صلی علیہ وسلم یصلیٰ بالظہر والعصر والمغرب والعشاء یعنی جناب رسول خدا نے مدینہ کے اندر سات اور آٹھ رکعتیں ملا کر پڑھیں یعنی ظہر و عصر اور مغرب و عشاء کو ملا کر پڑھا (کذا فی ص ۳۷ و ص ۳۹) اسی طرح مسلم شریف ج ۱ ص ۲۳۶ طبع مصر میں ابن عباس سے نقل کیا ہے کہ (جمع رسول اللہ بن الظہر والعصر والمغرب والعشاء بالمدينة فی غیر خوف و مطر) "یعنی جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کے اندر بلا ظہر و عصر اور مغرب و عشاء کو جمع کر کے پڑھا" یعنی نہ کوئی خوف تھا اور نہ بارش تھی ابن عباس سے دریافت کیا گیا کہ آنحضرتؐ نے ایسا کیوں کیا ہے؟ فرمایا "فواللہ ان لا یخرج امتہ"۔ آنحضرتؐ کا مقصد یہ تھا کہ ان کی امت کو حرج و کوفت نہ ہو۔ کذا فی ص ۲۳۶ اسی صفحہ پر ابن عباس کا یہ قول بھی نقل کیا ہے کہ "کنا نجمع بین الصلواتین علی عهد رسول اللہ کہ ہم صد رسالت میں جمع بین الصلواتین کرتے تھے۔ اسی طرح مسند امام احمد بن حنبل ج ۱ ص ۲۳۳ طبع مصر میں مذکور ہے۔ جمع النبی بن الظہر والعصر والمغرب والعشاء بالمدينة لی غیر خوف ولا مطر" مطلب وہی ہے جو اوپر مذکور ہے نور قرآن مجید کی آیت مبارکہ اقم الصلوۃ لدلوک

المصن فی فصل اللیل و قرائن العبر (اے پیغمبر) آفتاب کے ڈھلنے سے رات کے اندھیرے تک (عمر و عصر مغرب و عشاء کی نماز) پڑھا کرو اور نماز صبح (بکری) اور آہستہ مقدس۔ اتم الصلوۃ طرفی المہل و دلفا من اللیل (پ ۳ سورۃ حمد رکوع ۳۰) اے پیغمبر دن کے دونوں سرے یعنی صبح و شام اور اواکل شب میں نماز پڑھا کرو (ترجمہ غیری) سے بھی اسی تفسیر کی کھلی ہوئی تائید ہوتی ہے۔ کیونکہ ان آیات مبارکہ میں پانچ نمازوں کے اوقات تین بیان کئے گئے ہیں یعنی عمر و عصر کے لئے ولوک خمس (دن کا اٹھنا) مغرب و عشاء کیلئے حسن اللیل (رات کی تاریکی) اور صبح کیلئے "قرآن العبر" یا بالفاظ دیگر عمر و عصر اور نماز صبح کیلئے طرفی النہار (دن کے دونوں سرے) اور مغرب و عشاء کے لئے زلفا من اللیل (اواکل شب) کمالاً مطلقاً علی العوالم فضلاً عن العنساء الاحلام۔

استقبال قبلہ کا فلسفہ

جس طرح انسان کا کوئی کام دن سے غالی نہیں ہو سکتا اسی طرح مکان سے بھی غالی نہیں ہو سکتا۔ ہاں بریں جب بھی انسان کوئی کام کرے گا۔ تو لا محالہ اس کا جسم کسی طرف ضرور ہو گا۔ لہذا اگر نماز پڑھنے وقت کوئی خاص بہت ممکن نہ ہو۔ اور جو شخص جدھر چاہے منہ کر کے نماز پڑھے تو نظم و ضبط کا شیرازہ بکھر جائے گا۔ اور جماعتی یکساںگی ختم ہو جائے گی۔ اس واسطے ہر مذہب و ملت میں عبادت کیلئے کوئی سمت مقرر ہے مثلاً "ستارہ پرست" قطب شمالی کی طرف، آفتاب پرست سورج کی طرف، آتش پرست آگ کی طرف اور بت پرست بت کی طرف منہ کرتے ہیں۔

ہر قوم راست راہ دینے و قبلہ گاہ ہے

بنی اسرائیل میں بھی قبلہ کا تصور تھا۔ ابراہیمی قوموں میں مرکزی مسجدیں دو تھیں۔ مسجد اقصیٰ (بیت المقدس) اور مسجد الحرام (خانہ کعبہ) پہلی کی اولیت جناب اسحاق اور ان کی اولاد کے متعلق تھی اور دوسری مسجد کے متعلق جناب اسماعیل اور ان کی اولاد اہل بیت تھی اور وہ ان کا قبلہ تھی اعلان نبوت کے بعد جب تک آنحضرت کا قیام مکہ میں رہا آپ نماز کے وقت اس طرح کھڑے ہوتے تھے کہ خانہ کعبہ اور بیت المقدس دونوں سامنے تھے مگر مہینہ پہنچنے کے بعد ایسا کرنا ممکن نہ تھا کیونکہ بیت المقدس مدینہ سے شمال اور خانہ کعبہ جنوب سمت واقع تھا اس لئے تمویل قبلہ تک آنحضرت بنی اسرائیل کے قبلہ یعنی بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے تھے لیکن ان کی

خواہش یہ تھی کہ خانہ کعبہ قبلہ قرار پائے اس لئے ۱۰۰ھ میں خانہ کعبہ کو قبلہ بنانے کا حکم نازل ہوا۔ **اولول وجہک شطر المسجد الحرام وحبسہما کتم قولوا وجوہکم شطرہ (مغرب۔ ۱۷)**
 تم اپنا منہ مسجد الحرام کی طرف پھیر دینی وہ تاریخی جگہ ہے جہاں کھڑے ہو کر جناب غلیلؑ خدا نے توحید باری کی آواز بلند کی تھی اس لئے ہر مسلمان کا فرض ہے کہ وہاں کھڑا ہو کر یا ادھر رخ کر کے فریضہ عیدیت ادا کرے ورنہ ظاہر ہے کہ خدا کسی خاص سمت میں نہیں رہتا اور نہ ہی اس کی رحمت اور توجہ کسی خاص سمت کے ساتھ متصل ہے بلکہ ہر طرف برابر ہے۔ **ثانیاً تولوا لہم وجہ اللہ (مغرب۔ ۱۸)**

”ہد سر منہ پھیرو ادھر ہی خدا کی ذات ہے“ خانہ کعبہ کی چار دیواری کو کوئی مسلمان معبود و معبود نہیں سمجھتا بلکہ

قبلہ کو اہل نظر قبلہ نہ کہتے ہیں۔

نہ مشرکین کی طرح نماز و دعا میں قبلہ سے خطاب ہوتا ہے نہ اس سے کچھ طلب کیا جاتا ہے نہ یہ تصور ہوتا ہے کہ خدا اس کے اندر موجود ہے اگر پھر میں نے اس میں کچھ سمجھ لیا ہوتا تو تب بھی فضائے کعبہ قبلہ رہے گی یہ باتیں اس بات کی دلیل ہیں کہ مسلمان قبلہ کو معبود و معبود نہیں سمجھتے اس بیان سے تمام مشرکانہ اور مضر خانہ ملا فیوں کا ازالہ ہو جاتا ہے۔ جو مسلمانوں کے حلق غیر مسلمانوں نے پھیل رکھی ہیں۔

خانہ کعبہ کو قبلہ بنانے کی حکمتیں

۱۔ یہ بات تو سابقہ بیان سے واضح ہو چکی ہے کہ کوئی انسانی فعل کسی مکان سے خالی نہیں ہو سکتا اس لئے یہ تو ضروری تھا کہ کسی چیز کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی جائے۔ لہذا اگر یہ کوئی معنوی چیز ہوتی جیسے چراغ، تصویر، مجسمہ، دفیو تو یہ کھلی ہوئی بات پرستی ہوتی۔ جس کا اسلام میں تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ اور اگر قبلہ کے سوا کوئی اور سمت ہوتی جیسے شمال کہ وہ مرکز قطب ہے یا مشرق کہ چھوٹا خورشید کا مطلع ہے تو یہ ستارہ پرستی کی علامت ہوتی تو یہ دین اسلام ان علامات کو مٹانے کا علمبردار ہو اس کے لئے ان کا باقی رکھنا کیسے ممکن تھا اس لئے کعبہ کو قبلہ بنایا گیا۔

(۲) چار سمتوں میں سے دو تو ستارہ پرستی کے شائبہ کی وجہ سے قبلہ نہیں بن سکتی تھیں باقی رہیں دو (مغرب و جنوب) تو ان میں سے کسی ایک کو ترجیح دینا ضروری تھی اور یہاں منہ منظور

ہے اس لئے ملت ابراہیمی نے ان صورتوں کو نظر انداز کر کے ہمیشہ کسی قرین گاہ یا مسجد کو قبلہ بنایا مگر شرک کے شائبہ سے بھی حبلوت محفوظ رہے۔

(۳) اسلام اس بات کا مدعی ہے (اور اس کا یہ دعویٰ تاریخی دلائل سے ثابت بھی ہے) کہ خانہ کعبہ بیت المقدس سے پہلے تعمیر ہوا تھا اور یہ کہ دنیا میں وہ پہلا گھر ہے جو عبادت خدا کے واسطے بنایا گیا چنانچہ ارشاد قدرت ہے۔ **ان اول بیت وضع للناس للذي ببكة مبارک و هو للعلمین** (آل عمران-۱۲)

بے شک سب سے پہلا (خدا کا) گھر جو انسانوں کے لئے بنایا گیا وہ ہے جو مکہ میں ہے جو ہر گت بھی ہے اور ازلیہ ہدایت بھی اور اس گھر کے معمار جناب ابراہیم و اسماعیل ہیں۔ **الذین ابراهیم الخواص من البیت واسطعزل** (توبہ-۱۵)

اس لئے مناسب یہی تھا کہ اسے قبلہ بنایا جائے۔

صاحب سیرۃ النبیؐ نے کیا خوب لکھا ہے بلکہ یہ قبلہ گویا مسلمانوں کا ارضی مرکز ملت ابراہیمی ہونے کا عملی ثبوت دنیا کے مابین مسلمانوں کی پہلی یاد گار "مکہ" اور رسول اللہؐ کے پیدا ہونے کا شمار اور مسلمان عالم کی وحدت کا شیرازہ ہے۔ اسی لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کی طرف رخ کرنے کو قبول اسلام کی علامت قرار دیا اور فرمایا کہ جو شخص ہمارے قبلہ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھے اور ہمارے ہاتھ کا رخ کیا ہوا جانور کھائے وہ مسلمان ہے۔ اگر خیال کے پر پرواز سے اڑ کر اور فضائے آسمانی کی نیلیوں سطح پر کھڑے ہو کر دنیا کے مسلمانوں کو کوئی شخص نماز کی حالت میں دیکھے تو اسے نظر آئے گا کہ قبلہ ایک مرکزی نقطہ ہے جس کے چاروں طرف تمام مسلمان عالم دائرہ کی صورت میں خدا کے آگے صف بستہ اور سر بسجود ہیں۔

قبلہ کے حکام

منجملہ مقدمات نماز کے ایک قبلہ بھی ہے یہاں چند امور توجہ طلب ہیں۔ قبلہ سے مراد کیا ہے؟ قریب و بعید کا قبلہ ایک ہے یا جدا جدا؟ کن چیزوں میں استقبال قبلہ ضروری ہے؟ اور قبلہ معلوم نہ ہونے کی صورت میں کیا کرنا چاہیے وغیرہ وغیرہ؟

قبلہ سے کیا مراد ہے؟

مؤامراؤں کے حلق واضح رہے کہ قبلہ سے مراد وہ جگہ ہے جہاں خانہ کعبہ واقع ہے زمین کی

گہرائی سے آسمان کی بلندی تک۔ لہذا جو شخص بھی قبلہ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھے اس کی

نماز صحیح ہے خواہ شری یا کے نیچے پڑھے یا شریا کے اوپر پڑھے۔ کمالا بطلی

قریب و بعید کا قبلہ ایک ہے!

اس بات میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے کہ جو شخص کعبہ کے قریب ہے اس کا اور جو اس سے بعید ہے اس کا قبلہ ایک ہے یا جتنا جتنا ہے؟ مشہور یہ ہے کہ جو شخص مسجد الحرام میں موجود ہے اس کا قبلہ عین کعبہ ہے اور جو شخص مکہ شہر میں ہے اس کا قبلہ مسجد الحرام ہے اور جو حرم کے اندر ہے (مکہ مکرمہ سے ہر چار طرف بلوہ بلوہ محل کے اندر) اس کا قبلہ مکہ شہر اور جو حرم سے باہر ہے اس کا قبلہ پورا حرم ہے مگر اظہر و اقویٰ یہ ہے کہ قریب و بعید سب کا قبلہ ایک ہے اور وہ ہے کعبہ۔ زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ کلیتہً استقبال میں اراق ہے یعنی قریب کے لئے عین کعبہ اور بعید کے لئے جہت کعبہ کی طرف منہ کرنا واجب ہے۔ ظاہر ہے کہ جوں جوں دوری بڑھتی جاتی توں توں جہت میں وسعت اور پھیلنا ہوتا جاتا ہے۔ یہی مطلب ہے ان بعض اخبار و آثار کا جن میں مشہور ہے استلال کیا ہے ان کا یہ مطلب ہو کہ نہیں ہے کہ قریب و بعید کی وجہ سے اصل قبلہ تبدیل ہوتا رہتا ہے بلکہ ان کا حاکم و مقرر معلوم ہے کہ قریب و بعید کی وجہ سے جہت کی وسعت و پھیلنا بھی گہشتی بڑھتی رہتی ہے۔ علیہ استغناء الی المحققین

کن امور میں استقبال قبلہ واجب ہے

استقبال قبلہ احکام اربعہ کے ساتھ متصف ہوتا ہے پہلا نماز پنجگانہ وغیرہ واجب نمازوں ' ان کے فراموش کردہ اجزاء کی بجا آوری (بلکہ بناء بر احتیاط عیدہ سو کی بجا آوری میں بھی) نماز جنازہ ' جانور کو ذبح یا نحر کرتے وقت ' جانکی اور دفن کے وقت استقبال قبلہ واجب ہے ہاں جب لوافل بحالت استقرار پڑھے جائیں تو ان میں استقبال قبلہ شرط ضرور ہے مگر واجب اس لئے نہیں کہ اصل لوافل کا پڑھنا ہی واجب نہیں ہے۔ لیکن جب چلنے یا سواری پر سوار ہونے کی حالت میں پڑھے جائیں تو تب ان میں استقبال قبلہ شرط بھی نہیں ہے اور لوافل میں ایسا کرنا سزاوار نہیں جائز ہے ہاں البتہ اگر شروع کرتے وقت رو قبلہ ہو کر تکبیرۃ الاحرام کی جائے تو افضل ہے۔

(۲) پیشاب و پاخانہ پھرتے وقت قبلہ کی طرف منہ یا پیچہ کرنا حرام ہے ' (۳) مغایرت کے وقت

اب تو یہ خیال حقیقت کا روپ دھار چکا ہے واقفاً اب تو لوگ جوق در جوق ان فضاویں

میں پہنچ کر ان زمینی مناظر کا اپنی آنکھوں سے مشاہدہ کر رہے ہیں۔ (منہ مفتی عنہ)

استقبال و استہبار مکروہ ہے، (۴) قضاوت سب سے پہلے کرتے وقت، وضو کرتے وقت، دعا کرتے وقت، قرآن پڑھتے وقت، تعقیبات پڑھتے وقت، سجدہ شکر و تلاوت کرتے وقت، اور عام نشست میں قبلہ رو ہو کر بیٹھنا مستحب ہے۔

تحصیل قبلہ واجب ہے

جن امور میں استقبال قبلہ واجب ہے وہاں قبلہ کا معلوم کرنا بھی واجب ہے لہذا اگر عین قبلہ یا اس کی جست کا علم ہو تو فیما۔ ورنہ اس کے معلوم کرنے کے لئے جدوجہد کرنا واجب ہے اور اس علم کے طرق و ذرائع متحد ہیں۔ (۱) جیسے کسی طور پر، (۲) علول گواہوں کی شہادت سے (یہ علم کے قائم مقام ہے) (۳) معصوم کے عراب مسجد کو عراب معصوم نے بتایا ہو یا جس میں معصوم نے نماز پڑھی ہو، (۴) یا معصوم کی قبرگور اگر علم حاصل نہ ہو سکے تو پھر ان علامات کی طرف رجوع کیا جائے گا جن سے گو ظن حاصل ہوتا ہے مگر شرعاً اسے علم کا قائم مقام قرار دیا گیا ہے۔ جیسے مسلمانوں کا قبرستان مسلمانوں کا ذبح خانہ، عام اسلامی مساجد کے عراب، آفتاب کا رخ یا بعض مخصوص ستاروں کی سمت دیکھ کر سمت قبلہ کی تحسین کرنا وغیرہ آج کل تو قطب و قبلہ نما کی ایجاد نے یہ مشکل آسان کر دی ہے۔

جب علم و ظن حاصل نہ ہو سکے تو؟

بق و دق صحراء یا ہائل و فیہ کی وجہ سے جب تحقیق کے تمام راستے بند ہو جائیں اور قبلہ کا علم یا ظن حاصل نہ ہو سکے۔ تو اب کیا کرنا چاہیے؟ اس میں دو قول ہیں پہلا قول یہ ہے کہ صرف کسی ایک طرف رخ کر کے نماز کا پڑھ لینا کافی ہے۔ دوسرا (دوسرا مشہور والمنصور) یہ کہ اگر وقت کے دامن میں گنجائش ہو تو ایک ایک نماز کو چاروں سمتوں میں پڑھنا چاہئے تاکہ برائت ذمہ کا یقین حاصل ہو جائے اور اگر وقت میں اس قدر وسعت نہ ہو تو جتنی جہات میں پڑھ سکا ہے اتنی میں پڑھے۔

خلل قبلہ کے احکام

اس سلسلہ میں شرعاً جو علامات مفید ظن ہیں اگر ان پر اعتدال کر کے نماز پڑھی جائے اور بعد ازاں معلوم ہو کہ وہ سمت جس کی طرف رخ کر کے نماز پڑھی تھی صحیح نہ تھی تو پھر کیا کرنا چاہئے؟ یہاں پانچ صورتیں ہیں اول یہ کہ انشاء نماز میں یہ انکشاف ہو اور یہ انحراف بھی بہت زیادہ نہ ہو بلکہ یقین دہانہ کے اندر اندر ہو تو اس صورت کا حکم یہ ہے کہ جب بھی علم ہو اسی وقت صحیح سمت کی طرف رخ موڑ لے۔ اور جو مقدار پڑھ چکا ہے وہ درست ہے۔

دوم حالت نماز میں انکشاف ہو کہ عینیں دیار یا بالکل پشت جبکہ کی حد تک پہنچ گیا ہے تو اگر وقت باقی ہے تو اس نماز کا اعلاہ کرے اور اگر وقت گزر گیا ہے تو اعلاہ واجب نہیں ہے ہاں البتہ احوط ضرور ہے۔

سوم اس انحراف کا علم نماز پڑھ چکنے کے بعد ہو اور یہ انحراف بھی صرف عینیں دیار کے اندر اندر ہو تو نماز صحیح ہے اعلاہ کی ضرورت نہیں ہے۔

چہارم نماز کے بعد انکشاف ہو اور یہ انحراف عینیں دیار کی حد تک پہنچا ہوا ہو تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر وقت باقی ہے تو نماز کا اعلاہ واجب ہے اور اگر وقت نکل گیا ہے تو قضا لازم نہیں ہے۔

پنجم بعد از نماز انحراف کا انکشاف ہو اور یہ انحراف بھی پشت جبکہ کی حد تک ہو تو اس شق کا حکم بھی چوتھی شق والا ہے ہاں اس صورت میں قضا کرنا احوط استحبالی ہے (واللہ العالم)

نماز گزار کے لباس کا بیان اور اس کا فلسفہ

مقدمہ مقدس نماز کے ایک ستر و ساتر بھی ہے یعنی نماز میں مرد اپنے عورتین (آگے پیچھے) کا ڈھانپنا۔ افضل یہ ہے کہ ناف سے گتھ تک ڈھانپنا جائے اور عورت کے لئے سر سے لیکر پاؤں تک (باسوائے چہرہ) دونوں ہتھیلیوں اور دونوں قدموں کے ہمارے بدن کا ستر واجب ہے ہاں البتہ تبلیغ لڑکی اور لونڈی کیلئے سر کا ڈھانپنا واجب نہیں ہے۔

اسلام جو تکمیل اخلاق اور تمدنی ترقی کا کفیل ہے اس نے بہت سی اخلاقی و تمدنی اصلاحات نماز کے ذریعہ انجام دی ہیں اسی کی بدولت اس نے وحشی اقوام کو تمدن بتایا۔ مقدمہ ان کے ایک ستر پوشی بھی ہے ظاہر ہے کہ انسانی شرم و حیا کا تقاضا یہ ہے کہ جسم کے بعض حصوں کو چھپایا جائے مگر عرب کے نہ صرف بدو اس سے ملوث تھے۔

بلکہ شہری لوگ بھی اس کی پروا نہیں کرتے تھے اسلام نے ستر پوشی کو لازم قرار دیتے ہوئے حکم دیا۔ "خُذُوا زِينَتَكُمْ حَيْثُ كُلُّ مَسْجِدٍ" (اعراف-۳) ہر نماز کے وقت کپڑے پہنو اس طرح اسام نے برہنہ اقوام کو کم از کم شب و روز میں پانچ وقت ستر پوشی پر مجبور کر کے ہمیشہ کے لئے ان کو ستر پوش بنا دیا اور ان کو بتایا کہ احکم الحاکمین کی بارگاہ میں کس طرح حاضری دینا چاہیے۔

شرائط لباس

نماز گزار کے لباس کے کچھ شرائط و واجبات ہیں، کچھ مستحبات ہیں اور کچھ مکروہات ذیل میں ان کا بالترتیب اجمالی تذکرہ کیا جاتا ہے۔

شرائط پانچ ہیں

پہلی شرط = پہلی شرط طہارت لباس ہے پس اگر کوئی شخص عمدہ "نجس بدن یا نجس لباس کے ساتھ نماز پڑھے تو اس کی نماز باطل ہے اور جاہل مقصر کا بھی یہی حکم ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ تمہن کا دوسرا سبق طہارت ہے اس کی اہمیت کے لئے اتنا بتا دینا کافی ہے کہ "اقراء" کے بعد آنحضرتؐ پر جو دوسری وحی نازل ہوئی وہ طہارت کے حطلق تھی۔ و نماہک لعلہ (مدثر۔ ۱) اپنے کپڑوں کو پاک رکھو۔ دوسری وحشی اقوام کی طرح اہل عرب کو بھی طہارت کی کوئی تیز نہیں تھی۔ آنحضرتؐ نے پاکیزگی کے کچھ اصول مقرر فرمائے اور نماز کی صحت کے لئے ضروری قرار دیا کہ نماز گزار کا بدن "اس کا لباس اور جائے نماز ہر قسم کی نجاست و کثافت سے پاک ہو۔

خلاصہ کلام یہ کہ اس تعلیم نے نہ صرف اہل عرب بلکہ تمام اہل اسلام کو پاک رہنے کا طرہ بتایا اور بیت الخلاء اور طہارت کے دو طریقے سکھائے جن سے دنیا کی مستند قومیں آج بھی متاوقف ہیں۔

احکام و مسائل

مسئلہ ۱۔ بدن و لباس کا نماز کی ابتداء سے لیکر انتہا تک پاک و صاف ہونا ضروری ہے لہذا اگر نمازی کو نماز شروع کرنے کے بعد مگر کچھ پڑھنے سے پہلے معلوم ہو جائے کہ اس کا لباس نجس ہے تو اگر وقت وسیع ہے اور اثناء نماز میں اس لباس کو تبدیل کرنا یا حرکت کشیو کے بغیر اس کا پاک کر کے پہننا ممکن ہو تو ایسا کرے اور اگر ایسا کرنا ممکن نہ ہو تو نماز کو توڑ کر از سر نو پڑھے۔

مسئلہ ۲۔ اگر مذکورہ بالا صورت حال تک وقت میں پیش آئے تو اگر اس لباس کا پاک کرنا یا تبدیل کرنا ممکن ہو تو ایسا کرے ورنہ لباس اتار کر برہنہ حالت میں اس طرح نماز پڑھے جس

تذکرہ عقربہ اسی بحث کے آخر میں کیا جائے گا انشاء اللہ

مسئلہ ۳۔ اگر مذکورہ بالا صورت میں شدت سرما و غیو کی وجہ سے لباس کا اتارنا ممکن نہ ہو اور وقت بھی تک ہو تو پھر اسی نجس لباس کے ساتھ نماز پڑھی جاسکتی ہے۔

مسئلہ ۴۔ تین صورتوں میں نجاست کی صفائی ہے۔

۱۔ وہ نجاست خونی ہو بشرطیکہ وہ خون حیض اور بنابر احتیاط نفاس اور استحاضہ کا نہ ہو اور اس کی مقدار بھی درہم بقی (ہاتھ کے انگوٹھے اور بنابر احتیاط / انگشت شہادت کے بالائی پور) سے کم ہو۔

۲۔ جسم پر ایسے جروح و قروح (چوڑے پھنسیاں) ہوں جن سے ہر وقت خون رستا رہتا ہو۔
۳۔ وہ نجس چیز از قسم لباس اتنی چھوٹی ہو جس سے نماز نہ پڑھی جاسکتی ہو یعنی اس سے کچھ پیچھا نہ (حالت کا) جاسکا ہو جیسے جو رابہ، ٹوپی اور مدخل وغیرہ)

دوسری شرط = نماز گزار کے لباس کی دوسری شرط یہ ہے کہ وہ اس مردہ حیوان کے گوشت پوست وغیرہ اجزاء سے تیار نہ کیا گیا ہو جو خون بہہ رہا ہو (جس کا ذبح کے وقت اچھل کر خون نکلتا ہے) کیونکہ ایسا حیوان جب طبی موت مر جائے تو وہ نجس ہو جاتا ہے۔ کما مر تفصیلاً فی باب الطہارۃ

اس پر سب فقہاء امامیہ کا اتفاق ہے خواہ اسے رنگا جائے یا نہ۔ کیونکہ احداث الہی میں وارد ہے کہ اگر اسے رنگا جائے تو بھی پاک نہیں ہو سکتا۔ (وہما علی لسانہما)

احکام و مسائل

مسئلہ ۱۔ اگر حلال گوشت جانور اپنی طبی موت مر جائے تو اس کے ہال یا شہم وغیرہ جن میں روح نہیں ہوتی نماز گزار کے ہمراہ ہوں یا ان سے بنا ہوا کپڑا زیب تن ہو تو اس میں نماز جائز ہے۔

مسئلہ ۲۔ جو حیوانات خون بہہ نہیں رکھتے جیسے مچھلی وغیرہ اگر ان کے گوشت و پوست سے کوئی لباس تیار کیا جائے تو علی الاقویٰ اس میں نماز جائز ہے (کیونکہ ان کے مرنے سے ان کا جسم نجس نہیں ہوتا) اگرچہ احتیاط یہ ہے کہ اس لباس میں نماز نہ پڑھی جائے۔

تیسری شرط = نمازی کا لباس ان حیوانات کے گوشت، پوست اور ہال یا شہم وغیرہ سے نہ ہو جن کا گوشت حرام ہے اس پر بھی سب فقہاء عظام کا اتفاق ہے اور اخبار مستفیضہ میں وارد ہے کہ کل فی حرام اکلہ فالصلوۃ فی ویرہ و شعرہ و جلنہ و یولہ و روندہ و بقلنہ و کل فی لہ فلسۃ الخ

جس چیز کا کھانا حرام ہے اسی کے بال، ہضم، چمڑے، پشما، دودھ وغیرہ کسی بھی چیز میں نماز باطل ہے۔ (حلائق ناغیرہ)

احکام و مسائل

مسئلہ ۱۔ اسی مسئلہ پر فقہانے یہ فتویٰ دیا ہے کہ اگر ان اشیاء کے ہل یا لعاب دین یا دودھ وغیرہ بھی نفل کزور کے لباس کے ساتھ لگا ہوا ہو تو نماز جائز نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۔ ہل البتہ نس سے انسان کے ہل نس کا دودھ اور لعاب دین مستثنیٰ ہیں (اگرچہ انسان بھی حرام گوشت ہے)

مسئلہ ۳۔ اسی طرح بموجب مابین علم الاولیاء خاص۔

کی ہشتم جگہ اس کے چڑے میں بھی نماز جائز ہے اور (۱) سنجاب (۲) سمور (۳) ٹکک اور (۴) حوصل کے ہشتم یا چڑے میں نماز پڑھنے کے سلسلہ میں مظاہر اخبار و افکار مختلف ہیں جس کی وجہ سے اس میں اختلاف ہے اگرچہ ان سب میں بالخصوص سنجاب میں جواز قوت سے خالی نہیں ہے مگر سنجاب کے علاوہ دوسری اشیاء میں احتیاط واجب یہ ہے کہ ان سے اجتناب کیا جائے بالخصوص ان کے چڑے سے واللہ اعلم بمطابق الحلال والحرام

مسئلہ ۴۔ اگر غیر ماکول اللحم حیوان کے چڑے یا اون سے ٹوٹی تیار کی جائے تو احتیاط واجب اس میں ہے کہ ان میں نماز نہ پڑھی جائے۔ یہ شرط صرف مودوں کے لباس کے ساتھ پڑھی شرط = نمازی کا لباس خالص ریٹیم کا نہ ہو۔ یہ شرط صرف مودوں کے لباس کے ساتھ فقہ ہے کیونکہ عورتوں کے لئے جس طرح ریٹیم کا پہننا جائز ہے اسی طرح ان کے لئے اس میں نماز پڑھنا بھی جائز ہے اور جہاں تک مودوں کے لئے ریٹیم کے پہننے کی حرمت کا تعلق ہے تو اس پر علماء اسلام کا اتفاق ہے اور جہاں تک اس میں نماز کے باطل ہونے کا تعلق ہے تو اس پر ہمارے علماء شیعہ کا اتفاق ہے اور بعض اہل خلاف کا بھی یہی موقف ہے۔

احکام و مسائل

مسئلہ ۱۔ یہ حکم صرف اختیاری صورت کے ساتھ فقہ ہے پس اگر شدت گرما یا سرما وغیرہ کی وجہ سے کوئی شخص اس کے پہننے اور اس میں نماز پڑھنے پر مجبور ہو جائے تو نماز صحیح ہے۔

مسئلہ ۲۔ یہ حکم خالص ریٹیم کا ہے پس اگر اس میں کسی ایسی اور چیز کی تھوڑی سی بھی آمیزش ہو جائے جس میں نماز جائز ہے تو یہ حکم رخصت ہو جائے گا اور پھر اس کا پہننا اور اس میں نماز پڑھنا دونوں جائز ہو جائیں گے۔

مسئلہ ۳۔ اظہر یہ ہے کہ لباس کی جس مقدار میں نماز جائز نہیں ہے جیسے جو راب اور ٹوپی

وغیرہ تو وہ بھی اگر خالص ریشم کی ہو تو اس میں نماز پڑھنا جائز نہیں ہے۔

مسئلہ ۳۔ (مشہور و منصور قول یہ ہے کہ پہننے کے علاوہ ریشم میں دو سرے تعریفات جیسے بطور فرش فروش استعمال کرنا جائز ہیں ہاں بطور کبل استعمال کرنے سے اجتناب کرنا احوط و اولیٰ ہے۔
وان کلف جوارہ لا یخلو من قوۃ

- ۱۔ جو ایک دریائی مھوٹا سا جانور ہے جس کے چڑے اور ریشم سے پوشین تیار کی جاتی ہیں۔
- ۲۔ بموزن و غلاب چوہے سے قدرے بڑا جانور ہے جسکی شہم بڑی نرم ہوتی ہے جس سے پوشین بنائی جاتی ہیں (مجمیع البحرین)
- ۳۔ سمور بموزن خود چھٹا نما حیوان ہے جسکے چڑے کی قیمتی پوشین تیار ہوتی ہیں (المصباح المنیر)
- ۴۔ فلک بموزن مسل۔ فنگی کا مھوٹا سا جانور ہے جس کی پوشین سب سے زیادہ بیش قیمت ہوتی ہے۔ (مجمیع البحرین)
- ۵۔ یہ ایک بڑا پرندہ ہے جس کا پوتا بہت بڑا ہوتا ہے اس کی بھی پوشین بنتی ہیں۔ (حیوۃ المیوان) (منہ علی حد)

پانچویں شرط

نمازی کا لباس زر و خست (سنہری) نہ ہو یہ شرط بھی مردوں کے ساتھ مخصوص ہے کیونکہ سونے کے مردوں کے لئے حرام ہونے پر علماء اسلام کا اتفاق ہے ہاں عورتوں کے لئے جس طرح سونے کا استعمال جائز ہے اسی طرح ان کے لئے اس میں نماز پڑھنا بھی جائز ہے۔

احکام و مسائل

مسئلہ ۱۔ سونے کی اتنی مقدار استعمال کرنا جس میں خانا نماز نہیں ہو سکتی (یعنی جو ساتر عورتین نہیں ہے) جیسے انگوٹھی یا گھڑی کا تھن اور زنجیر وغیرہ تو آیا یہ جائز ہے یا نہ؟ اس میں قدرے اختلاف ہے مشہور و منصور قول یہ ہے کہ نماز وغیرہ ہر دو حال میں اس کا استعمال حرام ہے اور اس میں نماز باطل ہے۔

مسئلہ ۲۔ احتیاط و جہلی یہ ہے کہ ملائی عینک سے اجتناب کیا جائے۔
 مسئلہ ۳۔ اگر سامنے والے دانٹوں پر نعمت کے لئے سونے کا خول چڑھوایا جائے تو بناغیر بر اٹھایا
 واجب وہ بھی حرام ہے ہاں اگر کسی ضرورت کے ماتحت دور والے دانٹوں پر اس کا خول چڑھوایا
 جائے یا دانٹوں کی مضبوطی کے لئے سونے کا تار استعمال کیا جائے تو پھر جائز ہے۔ واللہ اعلم
 توضیح

نقضاء المسألة بالخصوص متاخرین میں ایک چھٹی شرط بھی مشہور ہے وہ یہ ہے کہ نمازی کا
 لباس مباح ہو یعنی خفی نہ ہو۔ لہذا اگر خفی لباس میں نماز پڑھی گئی تو وہ باطل ہوگی۔ جہاں
 تک خفی لباس کو استعمال کرنے کی حرمت کا تعلق ہے وہ تو لا کلام ہے مگر جہاں تک اس میں
 نماز کے باطل ہونے کا تعلق ہے تو اس میں کلام کی بڑی گنجائش ہے۔ اولاً "باجودیکہ نماز جیسے
 اہم اسلامی فریضہ کے شرائط و اجبات اور مبطلات کے سلسلہ میں روایات مستفیضہ بلکہ متواترہ
 وارد ہوئے ہیں مگر کسی ایک قتل احمد روایت میں بھی اس شرط کا کوئی ذکر نہیں ہے جو اس
 شرط کی نفی کا ہے۔
 ثانیاً = جناب فضل بن شاذان (جو کہ حضرت امام رضا کے خواص و افاضل اصحاب میں سے
 ہیں) کے ایک طویل کلام سے جو طلاق کے سلسلہ میں وارد ہے اور فروع کافی کتاب الطلاق میں
 مذکور ہے خفی لباس میں نماز کی صحت واضح ہوتی ہے فرماتے ہیں۔ "ولو ان رجلاً غصب من
 رجل ثوباً او اخذه للبسه بغیر اللہ لصلی لہ لکفت صلواتہ جائزۃ و کف عاصی" لی لبسہ ذلک
 اللعوب"

یعنی اگر کوئی شخص کسی شخص کا کپڑا غصب کر لے یا اس کی اجازت کے بغیر پہن لے اور اس میں
 نماز پڑھے تو اس کی نماز صحیح ہوگی۔ اگرچہ وہ یہ کپڑا پہنے میں گنہگار ضرور ہے۔ باقی رہیں وہ عقلی
 وجہ جن کی بناء پر یہ حکم ثابت کیا جاتا ہے تو ارباب علم و فضل پر ان کی کمزوری پوشیدہ نہیں
 ہے کیونکہ احکام شریعہ میں عقلیات عقیدہ پر اکتفا کرنا بہت بڑی جرات ہے علاوہ برین ایک ہی
 چیز میں اجتماع امور نئی والا محدود بھی لازم نہیں آتا۔ کیونکہ امور نئی کی حیثیت الگ الگ ہے۔
 (ولو لا الحیثیات لبطلت الحکمتہ لتصور جہلاً)

متاخرین نماز کی صحت قوت سے خال نہیں ہے مگر یہاں ہمہ احتیاط اسی میں ہے کہ خفی لباس میں
 نماز نہ پڑھی جائے اور اگر پڑھی جائے تو وقت کے اندر اس کا اعادہ اور بعد از وقت اس کی قضا

کا جائز ہے۔ واللہ اعلم والاعلم

تہذیب و کیفیت نماز پر مبنی

اگر نماز کا وقت داخل ہو جائے اور نمازی کے پاس کوئی لباس موجود نہ ہو یا اگر ہو تو مذکورہ بالا شرائط کے ماتحت اس میں نماز پڑھنا جائز نہ ہو تو اس صورت میں اگر تو آخر وقت میں صحیح لباس کے ملنے کی امید ہو تو پھر انتظار لازم ہے اور اگر امید نہ ہو پھر بھی آخر وقت تک انتظار کرنا افضل ہے پس اگر مل جائے تو فہم ورنہ گھاس پھوس اور درختوں کے برگ و بار یا کیلی مٹی سے ستر عورتین کا کام لے اور اگر ان میں سے کوئی بھی چیز نہ مل سکے تو پھر برہنہ نماز پڑھے مگر اس کی کیفیت کیا ہے؟ اس میں فقہاء کے درمیان عین قول ہیں اور یہ اختلاف بظاہر اختلاف اخبار پر مبنی ہے۔ (۱) مطلقاً "کھڑے ہو کر پڑھے" (۲) مطلقاً "بیٹھ کر پڑھے" (۳) اس میں تفصیل ہے اگر وہاں کوئی دیکھنے والا موجود نہ ہو تو کھڑے ہو کر پڑھے اور اگر دیکھنے والا موجود ہو تو پھر بیٹھ کر پڑھے یہی تفصیل والا قول جمیل ہے جیسا کہ ابن مسکان کی صحیح السند روایت صادق سے واضح ہے۔ "فَلْيُحْضِرْ مَقَامًا" اِنْ لَمْ يَجِدْ لِحَدِّثِ فِيهِ لِحَدِّثِ فِيهِ جَلَسًا۔ فرمایا اگر کوئی دیکھنے والا نہ ہو تو پھر کھڑے ہو کر پڑھے اور اگر کوئی دیکھنے والا ہو تو پھر بیٹھ کر پڑھے (تفسیر الاحکام) ہر نوع خواہ کھڑے ہو کر پڑھے یا بیٹھ کر رکوع و سجود ہر حال سر کے اشارے کے ساتھ کرے گا جیسا کہ روایات میں وارد ہے لیکن کھڑے ہونے کی صورت میں تشہد بیٹھ کر پڑھے گا یا وہ بھی کھڑے ہو کر پڑھے گا؟ اس سلسلہ میں روایات خاموش ہیں اور اسی لئے علماء بھی خاموش مگر بعید نہیں ہے کہ بیٹھ کر تشہد پڑھنا افضل ہو۔ (واللہ العالم) نیز بہتر ہے کہ کھڑا ہونے کی صورت میں ہاتھ سے ستر پوشی کرے۔ واللہ الموفق والمعين۔

مستحبات لباس

نماز گزار کے لباس میں چند امور مستحب ہیں اور وہ پانچ ہیں۔

۱۔ عمومی روایات کے پیش نظر عمامہ اور وہ بھی تحت الحنک والے کے ساتھ نماز پڑھنا افضل ہے ایک روایت میں وارد ہے جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ "فَلْيُحْضِرْ صَلَوةَ الْمُتَعَمِّمِ عَلَى صَلَوةِ الْكَفَلِيِّ عَلَى لِحْدِ كَم"

عمامہ پوش نمازی کی نماز کو غیر عمامہ پوش کی نماز پر وہی فضیلت حاصل ہے جو مجھے تم پر ہے۔ (تعلم العالم لی شرح خطبہ العالم طبع بغداد)

۲۔ جسم و لباس پر کستوری وغیرہ کی خوشبو لگانا۔ چنانچہ حضرت امام جعفر صادقؑ نے فرمایا۔

”صلوة المنطرب الفضل من سبعين صلوة بغیر طہاب“

”خوشہ لگانے والے کی ایک نماز بغیر خوشبو کے ستر نمازوں سے افضل ہے“ (الوالی کنطی ثواب

الاصول

۳۔ انگوٹھی پہن کر نماز پڑھنا اور سب سے افضل سرخ حق ہے کیونکہ روایات میں وارد ہے کہ اس کے ساتھ ایک رکعت پڑھی جائے تو بغیر حق کے ستر رکعت پڑھنے سے افضل ہے۔ (حیدر المستقین)

۴۔ سفید و صاف لباس اختیار کرنا یہ ”سید الاولیاء“ ہے یعنی (تمام رنگوں کا سردار ہے) (ایضاً)۔
۵۔ چادر کاندھوں پر ڈالنا بالخصوص ہشتناز کے لئے اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ چادر کاندھوں پر ڈال کر اس کے دونوں سرے دائیں کاندھے پر ڈال دیئے جائیں اور عبا بھی چادر کے قائم مقام

ہے۔

مکروہات لباس

چند امور نامائز ہیں جن سے اجتناب کرنا چاہیے۔

۱۔ سیاہ لباس میں نماز پڑھنا۔ سب سے زیادہ سیاہ ٹوپی کی مذمت وارد ہوئی ہے۔ ہاں البتہ حمامہ، خف اور کساء و عبا اس کراہت سے مستثنیٰ ہیں۔

۲۔ توشیح۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ کپڑے کو دائیں بھل کے نیچے سے گزار کر بائیں کاندھے پر ڈالنا۔

۳۔ اشمال سما۔ اس کا مفہوم یہ ہے کہ کپڑا کاندھوں پر رکھا جائے پھر اس کے دونوں سرے ایک بھل کے نیچے سے (یا دونوں بھلوں سے) آگے کی طرف گزار کر اس کے دونوں سرے ایک کاندھے پر ڈال دیئے جائیں۔

۴۔ سرو کے لئے منہ پر ٹام اور عورت کے لئے قلاب ڈالنا بشرطیکہ قرات سے مانع نہ ہو ہر حال ٹام و قلاب نہ ڈالنا افضل ہے۔

۵۔ کھلا ہوا ہوا اپنے ہمراہ رکھنا جیسے چاقو، کھوار اور انگوٹھی۔ ہاں البتہ اگر پوشیدہ ہو تو کوئی حرج نہیں ہے۔

۶۔ ایسے لاپرواہی قسم کے مویا عورت کے کپڑوں میں نماز پڑھنا جو طہارت و نجاست کا خیال نہ کرتے ہوں۔

۷۔ وہ کپڑا یا انگوٹھی پہن کر نماز پڑھنا جس پر کسی ذی روح کی تشبہ و تصویر بنی ہوئی ہو یا
البتہ غیر جاندار کی تصویر میں کوئی حرج نہیں ہے۔

۸۔ برطلہ (ایک قسم کی لمبی ٹوپی ہے) پہن کر نماز پڑھنا جو کہ یہودیوں کا طریقہ کار ہے۔

۹۔ ایک ہی کپڑے میں نماز پڑھنا خصوصاً جبکہ باریک ہو۔

۱۰۔ قبض کے اوپر تھمہ پاندھنا جو کہ جاہلیت کا شعار ہے۔

نماز گزار کے مکان کے شرائط کا بیان

مکان جس سے مراد وہ فضا ہے جس کو نماز گزار کا جسم پر کرتا ہے یا جس پر نماز گزار کا
جسم مستقر ہوتا ہے اگرچہ وہ استقرار یا وساطت ہی ہو اور اس کے چند شرائط ہیں۔

پہلی شرط = مشورۃ عند النقصان یہ ہے کہ مکان مہلج ہو لہذا غشی مکان میں نماز حرام بھی ہے اور
باطل بھی مگر اس شرط پر وہی اشکال وارد ہوتا ہے جو ہم نے نماز گزار کے لباس کے متعلق کیا
ہے کہ اولاً "اس شرط کا ذکر کلام معصومین میں نہیں ملتا۔ ثانیاً" جناب فضل بن شاذان جیسے
فاضل جلیل صحابی امام ائمہ میں غشی لباس و مکان میں نماز کی صحت کی تصریح موجود ہے جسے
جاہل و قدح سرکار کہتے ہیں اور دوسرے جلیل القدر علماء نے نقل کیا ہے باقی رہیں عقلی حلیات تو
ہم کئی بار اس بات کی وضاحت کر چکے ہیں کہ احکام شریعہ میں ان پر اجماع نہیں کیا جاسکتا۔ ہاں
ہم احتیاط کا تقاضا یہی ہے کہ قول مشور کی مخالفت نہ کی جائے بلکہ اسکی متابعت کی جائے۔ یعنی
غشی مکان میں نماز نہ پڑھی جائے۔

متابریں شرط اذن حاصل کرنا ضروری ہے عام اس سے کہ مزارعہ ہو یا کناہہ یا قوی
یا بطور شاہد حال جیسے عمومی مسافر خانے مدارس صحراء باغات وغیرہ۔ لہذا غشی جگہ پر نماز پڑھنے
سے اجتناب کرنا چاہئے۔ خواہ عین جگہ غشی ہو یا اس کی منہجت یا اس میں کسی اور کا حق شامل
ہو جس سے اجازت حاصل نہ کی گئی ہو۔ واللہ العالم

دوسری شرط = دوسری شرط یہ ہے کہ مکان نماز مستقر و ثابت ہو (یہ شرط صرف واجبی نماز میں
ہے) متابریں حالت اختیاری میں سواری پر نیز کشتی یا گاڑی وغیرہ میں جہاں نہ مکمل استقرار
حاصل ہوتا ہے اور نہ ہی استقبال قبلہ ہوتا ہے نماز جائز نہیں ہے۔ لہذا آخر وقت تک اتر کر یا
شرائط نماز پڑھنے کا انتظار کیا جائے۔ لیکن اگر آخر وقت تک ایسا ممکن نہ ہو تو پھر کشتی یا گاڑی

اور ریل کار وغیرہ میں جہاں تک ممکن ہو احتیاط قبلہ اور قیام وغیرہ واجب ارکان بجالانے کی کوشش کی جائے۔ ورنہ ہامر مجبوری جتنہ کر اشارہ کے ساتھ بھی پڑھی جاسکتی ہے۔ ہاں اگر کشتی اور گاڑی وغیرہ میں تمام ارکان کی بجا توری ممکن ہو تو پھر اس میں یا باہر تر کر زمین نماز پڑھنا برابر ہے۔ کمالا متغنی۔

تیسری شرط = تیسری شرط یہ ہے کہ علی الاحوط نماز گزار کے کھڑے ہونے کا مقام کسی معصوم کی قبر مقدس کے آگے نہ ہو کیونکہ گو اکثر علماء کے نزدیک ایسا کرنا مکروہ ہے مگر بعض اعلام اس کو حرام جانتے ہیں لہذا احتیاط واجب یہ ہے کہ اس سے اجتناب کیا جائے بلکہ قبر کے دائیں یا بائیں جانب نماز پڑھی جائے مگر جانب سر البطلان ہے جیسا کہ متعدد روایات میں وارد ہے۔ ہاں قبر کے پیچھے بھی نماز پڑھی جاسکتی ہے۔ مگر مکروہ ہے۔

الغرض جو کچھ کلام معصومین سے مستفاد ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ قبر معصوم پر تقدم ممنوع ہے مساوات و محازات ممنوع نہیں ہے اور تعقب مکروہ ہے۔

یہ سب کچھ تو معصوم کی قبر مقدس کے متعلق ہے جسکی جہاں تک دوسری قبور کا تعلق ہے تو قبور کے درمیان یا قبور کی طرف یا قبور کے اوپر نماز پڑھنا سخت مکروہ ہے اور بعض علماء حقدین کے نزدیک حرام ہے اور یہ کراہت دو طریقہ سے زائل ہو سکتی ہے۔ قبر اور نماز گزار کے درمیان کوئی پردہ حائل ہو یا درمیان میں دس ہاتھ کا فاصلہ ہو۔ (ہذا هو المستطاع من کلمات الائمه الامجاد والعلماء الاتجاد)

اگر اس کی خلاف ورزی کی جائے تو احوط و مہلکی یہ ہے کہ نماز کا اعادہ کیا جائے ہاں البتہ اگر قبر میں پشت ہو تو وہاں نماز پڑھنے میں کوئی قباحت نہیں ہے۔

چوتھی شرط = چوتھی شرط یہ ہے کہ نماز میں علی الاحوط مرد و عورت کے کھڑے ہونے کا مقام برابر نہ ہو اور نہ ہی عورت مرد سے آگے ہو۔ بعض علماء اعلام اسے حرام اور موجب بطلان جانتے ہیں لیکن مشور و منصور اور اظہر قول یہ ہے کہ ایسا کرنا سخت مکروہ ہے لہذا یا تو وہ یکے بعد دیگرے نماز پڑھیں اور اگر بیک وقت پڑھنا چاہیں تو اس کا صحیح طریقہ کار تین میں سے ایک ہے۔ (۱) یا تو مرد عورت سے مقدم ہو اگرچہ بقدر ایک ہاتھ یا ایک بالشت ہی ہو۔ (۲) اور اگر عورت مرد سے آگے ہو یا اس کے دائیں بائیں ہو تو پھر ان کے درمیان کوئی پردہ حائل ہو۔ (۳) یا درمیان میں کم از کم دس ہاتھ کا فاصلہ ہو۔ اس طرح کراہت یا بقولے حرمت زائل ہو جائے

کی۔ اگر ان شرائط کو ملحوظ نہ رکھا جائے اور مرد و عورت برابر برابر نماز پڑھیں یا عورت مرد پر مقدم ہو تو احتیاط و جوہلی یہ ہے کہ وقت کے اندر نماز کا اعادہ اور بعد از وقت اس کی قضا کی جائے۔ واللہ العالم

نیز عقلی نہ رہے کہ اس سلسلے میں محرم اور غیر محرم میں کوئی فرق نہیں ہے۔ لہذا جہاں اجنبی مرد و عورت کا یہ حکم ہے وہاں میاں بیوی، بہن بھائی اور ماں اور بیٹے کا حکم بھی ہے۔ پانچویں شرط = پانچویں شرط جو صرف جائے سجود کے ساتھ مختص ہے یہ ہے کہ جائے سجود پاک ہو دوسرے مقام کا پاک ہونا شرط نہیں ہے البتہ یہ ضروری ہے کہ وہ نجاست ایسی خشک ہو کہ نماز گزار کے بدن یا کپڑوں تک سرایت نہ کرے۔ اس پر تمام فقہاء کرام کا اتفاق ہے تبصرہ

بعض اور شرائط بھی بعض فقہاء نے ذکر فرمائے ہیں جو فقہ کی کتب مبسوطہ میں مذکور ہیں مگر چونکہ نصوص مصححین میں ان کا کوئی تذکرہ نہیں ہے اس لئے ”فی نفسی منہاشی“ اسی واسطے انکو یہاں نظر انداز کیا گیا ہے۔
استطراذ

سجود کا ذکر آیا ہے تو یہاں یہ بیان کرنا بھی مناسب ہے کہ سجود صرف زمین پر ہو سکتا ہے یا اس چیز پر جو زمین سے ملتی ہے۔ بشرطیکہ وہ اگلے والی چیز بطور خوراک اور پوشاک استعمال نہ ہوگی ہو اور کھانے پینے کا دار و مدار عرف عام پر ہے لہذا جو چیز علوتاً کھائی جاتی ہے یا پنی جاتی ہے اس پر سجود جائز نہیں ہے گو ہنوز کھانے اور پینے کے قابل نہ ہو جیسے کپا پھل اور کپاس اور جو چیز شافہ نادر ایسے استعمال میں آئے اس پر سجود جائز ہوگا۔ اس قصہ کلیہ سے صرف کاغذ مستثنیٰ ہے کیونکہ سادہ کاغذ پر بلااعتاق سجود جائز ہے۔ اگرچہ علی الاقویٰ وہ اس چیز سے بھی بنایا گیا ہو جس پر سجود جائز نہیں ہے کیونکہ اب اس کا استحلال ہو گیا ہے البتہ کھسے ہوئے کاغذ سے اجتناب افضل ہے اگرچہ جواز اقویٰ ہے جبکہ سیاحی رنگ کی مانند کبھی جائے اور جہاں تک ٹھیکری، پکی اینٹ اور جس (چونہ) کا تعلق ہے تو ان چیزوں پر سجود کے جواز و عدم جواز میں اشکال ہے۔ احوط یہ ہے کہ ان پر سجود کرنے سے اجتناب کیا جائے۔

پس جن چیزوں پر سجود جائز ہے اگر وہ نہ مل سکیں یا زمین ناقابل ہداشت حد تک مرد یا گرم ہو یا مقام قبیح ہو تو پھر کپاس یا پٹ بن کے کپڑے پر سجود کرنا جائز ہے اور اگر وہ بھی نہ

مل کے قہر کف دست پر سجدہ کیا جاسکتا ہے۔ واللہ العالم
ایضاح راجع بہ سجدہ گاہ

ان تمام چیزوں سے جن پر سجدہ کیا جاتا ہے افضل زمین ہے کیونکہ ایسا کرنے میں زیادہ
خشوع و خضوع پایا جاتا ہے اور اس میں سے بھی افضل سرکار سید الشہداء علیہ افضل التیمہ و امت
کی تربت مقدسہ کی سجدہ گاہ ہے کیونکہ حدیثوں میں اس کی بہت فضیلت وارد ہوئی ہے حتیٰ کہ
حضرت صادق آل محمد علیہ السلام سے مروی ہے فرمایا۔ ”السجود علی طین قبر الحسن علیہ
السلام بنور فی الارضین السجۃ ومن کفّت بعد سجدۃ من طین قبر الحسن علیہ السلام کسب
سجۃ وان لم یسجدھا“

یعنی حضرت امام حسینؑ کی قبر مبارک کی مٹی پر سجدہ کرنا ساتوں زمینوں کو منور کر دیتا ہے۔ اور
جس کے ہاتھ میں قبر حسینؑ کی مٹی کی تسبیح ہو اگرچہ وہ تسبیح نہ بھی کرے مگر وہ خدا کے نزدیک
تسبیح گزرا شمار کیا جاتا ہے۔ (خصال شیخ صدوق)

دوسری روایت میں اسی حضرت سے مروی ہے فرمایا۔ ”السجود علی ترابہ فی جلالہ
بطریق المحبوب السج“

کہ حضرت امام حسینؑ کی تربت مقدسہ پر سجدہ کرنا ساتوں آسمانوں کو شگافتہ کر دیتا ہے۔ (مصباح
المتبحر)

اور ارشاد القلوب و مٹی میں لکھا ہے کہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام ہمیشہ خاک کر بلا پر
سجدہ کیا کرتے تھے۔ فراجع

۱۔ ہمارے سجدہ گاہ پر سجدہ کرنے پر اہل خلاف کی طرف سے بت پرستی کا بے بنیاد الزام عائد کیا
جاتا ہے حالانکہ بات صرف اس قدر ہے کہ ہمارے مذہب میں سجدہ صرف زمین پر کیا جاتا ہے یا
اس چیز پر جو زمین سے اگتی ہے بشرطیکہ وہ کھانے اور پینے کے کام میں نہ آئے جسکی تائید
برادران اسلامی کی کتابوں سے بھی ہوتی ہے چنانچہ کنز العمال ج ۳ ص ۹۹/۱۰۰ میں ہے کہ طبرانی
نے اوسط میں سلمان سے اور دہلی نے حضرت علیؑ سے حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم کا یہ ارشاد نقل فرمایا ہے کہ فی الفضل ما تسجد علیہا الارض وما اتیتہ الارض افضل
ترین چیز سجدہ کے لئے زمین ہے یا وہ چیز جو زمین سے اگتی ہے لہذا جب ہر زمین پر سجدہ کرنا

وہ مقامات جہاں نماز پڑھنا مستحب ہے

یہ چیز محتاج بیان نہیں کہ نہان و مکان کو بھی کسی فعل کے حسن و قبح میں بڑا دخل ہوتا ہے یعنی نہان یا مکان کے بدلنے سے فعل کی نوعیت بدل جاتی ہے بناء پر یہ نماز گزار کے مکان میں چند چیزیں مستحب ہیں جن کا یہاں اہتمام نہ کیا جاتا ہے۔ (۱) نماز گزار کے لئے مستحب ہے کہ اپنے ”کے کوئی چیز از قسم کلزی“ چھری، رسی، کپڑا وغیرہ رکھ سکے تاکہ گزرنے والوں اور اس کے درمیان حد قاصل ہو جائے اور وہ پوری طرح لوگوں سے منقطع ہو کر خدا کی طرف متوجہ ہو جائے۔

مساجد مبارکہ میں نماز پڑھنے کا ثواب

۲۔ حبرک مقامات میں نماز پڑھی جائے۔ جیسے مسجد الحرام جس میں ایک نماز کا ثواب ایک ماہ نماز کے برابر ہے، مسجد نبویؐ جس میں ایک نماز دس ہزار نماز کے برابر ہے، مسجد کوفہ جس میں ایک نماز ایک ہزار نماز کے برابر ہے، مسجد بیت المقدس جس میں ایک نماز ایک ہزار کے برابر

یہ ساری باتیں ۲۵۵
افضل ہے تو انہیں خاک میں ملے، بڑھ کر بھی یہی اصل ہے۔ اگر کہہ دیتے اور ان کی
مساجد کو حضرت رسول خداؐ کی وجہ سے شرف حاصل ہو سکتا ہے تو خاک کرنا کو سہائی کی وجہ
سے کیوں شرف حاصل نہیں ہو سکتا؟ بخاری وغیرہ میں مذکور ہے کہ جناب رسول خداؐ ”غمرہ“ پر
سجدہ کیا کرتے تھے اب یہ غمرہ کیا ہے؟ اس کی وضاحت القرآن والحدیث کی دو مستند کتابوں سے
نہیں۔ کتاب مجمع بحار الانوار شیخ محمد طاہر مکتوباتی طبع نو کشور ص ۳۷۷ پر مرقوم ہے۔ ”الحدیث
وہی الشیء مسجد علیہا الان الصیحة“ یعنی غمرہ وہ چیز ہے جس پر ”ج کل شیعہ حضرات سجدہ
کرتے ہیں اور انوار اللغۃ علامہ وحید الزمان پ ۷ ص ۸۸ طبع بنگلور میں لکھا ہے غمرہ وہ چھوٹا سا
ٹکڑا پورے کا یا کجور کے پتوں سے بنا ہوا جس پر سجدہ میں آدمی کا سر فقط ”سکتا ہے۔“ (پھر کہا)
ابن اثیر نے شرح جامع الاصول میں کہا کہ غمرہ سجدہ گاہ جس پر ہمارے زمانہ میں شیعہ سجدہ کیا
کرتے ہیں میں کہتا ہوں کہ اس حدیث سے سجدہ گاہ رکنا مستنون ٹھہرا اور جن لوگوں نے اس
سے منع کیا ہے اور راتھیں کا طریق قرار دیا ہے ان کا قول صحیح نہیں ہے (یہاں تک کہ کہا)
ہمیں سنت رسولؐ سے غرض ہے کوئی رافضی کے یا خارجی پڑا بگا کرے۔ انتہی کلامہ“ وہ وحید
تین مل ہو جو ہر شیعہ۔ (منہ غنی عنہ)

ہے 'شرکی جامع مسجد جس میں ایک نماز سو نماز کے برابر ہے مسجد قبیلہ جس میں ایک نماز پچیس نمازوں کے برابر ہے اور مسجد محلہ جس میں ایک نماز بارہ نمازوں کے برابر ہے۔ (وسائل 'والی' مستدرک وغیرہ)

مسجد کے پڑوسی کے لئے تو اور بھی زیادہ تاکید وارد ہے کہ وہ بلا عذر شرعی گھر میں نماز نہ پڑھے بلکہ مسجد میں پڑھے اور جس مسجد میں کوئی شخص نماز نہ پڑھتا ہو اس میں خاص طور پر نماز پڑھنا مستحب ہو کر پہنچا۔ چنانچہ حدیث صادقہ میں وارد ہے۔ فرمایا تین چیزیں قیامت کے دن بارگاہ خداوندی میں شفاعت کریں گی ایک وہ مسجد جس میں کوئی نماز نہ پڑھے دوسرا وہ عالم جو جاہلوں میں گمراہ ہو اور اس سے کوئی دین کے مسائل نہ پوچھے تیسرا وہ قرآن جو گھر کے اندر غبار میں اٹا ہوا پڑا ہو مگر کوئی اس کی تلاوت نہ کرے۔ (خصل شیخ صدوق) (۳) مساجد بظاہر بھی مستحب ہو کر ہے کیونکہ مسجدیں بتائے پر ثواب جزیل کا وعدہ کیا گیا ہے یہاں تک کہ وارد ہے۔

من ہن مسجدنا ہن اللہ یتالی الجنت
فمن دینا میں مسجدنا جنت الہیہ میں اللہ یتالی الجنت (درود کافی)
مشاہد مقدسہ میں نماز کا ثواب

(۴) اسی طرح ائمہ اطہار کے مشاہد مقدسہ میں نماز پڑھنے کا ثواب بعض مساجد سے بھی زیادہ وارد ہے چنانچہ بعض اخبار میں وارد ہے کہ حضرت امیر علیہ السلام کے روضہ اقدس میں ایک نماز پڑھنا وہ لاکھ نمازوں کے برابر ہے۔ (مناجی الجنان) اور سرکار سید الشہداء کے حرم مبارک میں ایک نماز پڑھی جائے تو اس سے ایک ہزار حج و ہزار عمرہ کا ثواب ملتا ہے۔ (کامل الزیارات)

(۵) اسی طرح انبیاء و اولیاء کے روضات مقدسہ میں بھی نماز پڑھنا مستحب ہے اور بہت بڑا کار ثواب کمالا یطی علی لولی الالباب

وہ مقامات جہاں نماز پڑھنا مکروہ ہے

وہ مقامات جہاں نماز پڑھنا مکروہ ہے (یعنی وہاں نماز پڑھنے کا ثواب بہ نسبت دوسرے مقامات کے کمتر ہے) بڑے اختصار کے ساتھ ذیل میں درج کئے جاتے ہیں۔ یہ مقامات مخصوص ہیں ان میں سے اکثر مقامات تو وہ ہیں جن میں نماز پڑھنے کی نفی کراہتی ہے اور بعض مقامات کی کراہت و حرمت میں اختلاف ہے لیکن منع قول کراہت ہے ان مقامات پر نماز کے مکروہ ہونے کے علل و اسباب خود ان مقامات کے ذکر سے معلوم ہو سکتے ہیں کسی وضاحت کی ضرورت نہیں

۱۔

۱۔ حمام = (جو کہ غلاعت و کثافت کے ازالہ کے لئے بنائے جاتے ہیں۔)

۲۔ اونٹوں نیز گھوڑوں، گدھوں اور غجروں کے بیٹھنے کی جگہ (اس جگہ کی کثافت محتاج بیان نہیں ہے)

۳۔ چوٹیوں کے بل (تاکہ وہ نمازی کو اذیت نہ پہنچائیں جس سے توجہ میں فرق پڑے نیز وہ خود نمازی کی زد میں آکر ہلاک نہ ہو جائیں۔)

۴۔ وہ ٹیسی جگہ جہاں سے پانی بہتا ہے۔ (تاکہ کہیں اچانک پانی کا رطاب آکر اسے بہا کر نہ لے جائے۔)

۵۔ کچڑ (جہاں بدن اور کپڑوں کے خراب ہونے اور ارکان نماز کے کماحقہ ادا نہ کر سکے کا اندیشہ ہوتا ہے۔)

۶۔ پانی (چونکہ اس میں نماز کے ارکان مکمل طور پر نہیں بجالائے جاسکتے) اور اگر کچڑ یا پانی میں مجبوراً نماز پڑھنی پڑ جائے تو کھڑے ہو کر پڑھی جائے گی۔ پس اگر رکوع ممکن ہو تو فیما درتہ رکوع اور سجود فیما درتہ رکوع کیا جائے گا۔
۷۔ شارع عام = (تاکہ لوگوں کو گزرنے میں تکلیف نہ ہو اور خود نمازی اذہام کی زد میں نہ آجائے)

۸۔ سیم و تھور والی زمین (کیونکہ ایک تو اس کی نرمی کی وجہ سے اس پر بیٹھنا قرار نہیں پکڑتی۔ دوسرے ایسی زمین محسوس بھی جاتی ہے)

۹۔ برف = یعنی اس پر کھڑے ہو کر نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ (تاکہ اس طرح زیادہ لغذک کی وجہ سے خشوع و خضوع میں خلل واقع نہ ہو اور اس سے برف پر سجدہ کرنا حصیہ نہیں ہے کیونکہ برف پر سجدہ کرنا روا نہیں ہے روایات میں وارد ہے کہ اگر کوئی قاتل سجدہ چڑھ کر موجود نہ ہو تو پھر کپاس اور پٹ سن یا ان سے بنے ہوئے کپڑے پر سجدہ کیا جائے ہاں البتہ جب کچھ نہ ملے تو پھر اضطراری صورت میں اس پر جائز ہے۔)

۱۰۔ مکہ و مدینہ (زاد اللہ فی شرفہما) کے درمیان چار مقامات پر بھی نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ (۱) بیداء (محرم) جو مکہ کی جانب ذوالحلیفہ سے قریباً ایک میل کے فاصلہ پر ہے۔ یہیں سفیانی کا لشکر ہلاک و برباد ہو گیا۔ (۲) ذات السلاسل (۳) داری الضمہ (۴) داری بخنان (ان مقامات پر کراہت

کی وجہ۔ بعض میں یہ ہے کہ قبو غضب الہی کے حقائق ہیں جیسے پیداء و فیو اور بعض جنات کا مسکن ہیں جیسے وادی شمر۔ (واللہ اعلم)

۱۔ قبل ازیں بیان کیا جا چکا ہے کہ قبوں کے اوپر 'قبوں کی طرف اور قبوں کے درمیان نماز پڑھنا مکروہ ہے۔

۲۔ آگ یا چراغ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا۔ (کہ اس سے آتش پرستوں سے مشابہت لازم آتی ہے)

۳۔ کعبہ کے اندر نماز فریضہ پڑھنا (کیونکہ اس طرح پورے قبلہ کی طرف منہ نہیں ہو سکتا۔ علاوہ بریں حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سوائے حج مکہ کے دن دو رکعت نماز اقلہ کے کبھی وہاں واجبی نماز نہیں پڑھی تھی)

۴۔ محوسیوں کے گھر۔ کیونکہ یہ گھراکڑ کثافت سے خالی نہیں ہوتے ہیں البتہ اگر وہاں پانی چھڑک دیا جائے تو خشک ہونے کے بعد کراہت زائل ہو جاتی ہے۔

۵۔ اس گھر میں نماز پڑھنا جہاں شراب یا کوئی اور (خشہ آور) چیز موجود ہو (کیونکہ وہ جگہ رحمت ایزدی سے دور ہوتی ہے)

۶۔ وہاں نماز پڑھنا جہاں سانے یا غلہ موجود ہو یا ایسی دیوار جس سے بیت الخلاء کا پانی گرتا ہو (کہ اس سے طبیعت میں تفرید ہوتا ہے)

۷۔ جہاں سانے کھلا ہوا قرآن یا کھلی ہوئی کوئی کتاب پڑی ہو (کہ اس طرح نماز گزار کی توجہ نماز سے ہٹ جاتی ہے)

۸۔ وہاں نماز پڑھنا جہاں کوئی آدمی سانے بیٹھا ہو (کیونکہ اس طرح خیال منتشر ہو جاتا ہے)۔ جس گھر میں بلا وجہ کتا موجود ہو (کہیں کہ وہاں رحمت کا فرشتہ داخل نہیں ہو سکتا)۔

۹۔ وہاں نماز پڑھنا جہاں نمازی کے سانے کسی جائیداد کی تصویر موجود ہو (تاکہ توجہ تقسیم نہ ہو اور بیت پرستوں سے مشابہت لازم نہ آئے) ہیں البتہ یہ تصویر اگر دائیں یا بائیں یا پیچھے کی جانب ہو تو پھر کراہت ختم ہو جاتی ہے اور اگر سانے ہو مگر یہ الٹ دیا جائے یا اس کو کسی چیز سے ڈھانپ دیا جائے تو اس سے بھی کراہت زائل ہو جاتی ہے۔ واللہ اعلم

ازان و اقامت کا بیان

منحہ محدثات نماز کے اذان و اقامت بھی ہے گو ہر مذہب و ملت میں وقت عبادت کی

اطلاع دینے اور لوگوں کو عبادت کی طرف بلانے کے مختلف طریقے رائج ہیں کسی میں گھڑیاں ہیں تو کسی میں ناقوس اور کسی میں کچھ اور۔ مگر یہ حقیقت ہر قسم کے شک و شبہ سے بلند و بالا ہے کہ تذکیر سہی، حبیبہ فاضل، ترفیع جلال، ترفیع سال، دعوت عبادت خالق و اطاعت مالک، تجاہر ایمان اور اعلان اسلام کا جو طریقہ کار اسلام نے مقرر کیا ہے اس کی تمام مل و مذاہب میں کہیں کوئی نظیر و مثل نہیں ملتی۔

روایات و ارشادات معصومینؑ میں اذان و اقامت کی بڑی فضیلت وارد ہوئی ہے بالخصوص اذان اعلائی کہنے کا امت اجر و ثواب مہوی ہے اور اس کی اہمیت اس سے ظاہر ہے کہ بعض اعظم (شیخ مفید و شیخ طوسی) نے جماعت میں اور بعض (سید مرتضیٰ و امین جنید) نے اقامت کو ہر نماز میں واجب بتایا ہے اور بعض (امین ابی حنیبل) کا نظریہ یہ ہے کہ جو شخص جان بوجہ کر اذان و اقامت ترک کرے اس کی نماز باطل ہو جاتی ہے مگر اشد اظہار قول یہ ہے کہ اذان ہر حال میں مردوں کیلئے سلت مؤکدہ ہے ہاں البتہ نماز صبح و مغرب اور جماعت میں اس کی تائید اور زیادہ

ہے۔

"اذان و اقامت کے مسائل و احکام"

ہاں البتہ اقامت میں وجوب والا قول قوت سے خالی نہیں ہے اگرچہ وہاں بھی اقویٰ و اظہر یہ ہے کہ وہ بھی سلت مؤکدہ ہی ہے ہر کیف احتیاط واجب یہ ہے کہ اسے ترک نہ کیا جائے البتہ عورتوں کے لئے اذان و اقامت کی اس قدر تائید نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۔ سوائے صبح کے اور کسی وقت کی اذان وقت سے پہلے جائز نہیں ہے گو صبح کی اذان میں بھی اختلاف ہے جسے اذان اعلائی کہا جاتا ہے مگر جواز والا قول قوت سے خالی نہیں ہے لیکن احوط یہ ہے کہ اس سے احتراز کیا جائے اور بتائیں کہ جائز بھی ہو نماز صبح کے لئے اس پر اکتفا نہیں کی جائے گی بلکہ طلوع صبح کے بعد اس کا اعلاہ کرنا پڑے گا (نوافلہ العالم)

مسئلہ ۲۔ اگر کوئی شخص اذان و اقامت کہنا بھول جائے اور نماز شروع کر دے تو اگر رکوع سے پہلے یاد آجائے تو نماز کو توڑ دے اور اذان و اقامت کہہ کر دوبار پڑھے اور اگر عمداً ترک کیا ہے تو پھر اسی حالت میں نماز کو مکمل کرے۔

مسئلہ ۳۔ چار مقالات پر اذان ساختہ ہو جاتی ہے۔ (۱) نماز صبح کے لئے بمقام عرفات جبکہ ظہر و عصر کو لا کر پڑھا جائے۔ (۲) نماز عشاء کے لئے بمقام مشعر الحرام جبکہ مغرب و عشاء کو جمع کیا

جائے۔ (۳) ہر روز جو نماز صحر کے لئے۔ (۴) جگہ جہاں اور جب بھی جمع میں الصلوٰۃ کیا جائے وہاں دوسری نماز سے اذان ساقط ہو جاتی ہے۔

مسئلہ ۵۔ جمع کا حقیقی مفہوم یہ ہے کہ وہ نمازوں کے درمیان قطعیت اور توافقی کا کوئی قائلہ نہ ہو بلکہ پہلی نماز کے سلام کے بعد فوراً دوسری نماز شروع کر دی جائے لہذا اگر اس قسم کا قائلہ ہو جائے تو جمع کا حقیقی مفہوم ختم ہو جائے گا۔ اس لئے اب دوسری نماز کیلئے اذان کہنے کا استحباب بحال قائم رہے گا۔

مسئلہ ۶۔ ایک مقام پر اذان و اقامت ہر دو ساقط ہیں اور وہ مقام یہ ہے کہ جب کسی مسجد میں اذان و اقامت کے ساتھ صحیح نماز یا جماعت پڑھی جا چکی ہو اور ہنوز تمام لوگ یا بعض بدستور صفوں پر بیٹھے ہوں تو جو شخص اس وقت وارد ہو اور نماز پڑھنا چاہے اس سے اذان و اقامت ہر دو ساقط ہیں ہاں البتہ احوط یہ ہے کہ اس حکم کو صرف مسجد تک محدود رکھا جائے۔

مسئلہ ۷۔ فقہاء کے درمیان اس بارے میں شدید اختلاف پایا جاتا ہے کہ جہاں صرف اذان یا اذان و اقامت ہر دو ساقط ہیں آیا یہ سقوط عزیمت کو لازمی ہے کہ وہاں اذان و نچو کہنا جائز ہے یا صرف رخصت ہے (بکہ اگر کوئی شخص کتا جائے تو کسے سکتا ہے) اگر یہ ہے کہ یہ مستطوع بطور عزیمت ہے لہذا جن مقامات پر اذان ساقط ہے وہاں اذان اور جہاں دونوں ساقط ہیں وہاں دونوں کا کتا جائز نہیں ہے۔ (واللہ اعلم)

مسئلہ ۸۔ بعض اخبار و آثار سے ظاہر ہوتا ہے کہ جلدی یا کسی اور مجبوری کے تحت اذان و اقامت بھی قعر ہو جاتی ہیں یعنی فضول اذان و اقامت میں سے صرف ایک ایک بار پڑھنے پر اکتفا کیا جاسکتا ہے۔

مسئلہ ۹۔ اذان و اقامت صرف نماز ہجرت (شہر نماز جمعہ) میں سنت ہیں خواہ ادا ہوں اور خواہ قضا البتہ قضا میں اس قدر رخصت ہے کہ جب بہت سی قضا شدہ نمازیں پڑھنا ہوں تو پہلی نماز میں اذان و اقامت ہر دو کی جائیں اور بعد ازاں ہر نماز کے لئے صرف اقامت پر اکتفا کیا جائے اسکے علاوہ کسی واجب یا مستحب نماز میں اذان و اقامت جائز نہیں ہے ہاں البتہ عیدین میں ۔ ہوازد بلند صرف تین بار الصلوٰۃ الصلوٰۃ الصلوٰۃ کتا وارد ہے و بس۔

مسئلہ ۱۰۔ مذکورہ بالا نمازوں کے علاوہ پانچ اور مقامات پر صرف اذان اور بعض مقامات پر اذان اور اقامت ہر دو کتا مستحب ہے۔

- ۱۔ جہاں جنات کا خوف و خطر ہو وہاں اذان کہنا موی ہے۔
- ۲۔ نومولود کے دائیں کان میں اذان اور بائیں میں اقامت۔
- ۳۔ جو آدمی بد خلق ہو اس کے دائیں کان میں اذان کہنا محفل ہے۔
- ۴۔ جو شخص متواتر چالیس روز تک گوشت نہ کھائے اس کے دائیں کان میں اذان کہنا چاہئے۔
- ۵۔ رہوار کو رام کرنے کے لئے اس کے دائیں کان میں اذان کہنا وارد ہے۔
- ۶۔ اذان پر اجرت لینا علی الاقویٰ حرام ہے چنانچہ حضرت امیر علیہ السلام فرماتے ہیں۔
 ”ومن السحت لاجور المؤمن“ یعنی اذان کہنے پر اجرت لینا حرام ہے۔ (دعائم الاسلام) اسی طرح بعض احادیث میں وارد ہے کہ جو شخص اذان کہنے اور نماز پڑھانے پر اجرت لینا ہے اس کی اقداء میں نماز نہ پڑھی جائے۔ (لا یحضرہ الفقیہ)

اذان و اقامت کے مستحبات

اہل میں ارشادات محکمین کی روشنی میں چار مستحبات ذکر کئے جاتے ہیں جن میں سے بعض کا تعلق اذان و اقامت ہر دو کے ساتھ ہے اور بعض کا ان میں سے صرف ایک کے ساتھ۔

sibtain.com

- ۱۔ ہر دو کے فضول کے آخر میں وقف کرنا۔ (۲) حروف کو ان کے خارج سے ادا کرنا اور واضح کر کے ادا کرنا۔ (۳) اذان ٹھہر ٹھہر کر اور اقامت جلدی جلدی کرنا۔ (۴) اذان و اقامت کے درمیان کچھ فاصلہ قرار دینا خواہ دو رکعت نماز کا ہو یا سجدہ کا یا صرف بیٹھنے کا یا دایاں قدم آگے پھیلانے کا اور افضل یہ ہے کہ نماز صبح (بالخصوص حشمتناز کے لئے) اور نماز عصر و عصر کے درمیان (ان کے لوافل کی) دو دو رکعت کا فاصلہ قرار دیا جائے اور نماز مغرب و عشاء میں سجدہ یا جہدہ (بیٹھنے) یا طہوہ (قدم پھیلانے) کا اور اگرچہ ایسے سجدہ میں کوئی سا ذکر کیا جاسکتا ہے مگر افضل یہ ہے کہ یہ کلمات پڑھے جائیں۔ رب لک سمعت غانما غانما خلتا خلتا۔

اور بیٹھنے کی صورت میں درج ذیل دعا پڑھی جائے۔ ”اللہم جعل قلبی ہلوا و عینی لوار و ذلی لوار و عینی لوار و جعل لی عند قبر نیک محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سحرًا و قرارًا“

نیز اس دعا کو سجدہ میں بھی پڑھا جاسکتا ہے نیز اذان سننے والے پر اس کی حکایت ہر حال میں مستحب ہے خواہ قرآن پڑھ رہا ہو یا بیت الخلاء میں موجود ہو یعنی جو جو فقرے موزن کہتا جائے سننے والا بھی ساتھ ساتھ انہیں دہراتا جائے۔

۶۔ ہر دو کو رد قبلہ ہو کر کما جائے اقامت میں اس کی تاکید زیادہ ہے بلکہ علی الاحوط شرط ہے۔

۷۔ ہر دو کھڑے ہو کر کسی جائیں بعض فقہاء عقلم تو بلا عذر شرعی اقامت میں کھڑا ہونا واجب سمجھتے ہیں۔ وهو الظہر من الروايات اس لئے احتیاط واجب یہ ہے کہ بلا عذر شرعی جیسے بیماری وغیرہ اقامت بیٹھ کر نہ کی جائے۔

۸۔ اذان (اعلای) میں سوزن کا مو' عاقل اور مسلمان ہونا شرط ہے اور اگر اس کے ساتھ ساتھ مومن بلکہ عادل اور عارف بلا وقت' متلہ اور ضعیف اللسان بھی ہو تو افضل ہے البتہ بالغ ہونا شرط نہیں ہے کیونکہ عقل تمیز کی اذان و اقامت بلا خلق صحیح ہے۔

۹۔ با طہارت اذان و اقامت کما اقامت میں اس کی تاکید زیادہ بلکہ اس کی صحت کی شرط ہے۔

۱۰۔ اقامت حالت استقرار میں کی جائے۔ (تک عشرۃ کا منہ)

اذان و اقامت کے مکروہات

اذان و اقامت ہر دو میں یا صرف اذان یا صرف اقامت میں بعض چیزیں مکروہ ہیں۔ مثلاً۔

- ۱۔ اذان میں ترجیع کرنا یعنی اول اذان میں تکبیر اور شہادتیں کو یا تمام فصول اذان کو کرر کہنا۔
- ۲۔ تشبہ۔ یعنی صبح کی اذان و اقامت کے درمیان دہار حی علی الصلوۃ اور دہار حی علی الفلاح کہنا یا اس کا مطلب ہے کہ نماز صبح میں الصلوۃ خیر من النوم کہنا کہ جائز ہے مگر بعض فقہاء کے نزدیک بلا تقیہ اس کا کہنا حرام ہے وہو الحکم۔

۳۔ اذان و اقامت کے درمیان بالخصوص "تہنات الصلوۃ" کے بعد کلام کرنا۔

- ۴۔ اقامت کے بعد کلام کرنا سوائے اشد ضروری بات کے اور وہ بھی وہ جو نماز جماعت سے متعلق ہو اور بعض فقہاء کے نزدیک تو یہ کلام حرام ہے ہر حال احتیاط و جمہلی یہ ہے کہ اس موقع پر ہر قسم کے کلام سے اجتناب کیا جائے اور اگر کلام کیا جائے تو اقامت دہارہ کی جائے اور اگر اذان و اقامت کے درمیان آگے قدم بڑھائے تو اس صورت میں یہ دعا پڑھے اللہ مستطیع محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و قوجہ قلہم صل علی محمد وآل محمد واجعلنی بہم

وجہالی النہا والاخرۃ

تقیید و تبصرہ

چونکہ اذان کے اٹھانے کا قصور یہاں جو کہ ہر کہ و سر کو معلوم ہیں اس لئے ان کا تذکرہ نہیں کیا گیا (تذکرہ) البتہ یہاں دو باتوں کی وضاحت کرنا ضروری ہے اول یہ کہ فقہ "حنی علی خیر العمل" جزء اذان ہے جو نہ صرف حضرت پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ میں بلکہ جناب ابوبکر کی تمام خلافت اور جناب عمر کے ابتدائی ایام خلافت میں بھی اذان میں کہا جاتا تھا ہاں البتہ کچھ عرصہ کے بعد کسی نامعلوم مصیبت کے تحت انہوں نے اسے اذان سے خارج کر دیا اور کہنے والوں کو سخت سزا دینے کی تلقین کی چنانچہ قاضی قوچی نے اپنی شرح تخرید ص ۳۸۲ پر جناب عمر کا یہ قول نقل کیا ہے کہ۔ "ثلاث کن علی عہد رسول اللہ ﷺ حلالاً وفاقہی عنہم و اعقاب علیہم تبعہ النساء و تبعہ الجمع و من علی غیر العمل"

یعنی چیزیں زمانہ رسالت میں جائز تھیں مگر میں ان کی مخالفت کرتا ہوں اور خلاف ورزی پر سزا دوں گا امتہ النساء و امتہ الجمع اور من علی غیر العمل" ظاہر ہے کہ جس چیز کو جناب رسول خدا ﷺ خدا جائز قرار دیں کسی بھی شخص کو اسے حرام قرار دینے کا کوئی حق نہیں ہے ظاہر ہے کہ اہل بیت نبوت میں اس مخالفت کا کیا اثر ہوتا تھا اس لئے وہ اور ان کے شیعہ تو ہمیشہ کہتے رہے ہیں البتہ حالت الناس اس مخالفت کے بعد اس خیر سے عروم ہو گئے مگر ابن عمر برابر کہتے تھے جیسا کہ سیرۃ علیہ ج ۲ ص ۵ طبع مصر پر مذکور ہے۔ دوم یہ کہ صبح کی اذان میں ۳ سلاطہ خیر من النوم کہا ملت رسول نہیں بلکہ بدعت عمر ہے چنانچہ سوطائے مالک صبح جبائی دہلی میں مذکور ہے کہ عمر کے دور حکومت میں ایک بار مؤذن جب انہیں نماز صبح کے لئے بلائے گیا تو دیکھا کہ وہ سوئے ہوئے ہیں اس نے جگائے ہوئے کہا ۳ سلاطہ خیر من النوم" (سوئے سے نماز بختر ہے) جناب عمر اٹھے اور اس فقرہ کو اتنا پسند کیا کہ مؤذن کو حکم دے دیا کہ بسے

صبح کی اذان میں کہا کہ۔ چنانچہ اس کے بعد یہ رائج ہو گیا اور رفتہ رفتہ جزء اذان بن گیا (کنالی السوطایع شرح تنویر العوالک ج ۱ ص ۱۷ طبع مصر والقادی عظمیٰ ص ۲۵۳ طبع رہور)

نماز اسکے واجبات، مستحبات، مکروہات، مبطلات اور شرائط کا بیان

جبکہ ہم خطہ نماز کے مقدمات سے قاری ہو چکے تو اب اصل نماز اور اس کے واجبات و فیو کا ترتیب وار تذکرہ کرتے ہیں۔

۱۔ اور جہاں تک حضرت امیر علیہ السلام کی ولایت حد کے اقراء و اعتقاد کا تعلق ہے تو وہ اجزاء ایمان سے تو ہے مگر اجزاء اقامت و التزام میں سے نہیں ہے۔ کلاما عظمیٰ (منہ عظمیٰ منہ)

مگر اصل مقصد میں وارد ہونے سے پہلے بطور تمہید یہ بتانا ضروری ہے کہ جس طرح ہمارے اس عالم آب و گل میں دعویٰ اعمال کے صحیح نتائج پیدا کرنے کے لئے کچھ کاہدے، قانون ہوتے ہیں جنکی رعایت ضروری ہوتی ہے اسی طرح عالم روح یا عالم قلب کے لئے بھی کچھ قواعد و قوانین ہیں کہ دل و دماغ اور نفس و روح کے اعمال کے صحیح نتائج حاصل کرنے کے لئے ان کی پابندی ضروری ہے۔ اسی عالم پر شریعت مقدسہ نے مذہبی اعمال کی صحت و قبولیت کے لئے کچھ آداب و قواعد کی رعایت ضروری قرار دی ہے چونکہ نماز کا اصل مقصد اپنے خالق و مالک کی اطاعت و بندگی، اپنے گناہوں پر پشیمانی و شرمندگی، خدا کی عظمت و کبریائی اور اپنی عاجزی و درماندگی، نیز خشوع و خضوع اور تضرع و زاری کے ذریعہ سے دل و دماغ اور روح میں طہارت و پاکیزگی پیدا کرنا اور اعمال میں سے توبہ و انابت کرنا مقصود ہے اس لئے اس کے کچھ شرائط کچھ قواعد اور کچھ آداب مقرر کئے گئے ہیں مثلاً "اس وقت نماز گزار یہ تصور کرے کہ وہ سلطان السلطین اور اعظم الکیمین کے دربار میں کھڑا ہے ان واسطے ہی کہ وہ اپنے آپ کو کھڑا ہو اور اپنی وضع قطع طواریق اور اپنی تمام حرکات و سکنات میں ہر طرح کے آداب و احترام کا خیال رکھے۔ چنانچہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جناب ابو ذرؓ سے فرماتے ہیں۔

احدکم کلکم تراء وان لم تکن تراء لقللہ وراک

"اے ابو ذرؓ اپنے پروردگار کی اس طرح عبادت کر کہ گویا تم اس شہنشاہ کو دیکھ رہے ہو اور اگر تم اسے نہیں دیکھ رہے ہو تو وہ تو چھپتا" ہمیں دیکھ رہا ہے۔" (صین الیواء) حدیث میں وارد ہے کہ نماز کی وہی مقدار قبول ہوتی ہے جو توجہ اور حضور قلب کے ساتھ پڑھی جائے اس واسطے کسی شخص کی نماز کا نصف کسی کا ثلث کسی کا ربع اور کسی کا کم و بیش حصہ قبول ہوتا ہے۔ (جامع السعادت)

یہ خضوع و خضوع ہی عبادت کی جان ہے۔ قد الفح المومنون النین ہم فی صلوٰتہم

مخلصون

(وہی اہل ایمان کامیاب ہوں گے جو خشوع و خضوع کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں جو زبان سے کہہ رہا ہے یا اعضاء سے کر رہا ہے اس کی طرف مانت ہو اور اس میں غور و تدبر کرے اور اس طرح کھڑا ہو جس طرح ایک عبد ذلیل اپنے مولائے جلیل کی بارگاہ میں کھڑا ہوتا ہے اس کی بندہ

نوازیں بھی دیکھے اور اپنی کوتاہیاں اور حیلہ سازیاں بھی۔ اس کی جہالت بھی دیکھے اور اپنی
 رذالت بھی، اس کی پردہ پوشیاں بھی دیکھے اور اپنی ناحق کوشیاں بھی۔ بایں ہمہ اپنے جرائم کی ہر
 گیری کے ساتھ ساتھ اس کی رحمت کی وسعت و گہرائی اور اس کے عفو و کرم کی گہرائی پر بھی غور
 کرے تاکہ اس کے اندر خوف و رجاء کا جذبہ صاف نشوونما پاسکے۔

نیز وہ جو کچھ زبان سے کہہ رہا ہے اس میں بالعموم ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُهُ“ کہتے
 وقت بالخصوص صادق ہو۔ ایسا نہ ہو کہ ”قَوْلُ هَذَا وَهُوَ عَلِيْدٌ لِهَوَاهُ وَهُوَ مُسْتَعْنٍ بِغَيْرِ مَوْلَا“
 اپنے گناہوں پر مدام ہو اور صدقِ دل سے استغفار کرے اور اس طرح نماز پڑھے ”گویا یہ اس کی
 زندگی کی آخری نماز ہے اور سوچے کہ ائمہ معصومینؑ باوجود صحت کبریٰ کا مالک ہونے کے کس
 طرح خشوع و خضوع اور تقویٰ و زاری کے ساتھ نماز پڑھتے تھے یہ سب حقائق کتبِ سید
 قاریغ میں مذکور ہیں کہ نماز پڑھتے وقت بلکہ اس کا ارادہ کرتے وقت ہی ان کے رنگ مبارک
 خفیر ہو جاتے تھے اور چہرہ خشک کی مانند ہو جاتے تھے استغراق و محویت کا یہ عالم ہوتا کہ
 حالتِ نماز میں پائے مبارک سے حیر کھینچا جاتا ہے مگر وہ محفلت نہیں ہوتے گھر میں آگ لگ
 جاتی ہے اور لوگ بجھاتے ہیں مگر وہ خود بجھ نہیں سکتے کچھ کڑی میں گر جاتا ہے مگر وہ ہوا نہیں
 کرتے اس سے بھی زیادہ پر اثر اور جاذبِ توجہ مظهر یہ ہے کہ گھسان کارن پڑ رہا ہے، تہوں کی
 شل برس رہی ہے، ٹکڑوں اور تیزوں کی بجلیاں ہر طرف کوند رہی ہیں، سروں کی گویا لہلی
 ۔۔۔ بجی ہے جس کو کاٹا جا رہا ہے کہ دفعہ نماز کا وقت نصیبت آجاتا ہے اور یہ مبارک الرحمن دنیا و
 دین اور موت و حیات سے بے پروا ہو کر اپنی گردنیں اپنے پروردگار کی چوکت پر جمکا دیتے
 ہیں۔

جگ ہے کہ

نماز عشق ادا ہوتی ہے ٹکڑوں کے سایہ میں

پھر خدا رحمت کند اس عاشقانِ پاک طینت را

یہ ہے حقیر کی شان وَلَمَّا يَنْتَهِبِ اللَّهُ مِنَ الْمُتَضَنِّ۔ وَزَلْنَا لَهُمُ الرَّاغِبِينَ فِي الْعَنَاءِ وَالْآخِرَةِ
 وَهُوَ وَلِيُّ التَّوَلَّى۔

ایمان مشہور نماز کے واجبات گیارہ ہیں۔

(۱) نیت (۲) تکبیرۃ الاحرام (۳) قیام (۴) قرآن (۵) ذکر (۶) رکوع (۷) سجود (۸) تشہد (۹) سلام (۱۰) ترتیب (۱۱) موالات۔ لیکن اگر قدرے وقت نگاہ سے کام لیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ دراصل واجبات صرف آٹھ ہیں۔ تکبیرۃ الاحرام، قیام، قرآن، رکوع، سجود، ذکر، تشہد، سلام۔ کیونکہ نیت، ترتیب اور موالات شرائط نماز میں داخل ہیں نہ کہ اس کے اجزاء میں اور داخل واجبات میں جیسا کہ عقل نے محسوس اور علامہ علی نے مختصر الفقہ وغیرہ اور علامہ انصاری نے کتاب الصلوۃ میں تصبیلاً اسے ثابت کیا ہے پھر فقہاء میں یہ بھی مشہور ہے کہ پہلے چار واجبات تکبیرۃ الاحرام، قیام، رکوع، سجود واجبات رکعتی ہیں جن کو ارکان نماز کہا جاتا ہے اور دوسرے واجبات غیر رکعتی ہیں جن کو واجبات نماز کے نام سے یاد کیا جاتا ہے پھر واجب رکعتی اور غیر رکعتی میں فرق یہ بیان کیا جاتا ہے کہ واجب رکعتی وہ ہے جس کی عمری یا سوی کی یا بیشی سے نماز باطل ہو جائے اور واجب غیر رکعتی وہ ہے جس کی عمری یا بیشی سے موجب بطلان ہو مگر سوی کی یا زیادتی باعث بطلان نہ ہو لیکن میرے نزدیک اصل تعلیم و معرفت کی صحت عمل کلام ہے۔ ”تخلو الرواہات المحصونۃ عنہ وعدم مطلقہ الاحکام الاتیہ عنہ ولیس صحتها محل بطلان الکلام بالنسب والایم وان کان الاحوط ملکہ القول المشہور کما لا یخفی علی الولی الا لہم“

نیت کا بیان

نیت کے حقیقی لوگوں کے تین کتبہ ہائے فکر ہیں۔ عوام، متوسط، خواص۔ عوام کے دل و دماغ میں تو یہ تصور رائج ہے کہ نیت صرف زبان سے چند مخصوص الفاظ کے ادا کرنے کا نام ہے جیسے ”نماز پڑھتا ہوں صبح کی دو رکعت واجب“ ”تقرب الی اللہ“ مگر ارباب دانش و بینش پر غلطی نہیں ہے کہ یہ نیت نہیں ہے کیونکہ نیت کا حقیقی دل سے ہے نہ کہ زبان سے اور جو عوام اور خواص کے درمیان متوسط طبقہ ہے اس کے دماغ کی پرواز صرف اس حد تک ہے کہ مذکورہ بالا الفاظ زبان پر جاری نہ کئے جائیں ہاں البتہ دل و دماغ میں ان الفاظ کا مکمل تصور جمایا جائے اور نقشہ قائم کیا جائے صاحبان بصیرت جانتے ہیں کہ یہ بھی دراصل نیت نہیں ہے کیونکہ نیت کسی کام کے اصل داعی اور محرک کا نام ہے نہ کہ چند الفاظ کے تصور کا ہاں جو خواص ہیں وہ

جانتے ہیں کہ درحقیقت نیت اس محرک اور قہری داعی اور اس علت غائی کا نام ہے جو انسان کو کسی کام کے کرنے پر آمادہ کرتی ہے۔

اصحاب عقل و ہوش کے لئے یہ بات علاج وضاحت نہیں ہے کہ جب کوئی عزم آدمی کسی کام میں کسی دینی یا دنیوی منفعت کا تصور کرتا ہے تو اس کے دل و دماغ میں اس کام کے انجام دینے کا شوق پیدا ہوتا ہے اور جوں جوں وہ اس مفاد و منفعت کا تصور کرتا ہے توں توں وہ شوق زیادہ ہوتا جاتا ہے اس شوق ملاکہ کا وہ سراپا نام ارادہ ہے پس جب ارادہ عزم کا روپ دھار لے تو پھر دل و دماغ کے عزم و ارادہ سے اعضاء و جوارح وہ کام انجام دینے کے لئے حرکت میں آجاتے ہیں تاکہ وہ منفعت حاصل ہو سکے۔ ظاہر ہے کہ اس کام کے انجام دینے کا باعث اور محرک وہی منفعت ہے۔

پس نفس انسانی کا اس مقصد کے حاصل کرنے کی خاطر اس کام کی طرف متوجہ ہونے کا وہ سراپا نام نیت ہے اس بیان حقیقت ترجمان سے واضح و عیاں ہو گیا کہ کوئی بھی عاقل و فکار انسان نیت کے بغیر کوئی کام انجام دے ہی نہیں سکتا جیسا کہ محمد اور مشاہدہ مکہ و جدان شاہ ہے یہ ایک ایسا وجدانی اور قلبی و عقلی مسئلہ ہے جس کا کوئی عقلی معیار انسان انکار نہیں کر سکتا۔ اسی بناء پر بعض فضلاء کا قول ہے۔

”تو کلنا اللہ عملاً بغیر نیت لکن تکلیفنا لا باطل“

”کہ اگر خدا ہمیں یہ تکلیف دے گا کہ فلاں کام نیت کے بغیر بجالاؤ تو یہ ناقابل برداشت تکلیف ہوتی ہوگی ہمیں صرف یہی نہیں کہ نیت کے نہ ہونے سے نماز وغیرہ اعمال باطل ہو جاتے ہیں بلکہ اس کے بغیر نماز کی حقیقت ہی ختم ہو جاتی ہے کیونکہ اعمال بمنزلہ جسم اور نیت بمنزلہ مدح کے ہے جو ان میں جاری و ساری ہے اس کے بغیر اعمال بدن بلا مدح اور جسم بلا جان ہیں البتہ نماز وغیرہ عبادات میں اس نیت کے ساتھ ساتھ قصد قربت بھی ضروری ہے اور یہی قصد قربت محاملات اور عبادات کے درمیان مدھ قائل ہے تو گویا عبادات میں نیت و اجزاء سے مرکب ہے ایک اس فعل کا ارادہ اور مدھ مرا قصد قربت و بس۔

قصد قربت کے اجزاء

اب اس قصد قربت کے کئی مراتب و درجات ہیں۔ پہلا درجہ حبس سے اعلیٰ اور افضل ہے یہ ہے کہ خدا کو لائق عبادت سمجھ کر اور اسکی محبت میں گرفتار ہو کر اسکی عبادت کی جائے۔

درمیانہ درجہ یہ ہے کہ اس کی غیر متہی نعمتوں کے لئے شکر یہ اور اس کی خوشنودی کے حصول اور باریکی سے اجتناب کی خاطر اسکی عبادت کی جائے تیسرا ۔ اہم اور سب سے اہم اور کتر درجہ یہ ہے کہ جنت کے طبع و لایع یا جہنم کے خوف و ڈر کی وجہ سے اسکی عبادت کی جائے۔

الغرض اسی قصد قربت کا وہ سرا نام "اعظام" ہے جو نماز و فیوہ تمام عبادات کے آداب و وظائف کا جوہر ہے کیونکہ اگر نماز کی بجا آوری سے مقصود خدا تعالیٰ نہیں بلکہ کوئی اور چیز ہے تو وہ نماز نہیں بلکہ وہ ریاء و نمائش ہے جو کہ شرک خفی ہے۔ ارشاد قدرت ہے۔ **اعبدوا اللہ مخلصین له الدين** یعنی اعظام کے ساتھ خدا کی عبادت کرو۔ **"ومن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه شيئا"** نماز پاؤ خدا کے لئے پڑھی جاتی ہے۔ چنانچہ خدا فرماتا ہے۔ **الم الصلوة للذكرى (طہ-۱)**

میری یاد کے لئے نماز قائم کرو۔ اگر دل میں کچھ ہے اور زبان پر کچھ اور تو یہ خدا کی حقیقی یاد نہیں ہے بلکہ صرف گفتار سنی ہے جس کا کوئی ثبوت نہیں ہے۔
نتیجہ کام کا کہ جنت کا حصول جو ہر شخص کی سعی ہے اس کے پیش نظریت کے بارے میں بہت سی لمبی چوڑی لابی بھٹوں کا خاتمہ ہو جاتا ہے بس کام کرتے وقت اس قدر اس کی طرف اجمالی توجہ ہونی کافی ہے کہ اگر کوئی پوچھے کہ کیا کر رہے ہو؟ تو وہ فوراً کہہ دے کہ فلاں کام کر رہا ہوں۔ آدمی اس سوال کے جواب میں پادر گل ہو کر نہ رہ جائے۔ **فقد يرو تفكر ولا تكن من الجاهلین**

تکبیرۃ الاحرام کا بیان
تکبیرۃ الاحرام جسے تکبیرۃ الافکاح بھی کہا جاتا ہے بناء پر مشہور واجب رکعتی ہے جس کی کسی سے تو یقیناً اور ندادتی سے بھی حد المشہور نماز باطل ہو جاتی ہے اور اگر بنظر حقین دیکھا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ یہ کہنا کہ "اس کی کمی سے نماز باطل ہو جاتی ہے" مجاز ہے ورنہ حقیقت تو یہ ہے کہ اس کے بغیر نماز شروع ہی نہیں ہوئی نماز ہے کیا؟ **"اولھا التکبیر واخرھا التسلیم"** (اس کی ابتداء تکبیر سے اور انتہا تسلیم پر ہوتی ہے)

احکام و مسائل

مسئلہ ۱۔ تکبیرۃ الاحرام سے مراد ہے "اَللّٰهُ اَکْبَرُ" صحیح عربی میں ادا کرنا تکرار و تکرار کے

اس کے بعد اعوذ باللہ السميع العليم من الشيطان الرجيم کہہ کر اور بسم اللہ پڑھ کر سونا فاتحہ پڑھی جائے۔

فاتحہ

عابد زاہد جناب سید امین طاہس طیبہ الرحمۃ کتب قاری الماکی میں اپنے سلسلہ سند سے حضرت امیر علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں کہ آنجنابؑ اپنے اصحاب سے فرمایا کرتے تھے کہ جو شخص مصلائے عہدت پر کھڑا ہو کر تکبیرۃ الاحرام کہنے سے پہلے یہ دعا پڑھے۔ یا معین لد اناک المسئی وقد لبرت المعین ان تجاوز عن المسئی وقت المعین ولما المسئی لبعث معین وال معین علی معین وال معین وتجاوز عن لبعث ما تعلیٰ اس وقت خداوند عالم فرماتا ہے اے میرے فرشتہ! گواہ رہنا میں نے اس بندہ کو معاف کر دیا ہے اور صاحبان حقوق کو اس سے راضی کر دیا ہے۔

مسئلہ ۸۔ یہ تکبیرات بعد صرف نماز ہائے فریضہ کے ساتھ فقط ہیں یا مستحبی نمازوں میں بھی کہی جاسکتی ہیں؟ اس میں اختلاف ہے مشہور یہ ہے کہ یہ استحباب عام ہے اگرچہ اولہ سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ یہ استحباب فرائض اور اولہ میں صرف نماز ہائے فریضہ کے ساتھ فقط ہے مگر بعض آثار سے واضح و افکار ہوتا ہے کہ چھ مقالات پر تکبیرات بعد کا کتنا مستحب ہے نماز شب کی پہلی رکعت اور زیرواقل ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں سے پہلی رکعت اور وائل مغرب کی پہلی رکعت اور رکعت احرام کی پہلی رکعت نماز فریضہ کی پہلی رکعت واللہ العالم

قیام کا بیان

جسمانی طریقہ سے ہم کسی بڑے محسن و منعم کی عین طریقوں سے تعظیم و تکریم اور اپنے تجرود نیاز کا اظہار کرتے ہیں کھڑے ہو کر، ہنک کر اور زمین پر سر رکھ کر کہ نماز کا پیکر بھی چونکہ انسان کے فطری حرکات و سکنات کے قالب میں تیار ہوا ہے اس لئے کہ عین حالتوں (قیام، رکوع اور سجود) کو نماز کا رکن قرار دیا گیا ہے۔

قیام واجبات نماز میں سے دوسرا واجب ہے اور بنابر مشہور رکن ہے جس کی کمی یا زیادتی سے (کو زیادتی کا تصور ناممکن ہے) نماز باطل ہو جاتی ہے اور بنابر قول مشہور وہ قیام جو رکن نماز ہے اس سے تکبیرۃ الاحرام کہنے وقت اور رکوع میں جانے سے پہلے (متصل رکوع) والا قیام مراد ہے۔

قیام کا مطلب یہ ہے کہ نماز گزار بحالت اختیار علی الاحوط بلکہ علی التاوی کسی چیز کا سہارا لئے بغیر بیٹھ سیدھی کے سیدھا کھڑا ہو کر تکبیرۃ الاحرام کے اور اسی حالت میں الحمد اور دوسری سورت پڑھے ہاں البتہ دونوں پاؤں پر جسم کا برابر بوجھ ڈالنا واجب نہیں ہے بلکہ ایک پاؤں پر زیادہ اٹکاو بھی کیا جاسکتا ہے اگرچہ احوط و الفضل میں ہے کہ دونوں پر برابر بوجھ ڈالا جائے۔

احکام و مسائل

مسئلہ ۱۔ جو شخص بیماری و فیوہ کی وجہ سے مذکورہ بالا طریقہ پر کھڑا نہ ہو سکا ہو تو اس کے لئے واجب ہے کہ بیٹھنے سے پہلے جس طرح بھی قیام ممکن ہے حتیٰ کہ کسی چٹری یا دیوار و فیوہ کا سہارا بھی لینا پڑے اور نیز عازر چھا قیام بھی ہو سکے تو اس کی کوشش کرے۔ اور جب کوئی صورت بھی ممکن نہ ہو تو پھر بیٹھ کر نماز پڑھے۔ لیکن اس صورت میں بعض مقدار کھڑے ہو کر پڑھ سکتا ہے۔ اس کو مقدم سمجھے حتیٰ کہ اگر صرف اتنا کر سکتا ہے کہ تکبیرۃ الاحرام کھڑے ہو کر کہہ لے پھر بیٹھ جائے اور پھر رکوع سے پہلے کھڑا ہو جائے اور رکوع کر کے بیٹھ جائے تو ضرور ایسا کرے۔

مسئلہ ۲۔ بیٹھنے کی صورت میں جس طرح بھی ممکن ہو بیٹھنا چاہیے اور اگر بیٹھنے سے بھی عاجز ہو حتیٰ کہ کسی چیز کا سہارا لے کر نہ بیٹھ سکے تو دائیں سرٹ لیٹ کر جہر میں مدھون کی مانند اور اگر اس کوٹ نہ لیٹ سکے تو پھر بائیں سرٹ پر اور اگر ایسا بھی نہ ہو سکے تو پھر قعر کی طرح سیدھا چھ لیٹ کر رو بہ قبلہ ہو کر اشارہ سے نماز پڑھے یعنی رکوع و سجدہ کے لئے سر سے اشارہ کرنے اور اگر سر سے اشارہ بھی نہ کر سکے تو پھر صرف آنکھوں سے اشارہ کرے۔

مسئلہ ۳۔ مذکورہ بالا تمام صورتوں میں اگر کچھ ممکن ہو تو ضرور کرے ورنہ جس چیز پر کچھ جائز ہے اس کو اٹھا کر پیشانی تک لائے کی کوشش کرے تاکہ کچھ نہ کچھ سجدہ کی شکل بن جائے اور اگر ایسا بھی ممکن نہ ہو تو پھر اشارہ سے کرے۔

توضیح

عقلی نہ رہے کہ مذکورہ بالا صورتوں میں جنہیں قیام کی جگہ قعود اور قعود کی جگہ انہجوع (ٹپٹا) جائز ہے وہاں پھر سے مراد یہ ہے کہ نماز گزار کو قیام یا قعود میں ایسی تکلیف ہو جو علوانا ناقابل برداشت ہوتی ہے۔ مگر مراد نہیں ہے اور اس کا معیار خود نماز گزار کی ذات ہے۔

”بل الا نسیان علی نفسہ بصیرۃ دلالتی معذرتہ“

اسی طرح ماہر ڈاکٹر اور طبیب کے قول پر بھی اکتفا کرنا جائز ہے اس کے علاوہ بعض معیار بیان کئے گئے ہیں وہ سب تھوڑے ہیں۔

قیام کے مستحبات

قیام میں چہرہ اور مستحب ہیں نماز گزار اگر مو ہے تو اس کے دونوں پاؤں کے درمیان کم از کم تین انگشت بستہ اور زیادہ سے زیادہ ایک باشت کا قائل ہونا چاہئے اور اگر عورت ہے تو اس کے لئے دونوں پاؤں کو باہم ملا کر رکھنا مستحب ہے۔ پاؤں کی انگلیاں قبلہ کی جانب ہوں۔ دونوں ہاتھ اس حالت میں کہ انگلیاں باہم ملی ہوئی ہوں۔ گھٹنوں کے بائیں رالوں کے اوپر ہوں۔ کھانسی حالت میں نکلیں جائے۔ ہونگ نماز شروع کرنے سے پہلے سہل پر کھڑے ہو کر بعض دعائیں پڑھی جائیں۔ گزشتہ بحث میں تعبیرات بعد کی دعاؤں کے بعد ایسا ایک جلیل القدر دعا بیان کی جاچکی ہے۔ واللہ اعلم

قرأت اور اس کے واجبات اور مستحبات وغیرہ کا بیان

نماز صبح کی ہر دو رکعت اور ہفت نمازوں کی پہلی دو رکعتیں میں سورہ فاتحہ کا پڑھنا ہذا اتفاق واجب ہے بلکہ بعض قراء اس کی رکعت کے بھی قائل ہیں۔ انفس میں کا وجوب لا کلام ہے اگر سوا نمازی اس کا پڑھنا بھول جائے تو اگر کوع سے پہلے یاد آجائے تو اسے پڑھے اور اگر رکوع نہیں جانے کے بعد یاد آجائے تو نماز تحمل کر کے بعد سو کرے۔

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ جس شخص کو سورہ فاتحہ نہیں آتی اس کے لئے اس کا نیکنا واجب ہے اور اگر لسانی یاد نہ ہو اور یاد کرنے کی وقت میں وسعت بھی نہ ہو تو پھر قرآن مجید سے دیکھ کر پڑھ سکتا ہے اور اگر سورہ فاتحہ کی صرف ایک یا دو آیات یاد ہوں تو انہی کا بقدر سورہ تکرار کرے اور اگر کچھ بھی یاد نہ ہو تو علامہ نے اس کے عوض تسبیحات اربعہ یا کسی اور ذکر کو جائز قرار دیا ہے۔ مذکورہ بالا اکثر شیعہ کے حلقہ کوئی نص وارد نہیں ہے اس لئے یقین کے ساتھ کچھ نہیں کہا جاسکتا۔ واللہ اعلم

مسئلہ ۲۔ اگرچہ ہمارے روایات مستقیم میں وارد ہے کہ قرآن ایک ہے ایک خدا کی طرف سے نازل ہوا ہے اور ایک نئی پر نازل ہوا ہے اس واسطے اس کی صحیح قرأت بھی فی الواقع ایک

ہی ہے مگر ہمارے پیشوایاں دین نے ہمیں قراء بعد میں سے کسی بھی قاری کی قرأت کے مطابق پڑھنے کی اجازت دی ہے۔ ”الروا کما یقرء الناس حتی یحیی العلم“

یعنی اسی طرح قرآن پڑھو جس طرح لوگ پڑھتے ہیں۔ یہاں تک کہ عالم علم مدنی (امام زمانہ) تشریف لائیں، اس لئے قراء بعد میں سے کسی نہ کسی قاری کی قرأت کے مطابق قرآن پڑھنا لازم ہے۔ واللہ العالم

مسئلہ ۳۔ چونکہ قرآن مجید عربی میں نازل ہوا ہے اس لئے اس کے پڑھنے میں عربی زبان کے مسئلہ قواعد و قوانین کی پابندی واجب ہے لہذا جس لفظ کو جس طرح سے ادا کرنا ہے وہاں سے اس کی ادائیگی، جہاں اوقاف کرنا ہے وہاں اوقاف جہاں شد دینا ہے وہاں شد جہاں مد ہے وہاں مد کا خیر رکھنا واجب ہے کیونکہ بعض اوقات اگر ان چیزوں کا لحاظ نہ رکھا جائے تو الفاظ کے معانی تبدیل ہو جاتے ہیں اسی طرح وقف بالحرکہ اور وصل במקون سے اجتناب کرنا چاہئے۔ ان باتوں کی تفصیل علم تجرید و قرأت میں مذکور ہے اگرچہ اس علم کے تمام قوانین کی پابندی لازم نہیں ہے۔

مسئلہ ۴۔ نماز میں الحمد کے بعد دوسری سورہ کے وجوب میں اختلاف ہے اشہر و اظہر قس یہ ہے کہ واجب ہے، البتہ خوف و ہراس یا احتمالی جھٹ و فیہو اضطراری حالات میں صرف سورہ فاتحہ پر اکتفا کرنا جائز ہے اور جہاں تک نوافل کا تعلق ہے ان میں تو بحالت اختیار ہی بھی ہالہ اتفاق صرف سورہ فاتحہ پر اکتفا کی جاسکتی ہے۔

مسئلہ ۵۔ سورہ الحمد اور دوسری سورہ میں ترتیب واجب ہے یعنی پہلے الحمد اور اس کے بعد دوسری سورہ پڑھنی چاہئے۔ پس اگر کوئی شخص سوا اس کی خلاف ورزی کا ارتکاب کرے تو رکوع میں جانے سے پہلے اس کا تدارک کر سکتا ہے یعنی حمد جو پڑھ چکا ہے وہ درست ہے صرف دوسری سورہ کو دوبارہ پڑھ لے تو ترتیب عمل ہو جائے گی اور اگر عہد ”ایسا کرے تو بعض بلکہ اکثر فقہاء کے نزدیک اس کی نماز باطل ہے مگر اقویٰ یہ ہے کہ مذکورہ بالا طریقہ کے مطابق اس کا تدارک ہو سکتا ہے اور اگر کوئی مزید احتیاط کرے تو اس کے تدارک کے باوجود نماز کا اعادہ بھی کرے۔

مسئلہ ۶۔ بناء پر مشہور حمد اور دوسری سورہ اور خود ہر سورہ کے درمیان ”موالات“ کا ملحوظ رکھنا واجب ہے یعنی مذکورہ مثلث پر نہ تو اس قدر طویل سکوت کرے جو آدمی کو نماز سے خارج

کرے اور نہ ہی درمیان میں کوئی اور چیز پڑھی جائے پس اگر اس کی خلاف ورزی کرے تو اس کو قرات از سر نو کرنی چاہئے تاکہ موالات حاصل ہو جائے۔

مسئلہ ۷۔ مشہور و منسور قول یہ ہے کہ سورہ فاتحہ کے بعد ایک ہی رکعت میں دو سورتوں کا پڑھنا حرام ہے جسے قرآن السورۃین کہا جاتا ہے اگرچہ کراہت والا قول بھی بلاوجہ نہیں ہے۔
بہر حال اگر ایسا کیا جائے تو احوط یہ ہے کہ اس نماز کا اعادہ کیا جائے۔ البتہ نوافل میں ایسا کرنا جائز ہے اسی طرح نماز ہائے فریضہ میں سے نماز آیات بھی اس قاعدہ سے مستثنیٰ ہے۔

جرم اخفات کا بیان

مسئلہ ۸۔ نماز صبح کی ہر دو رکعت اور مغرب و عشاء کی پہلی دونوں رکعتوں میں مردوں کے لئے حمد اور دو سری سورہ میں جر اور عمرو عمرو کی چاروں رکعتوں میں اور مغرب و عشاء کی آخری رکعتوں کی قرات میں اخفات واجب ہے پس اگر کوئی محض عداۃ اس کی خلاف ورزی کرے تو اس کی نماز باطل تصور ہوگی۔ پس جہل، غافل اور غیاسی اس سے مستثنیٰ ہیں ان کے لئے اعادہ کرنا واجب نہیں ہے۔ جرم واجب نہیں ہے البتہ اگر محض عداۃ سے رکعتوں کو نماز پڑھائے تو پھر وہ اس قدر جبر کر سکتی ہے کہ اس کی آواز اس کی آواز کرنے والیوں تک پہنچ سکے۔

مسئلہ ۹۔ جیسا کہ اوپر اشارہ کر دیا گیا ہے کہ جرم اخفات کا تقیم صرف حمد و سورہ یا آخری رکعتوں میں خبیثات اربعہ کے ساتھ مخصوص ہے باقی رکعت و حمد اور تشہد و قیوم کے اذکار سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہے لہذا ان میں نماز گزار کو احتیاد ہے کہ جبر کرے یا اخفات البتہ مستحباب کے لئے ان اذکار میں جبر کرنا افضل ہے تاکہ مقتدی بن سکیں۔

مسئلہ ۱۰۔ نوافل میں جرم اخفات کی پابندی ضروری نہیں ہے البتہ دن کے نوافل میں اخفات اور رات کے نوافل میں جبر کرنا مستحسن ہے۔

مسئلہ ۱۱۔ ہم اللہ اس جرم اخفات کے حکم سے مستثنیٰ ہے کیونکہ نماز خواہ جری ہو یا اخفائی پہلی دو رکعتوں میں بہر صورت ہم اللہ کو جبر سے پڑھنا افضل ہے اور یہ چیز مذہب شیعہ کا شعار اور مومن کا شعار ہے چنانچہ حضرت امام حسن عسکری علیہ السلام سے مومن کی جو پانچ علامات متقول ہیں ان میں پانچویں علامت ہم اللہ کو پانچ بار پڑھنا ہے۔ (اور دو سری چار یہ ہیں (۱) شب و روز میں اکیسوں رکعت نماز پڑھنا (۲) خاک پر سجدہ کرنا (۳) داہنے ہاتھ میں انگلی پھینکا اور (۴)

زیارت اربعین کرنا۔ (مصلح التجدد)

ہاں البتہ گنتیری یا چوتھی رکعت میں تسبیحات اربعہ کی بجائے سورہ حمد پڑھی جائے تو احوط یہ ہے کہ وہاں بسم اللہ میں جرح نہ کیا جائے۔ فخر الدین رازی نے اپنی تفسیر کبیر ج ۱ ص ۱۴۰ طبع مصر پر اعتراف کیا ہے کہ حضرت امیر طیبہ السلام نماز میں بسم اللہ کو بلا جرح پڑھتے تھے لیکن سلاطین غنی امیہ نے جناب امیر کے آثار کو مٹانے کے لئے اس کو قلم کر کے اسے آہستہ۔۔۔

پڑھنے کو مداح دیا۔ لا اعتبارا بالاولی الاصلو

مسئلہ ۱۰۔ ادا و قضا میں جو اخفات کے احکام کی پابندی یکساں لازم ہے ہاں البتہ اگر مرد کی قضا عورت کرے یا عورت کی سو تو اقرب یہ ہے کہ جو اخفات میں قضا کر لے والے کی شرعی تکلیف کو مد نظر رکھا جائے گا۔ قضا اگر قضا کر لے والا مرد ہے تو وہ جرح کرے گا اگر عورت عورت کی نماز قضا پڑھ رہا ہو اور اگر عورت ہے تو وہ اخفات کرے گی اگرچہ مرد کی نماز قضا کر رہی ہو۔ واللہ اعلم

مسئلہ ۱۱۔ نماز جمعہ اس حکم سے مستثنیٰ ہے یعنی اس میں جرح افضل ہے بلکہ اقویٰ یہ ہے کہ اگر بروز جمعہ کسی وجہ سے نماز جمعہ پڑھی جائے لہذا اسکی جگہ نماز عصر پڑھی جائے تو اس میں بھی جرح افضل و اولیٰ ہے۔

توضیح

جو اخفات کا دارو مدار آواز کے ہو رہا ہے پس اگر اس میں یہ ہو رہا ہے تو جرح و نہ اخفات ہاں ظاہراً جرح کی کم از کم حد یہ ہے کہ اگر کوئی مانع از قسم شور و شغب اور ثقل ساعت وغیرہ ہو تو قریب بیٹھا ہو کر فی الفاظ کو سن اور سمجھ سکے اور اخفات کی کم ترین حد یہ ہے کہ مذکورہ بالا شرائط کے تحت خود پڑھنے والا سن سکے و بس۔

حزب اربعہ کا حکم

مشہور منقول یہ ہے کہ واجب نمازوں میں ان چار سورتوں کا پڑھنا جائز نہیں ہے جن میں واجبہ مجیدہ۔ (الم سجدہ ۱۱۔ حم سجدہ ۱۲۔ والنجم ۷۵۔ اقرا ۱۰۰) کیونکہ اگر ان کو پڑھا جائے تو وہ خرابیوں میں سے ایک ضرور لازم آئے گی اگر انشاء نماز میں سجدہ (مطلوبات) کیا گیا تو بسمل نماز زیادتی لازم آئے گی اور اگر سجدہ ترک کیا گیا تو ترک واجب لازم آئے گا۔ (کیونکہ سجدہ مطاوت کا وجوب بلا علق فوری ہے علاوہ بریں اسکے ممنوع ہونے پر نصوص بھی موجود ہیں۔)

مسئلہ ۱۔ عابریں اگر کوئی شخص جان بوجھ کر ابن سورقوں کو نماز میں پڑھے تو اس کی نماز باطل متصور ہوگی اور اگر بھول کر شروع کرے تو جب تک آیت سجدہ تک نہیں پہنچا اس سے عدول کرنا اور دوسری سورہ کی تلاوت کرنا واجب ہے۔ اگرچہ نصف سے زیادہ پڑھ چکا ہو لیکن اگر اس آیت کو پڑھنے کے بعد یاد آیا تو پھر نماز کی صحت میں اشکال ہے احوط یہ ہے کہ اشارہ کے ساتھ سجدہ کر کے نماز کو مکمل کرے اور بعد ازاں سجدہ کی ادائیگی کے ساتھ ساتھ نماز کا اعادہ بھی کرے۔ واللہ اعلم۔

مسئلہ ۲۔ نوافل میں سورہ مزائم کا پڑھنا جائز ہے لہذا جب آیت سجدہ پڑھے تو وہیں سجدہ کرے پھر اٹھ کر قرأت کی تکمیل کرے اور اگر سجدہ آخر سورہ میں ہے (جیسے سورہ قمر) تو سجدہ کرنے کے بعد جب اٹھے تو افضل یہ ہے کہ سورہ حمد کی تلاوت کر کے رکوع میں جائے تاکہ اس کا رکوع تلاوت کے بعد واقع ہو۔ (کما ورد فی النصوص المعصومہ)

قرأت کے مستحبات

قرأت میں چند چیزیں مستحب ہیں (۱) سورہ قلم کی تلاوت پڑھنا اگرچہ بعض اہل علم اس کے وجوب کے قائل ہیں لیکن مشہور علماء جمع علیہ قول یہ ہے کہ مستحب ہے۔ اب رہی یہ بات کہ اس کی کون سی کیفیت افضل ہے؟ مشہور یہ ہے کہ وہ ”اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم“ ہے مگر جو الفاظ زیادہ اخبار و آثار میں واقع ہوئے ہیں یہ وہ ہیں۔ ”اعوذ باللہ السبع العظیم من الشیطان الرجیم“ لہذا یہی کیفیت افضل ہے۔

۲۔ اگرچہ جہری نماز ہو مگر اعوذ باللہ کا آہستہ پڑھنا مستحب ہے۔
۳۔ اگرچہ اختیاتی نماز ہو مگر اس کی پہلی دو رکعتوں میں بسم اللہ کو بالآخر پڑھنا مستحب ہے بلکہ بعض علماء (جیسے شیخ ابو الصلاح اور ابن البراء) تو اس کے وجوب کے قائل ہیں لیکن اشد اتویٰ یہی ہے کہ مستحب ہے۔

۴۔ ترتیل = ارشاد قدرت ہے ورتل القرآن ترتیلاً۔ اور یہ جو عوام میں مشہور ہے کہ ترتیل کے معنی ہیں سہوآل کے ساتھ پڑھنا تو اسکی کوئی حقیقت نہیں ہے بلکہ اہل لغت اور کلام معصوم میں اسکے معنی — ترتیل اور تمجید کے معنی ہیں یعنی ٹھہر ٹھہر کر پڑھنا اور حروف و حرکات کو اچھی طرح واضح کر کے پڑھنا۔

۷۔ جو کچھ ائمہ معصومینؑ کے اخبار و آثار اور فقہاء کرام کے افکار کے جمع سے واضح و آشکار ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ تمام نمازوں میں (سوائے چند مستثنیٰ صورتوں کے) پہلی رکعت میں حمد کے بعد سورۃ انا انزلنا اور دوسری میں حمد کے بعد قل ہو اللہ پڑھنا افضل ہے پس البتہ شب جمعہ کی نماز مغرب میں پہلی رکعت میں سورہ جمعہ اور دوسری میں کج اسم ربک الاطیٰ اور اسکی عشاء کی پہلی رکعت میں جمعہ اور دوسری میں سورہ منافقون (یا کج اسم ربک الاطیٰ) پھر بروز جمعہ نماز صبح نماز جمعہ (یا اس کی جگہ غمرا) اور عصر ہر نمازوں میں پہلی رکعت میں سورہ جمعہ اور دوسری میں منافقون کا پڑھنا افضل بلکہ بعض علماء (صحیح صدوق) نماز جمعہ یا جمعہ کے دن نماز عصر میں سورہ جمعہ اور منافقین کی تلاوت کو واجب سمجھتے ہیں۔ اسی طرح سوموار اور پھیس کی نماز صبح میں پہلی رکعت میں سورہ دھر اور دوسری میں سورہ غاشیہ کا پڑھنا افضل ہے۔

(۶) بروز جمعہ نماز عصر کی پہلی دو رکعتوں میں جبر کرنا افضل ہے واضح رہے کہ یہ حکم دشمنان اور منافقوں کے لئے مسدود ہے۔

۷۔ حمد و سورہ کی تلاوت کے بعد مقدار سانس لینے کے توقف کرنا اور پھر تعبیر کہ کر رکوع میں جانا اسی طرح حمد اور سورہ کی تلاوت کے بعد یہاں بھی توقف کرنا واجب ہے۔

۸۔ سورۃ قل ہو اللہ فتم کرنے کے بعد تین بار یا ایک بار کَلِّمَکَ اللہ ربی "کہنا اسی طرح سورہ حمد کے انعام پر ماسوم ہو یا منافق اس کا ایک بار "الحمد للہ رب العالمین" پڑھنا۔

۹۔ جب آیات نعمت و رحمت پڑھے تو اس کا خدا سے سوال کرے اور جب آیات نعمت و عذاب پڑھے تو اس سے خدا کی پناہ مانگے اور جب ایسی آیات پڑھے جن کا سرنام یا لہجہ اللہین استواء ہے تو کہے بیک ربنا۔

۱۰۔ تمام نماز ہنگامہ میں نہیں تو بعض میں ضرور سورۃ توحید (قل ہو اللہ) پڑھے اگر ہنگامہ نمازوں میں سے کسی نماز میں بھی اسے نہ پڑھا گیا تو یہ نیکو ہو گا۔ تلک حصہ کلمتہ

قرأت کے بعض متعلقہ احکام و مسائل

مسئلہ ۱۔ مشہور یہ ہے کہ بسم اللہ پڑھنے سے پہلے سورہ کی تعین واجب ہے بلکہ اکثر حضرات تو یہ کہتے ہیں کہ سورہ حمد پڑھتے وقت دوسری سورہ کی تعین ضروری ہے مگر کلام معصوم سے اس امر کی تائید نہیں ہوتی اور سورہ براءۃ کے سوا بسم اللہ ہر سورہ کا جز ہے لہذا اگر بلا تعین سورہ بھی اسے پڑھ لیا جائے تو بعد ازاں جو سورہ بھی شروع کی جائے گی۔ بسم اللہ اسی کا جز بن جائے گی

علی الاقویٰ ہاں احوط یہ ہے کہ بسم اللہ پڑھنے سے قبل سورہ کی تسکین کر لی جائے اور مشور کی اجازت کی جائے۔

مسئلہ ۲۔ اگر نماز گزار کا قصد کسی سورہ کے پڑھنے کا تھا مگر سبقت لسنی سے بھول کر کوئی اور سورہ شروع کر دی تو مشور بین القبا یہ ہے کہ وہ سورہ جو اس نے بھول کر شروع کی ہے اگر تو سورہ بھول گئی یا اے الکافرون یا سورہ توحید (قل ہو اللہ احد) ہے تو پھر تو اس کے شروع کرتے ہی اس سے عدول کرنا جائز نہیں ہے اور اگر کوئی دوسری سورہ ہے تو پھر اگر نصف سورہ تک پہنچنے سے قبل یاد آجائے تو رجوع جائز ہے اور اگر نصف تک پہنچے یا اس کے بعد یاد آئے تو پھر رجوع جائز نہیں ہے مگر تحقیق قول یہ ہے کہ سورہ مجدد توحید کے علاوہ دوسری سورتوں میں تو ہر وقت اور ہر صورت عدول جائز ہے ہاں البتہ عام حالات میں سورہ مجدد توحید سے عدول جائز نہیں ہے مگر بعد جمع نماز جمعہ میں ان سے سورہ جمعہ اور منافقین کی طرف عدول کرنا جائز ہے اور اس نصف کی قید پر کوئی قطعی دلیل موجود نہیں ہے۔ بل اللیل علی خلافتہ عن عید بن زلولہ فی الموقوف عن ابی عبد اللہ علیہ السلام فی الرجل یند فی طرفہ السورۃ لیکرم لہا ہا لعل لہ ان یوجع ما یند وینظما (فروع کتب استیعاب)

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دو ٹکٹ تک عدول جائز ہے۔

مسئلہ ۳۔ مشور یہ ہے (جس کی بعض آثار سے بھی تائید مزید ہوتی ہے) کہ سورہ النبی اور الم نشرح در حقیقت ایک سورہ ہے اسی طرح سورہ نمل اور قریش ایک سورہ ہے لہذا اگر کوئی شخص ان میں سے ایک کو نماز میں پڑھے تو دوسری کو بھی اس کے ہمراہ پڑھنا لازم ہے۔

مسئلہ ۴۔ تمام علماء شیعہ اور اکثر دیگر علماء اسلام کے نزدیک معوذتین (سورہ قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس) جزء قرآن ہیں لہذا بلا اختلاف واجب نمازوں میں ان کا پڑھنا جائز ہے۔

مسئلہ ۵۔ سورہ فاتحہ کے بعد "آمین" کہنے کی حرمت و کراہت میں فی الجملہ فقہاء میں اختلاف ہے۔ مشور و منصور قول یہ ہے کہ حرام ہے اور کیا بطل نماز بھی ہے یا نہ؟ حرمت کے قائلین کے درمیان بھی اس بارے میں اختلاف ہے احوط و جہلی یہ ہے کہ اس کے کہنے کی صورت میں نماز کا اعادہ کیا جائے۔ کیونکہ یہ آدمی کا کلام ہے جو نہ قرآن ہے اور نہ دعا لگ دعا کے بعد کہی جاتی ہے اور اسم فعل معنی استجب ہے اور یہاں اس کا کہنا ویسے بھی بے عمل ہے کیونکہ سورہ فاتحہ قرآن ہے نہ کہ دعا کا کلام ملحق

رکوع کا بیان

لغت عرب میں "رکوع" کے معنی ہیں۔ "جھکنا" چونکہ نماز کے واجبات میں سے چوتھا واجب ہے اور بناء پر مشہور رکن بھی ہے جو احکم الحاکمین کی عظمت و جلالت کے سامنے اپنی عاجزی و درمندی کے اظہار کی علامت ہے نیز اس شہتہ کے احکام کے سامنے سر تسلیم خم کرنے پر دلالت کرتا ہے اور اس کی تنظیم و تحلیل کی بین دلیل ہے یہ سوائے نماز آیات کے کہ اس کی ہر رکعت میں پانچ رکوع ہوتے ہیں دوسری ہر نماز کی ہر رکعت میں صرف ایک بار واجب ہے اور ہر حال میں اس کی کمی اور زیادتی موجب بطلان نماز ہے۔

واجبات رکوع اور اسکے احکام: اگر نماز رکوع ترک ہو جائے اور سجدہ میں سر رکھنے سے پہلے یاد آجائے تو واجب ہے کہ کھڑے ہو کر رکوع بجالائے اور اگر ہر دو سجدہ کے بعد یاد آئے تو نماز باطل ہے اور اگر ایک سجدہ کے بعد یاد آئے تو اٹھ کر رکوع بجالائے اور پھر دونوں سجدے بجالا کر نماز کو مکمل کرے اور احوط یہ ہے کہ پھر اس نماز کا اعادہ بھی کرے اور ایک سجدہ کی زیادتی کیلئے سجدہ سو بھی کرے واللہ اعلم

اس رکوع کے پانچ واجبات ہیں: ۱۔ استسجاء اور ۲۔ سجود۔ قرآن میں ان کا اجمال تذکرہ کیا جاتا ہے چنانچہ رکوع میں پانچ چیزیں واجب ہیں۔

اول : اقویٰ یہ ہے کہ اس قدر جھکنا واجب ہے کہ ہاتھوں کی انگلیوں کے سر گھٹنوں تک پہنچ جائیں احوط بلکہ افضل یہ ہے کہ ہتھیلیاں گھٹنوں تک پہنچ جائیں۔ (مسائل)

مسئلہ ۱۔ اگر کسی شخص کے ہاتھ معمولی طور پر لمبے یا چھوٹے ہوں یا قطع شدہ ہوں تو اس کو منہ سے اس قدر جھکنا چاہئے جس قدر ایک حوض قد قدامت کا آدمی جھکتا ہے۔

مسئلہ ۲۔ اگر کوئی شخص جبکہ نہ سکتا ہو تو اس کو بقدر امکان جھکنے کی کوشش کرنی چاہئے۔

مسئلہ ۳۔ اگر کوئی شخص قدرتی طور پر جھکا ہوا ہو تو اس کو اس سے تھوڑا سا زیادہ جھکنے کی سعی کرنا چاہئے۔

مسئلہ ۴۔ اگر کوئی کھڑے ہو کر رکوع نہ کر سکے (جس کی تفصیل قیام میں مگر بھی ہے) تو بیٹھ کر رکوع کرے مگر اس صورت میں اسے اس قدر جھکنا چاہئے کہ اس کا سر اس کے گھٹنوں کے برابر ہو جائے بلکہ اس سے بھی کچھ زیادہ۔

دوم ذکر رکوع رکوع میں تسبیح یا اس کی بجائے کوئی بھی ذکر خدا واجب ہے کم از کم ایک بار

تسبیح اکبر سبحان ربی العظیم و حمدہ یا تین بار تسبیح اصغر سبحان اللہ کا پڑھنا واجب ہے۔ اگر ہر دو (اکبر و اصغر) کو جمع کر دیا جائے یا تسبیح اکبر کو تین بار پڑھا جائے تو افضل ہے بیماری خوف، جلدی یا کسی اور شرعی ضرورت کے تحت صرف ایک بار تسبیح اصغر سبحان اللہ کہنے پر اکتفا کی جاسکتی ہے اور اگر کوئی اور ذکر کرنا چاہے تو مقدار تسبیح اللہ اکبر لا الہ الا اللہ الحمد تھری وغیرہ اذکار بھی پڑھے جاسکتے ہیں۔

سیوم طہائیت یعنی مقدار ذکر واجب کی ادائیگی کے رکوع میں آرام و سکون واجب ہے اگر حرکت کی حالت میں ذکر کیا جائے تو باطل ہو جائے گا۔

چہارم۔ رکوع سے سر اٹھانا اور سیدھا کھڑا ہونا واجب ہے۔

پنجم۔ اس حالت میں نماز نیست اور آرام و سکون بھی واجب ہے اس وقت کہ مع اللہ لمن حمدہ اور الفضل یہ ہے کہ وہیں کھڑے کھڑے بغیر کہہ کر سجدہ میں جائے نہ یہ کہ سجدہ میں گرنا بھی جائے اور بغیر بھی کھتا جائے الفرض پوری نماز میں صرف ایک ذکر ایسا ہے جو حرکت کی حالت میں کیا جاسکتا ہے اور وہ ہے اٹھتے وقت بحول اللہ ولولہ اللوم والحمد اس کے علاوہ کوئی بھی واجبی یا مستحبی ذکر حالت حرکت میں نہیں کرنا چاہئے۔

ایضاح۔ احتیاط و جوہی یہ ہے کہ حالت رکوع میں ہاتھوں کو گھٹنوں پر رکھ جائے

مستحبات رکوع . رکوع میں دس اور مستحب ہیں۔

۱۔ رکوع میں ٹھکنے سے پہلے رکوع کے لئے بغیر کھتا بعض علماء کرام (جیسے

جناب ابن ابی عقیل و جناب سراج) اس بغیر کے وجوب کے قائل ہیں اس لئے اس کو ترک نہیں کرنا چاہئے۔

۲۔ مذکورہ بالا بغیر کہتے وقت ہاتھوں کو گھٹنوں کی لودوں تک بلند کرنا جیسا کہ قبل ازیں بحیرۃ الاحرام کے بیان میں اس کی تفصیل گزر چکی ہے۔

۳۔ رکوع کے وقت ہاتھوں کی انگلیاں کھول کر گھٹنوں پر رکھنا اور ان کو پیچھے کی طرف دہانا۔

۴۔ اس طرح برابر جھٹکنا کہ اگر پشت پر پانی کا قطرہ گر لیا جائے تو وہیں ٹھہر جائے اور پیچھے نہ گرنے پائے۔

۵۔ گردن کو بھی پشت کے بالفاظیل کھینچ کر رکھنا اور اسے نیچے نہ جھکانا۔

۶۔ تسبیحات کبریٰ کا تین یا پانچ یا سات بار پڑھنا الغرض جس قدر خالق اور زیادہ مقدار میں پڑھا جائے افضل ہے البتہ بعض آثار سے ظاہر ہوتا ہے کہ سات بار کمال کی آخری حد ہے۔

۷۔ حالت رکوع میں سرکار محمد و آل محمد علیہم السلام پر صد درود پڑھنا (اللہم صلی علی محمد و آل محمد)

۸۔ حالت رکوع میں نظر کا دونوں پاؤں کے درمیان رکھنا یا آنکھوں کا بند رکھنا۔

۹۔ سمع اللہ لمن حمد کہنے کے بعد الحمد للہ رب العلمین پڑھنا۔

۱۰۔ ششمار کے لئے رکوع وغیرہ کے تمام اذکار کو اس قدر پتہ واپز بلند پڑھنا کہ مقتدی من سکیں۔

مکروہات رکوع

چند چیزیں رکوع میں مکروہ ہیں (اور اسی طرح سجود میں بھی)

۱۔ قرآن کی تلاوت کرنا (کیونکہ یہ مقام صرف خدا کی حمد و ثناء اور دعا کرنے کا ہے)

۲۔ بعض علماء نے ذکر کا بھی کچھوں کے اندر ہاتھ رکھ کر رکوع کرنا مکروہ ہے مگر یہ کراہت

خاصہ نہیں ہے۔ ہاں البتہ اگر ہاتھ ظاہر ہوں تو افضل ہے جیسا کہ جناب محمد بن مسلم کی روایت

باقریٰ میں وارد ہے ظاہر ہے کہ کسی عمل کا افضل ہونا اور اس کے ترک کا مکروہ ہونا

اور۔

۳۔ حالت رکوع میں گردن کا نیچے جھکاؤ۔

۴۔ دونوں ہاتھوں کو اکٹھا کر کے دونوں گھٹنوں کے درمیان رکھنا واللہ اعلم

سجدہ کا بیان

سجدہ اپنے پروردگار کی کبریائی و بڑائی اور اپنی حقارت و درنائی اور مجز و انکسار کے اظہار

کا آخری درجہ ہے کہ اس میں انسان اپنے جسم کے عزیز و شریف ترین اعضاء یعنی سر اور منہ کو

سلاطین السلاطین اور احکم الحاکمین کے آستانہ عالیہ کی چوکت پر رکھتا ہے اسی لئے کلام مصوم

میں وارد ہے کہ (قرب معنوی کے اعتبار سے) بندہ سب حالات سے زیادہ حالت سجدہ میں اپنے

پروردگار کے قریب ہوتا ہے اور اسی وجہ سے حدیث میں سجدہ کے بڑے بڑے فضائل مروی

ہیں۔

سجدہ کے لغوی معنی ہیں خضوع اور بھٹکنا اور شرعی معنی ہیں چوستانی کا زمین یا جو چیز زمین سے اگتی ہے (شرطیکہ ماکول و ملیس نہ ہو) پر رکھنا الغرض ہر رکعت میں دو سجدوں کا واجب ہونا قرآن کا کلام معصومین علیہم السلام اور اجتماع ملائے اسلام سے حاجت ہے بلکہ بناء پر مشہور رکن نماز کا واجبہ واجب یا (رکن) دونوں سجدوں کا مجموعہ ہے اس لئے دونوں سجدوں کی کمی یا زیادتی سے نماز باطل ہو جاتی ہے اور اگر صرف ایک سجدہ کی کمی یا زیادتی ہو جائے تو کمی کی صورت میں اگر اگلی رکعت کے رکوع سے پہلے یاد آجائے تو اس کو بچلائے اور اگر رکوع کے بعد یاد آئے تو پھر سلام کے بعد اس کی قضا کرے اور زیادتی کی صورت میں سجدہ سو کرنے سے اس کی طہانی ہو جاتی ہے۔

واجبات سجدہ اور اس کے احکام

سجدہ میں کچھ امور واجب ہیں کچھ مستحب اور کچھ مکروہ کلام معصوم کی روشنی میں ذیل میں ان کا اجمال تذکرہ کیا جاتا ہے۔

واجبات چھ ہیں

(۱) اعضاء بعد از اسات احکامہ: چوستانی جو چوستانی ہوں بتھیں سے چھٹے آئے دونوں پاؤں کے انگٹھوں پر سجدہ کرنا۔

مسائل

مسئلہ ۱۔ جس شخص کے یہ تمام اعضاء یا بعض اعضاء کئے ہوئے ہوں وہ بموجب المصورہ لایسٹ بالمصورہ باقیماندہ حصہ کو زمین پر رکھے گا۔

مسئلہ ۲۔ ان اعضاء کے تمام اجزاء پر سجدہ کرنا واجب نہیں ہے بلکہ اتنی مقدار کافی ہے کہ جس پر سجدہ کرنے کا اطلاق ہو جائے۔

مسئلہ ۳۔ اگرچہ بظاہر انگٹھوں کے ظاہری اور باطنی کسی بھی حصہ کا زمین پر رکھ دینا کافی ہے مگر افضل یہ ہے کہ انگٹھوں کے سرے رکھے جائیں۔

مسئلہ ۴۔ صرف ان اعضاء کا زمین پر رکھنا کافی نہیں بلکہ ان پر کچھ نہ کچھ جسم کا بوجھ ڈالنا بھی ضروری ہے تاکہ ان اعضاء پر سجدہ صادق آسکے۔

دوم۔ جس چیز پر سجدہ صحیح ہے (زمین یا جو چیز زمین سے اگتی ہے شرطیکہ کھانے پینے اور پہننے کے استعمال میں نہ آئے) اس پر چوستانی کا رکھنا جس کی تفصیل مکان معلیٰ میں گزر چکی ہے ہاں البتہ

دوسرے چھ اعضاء میں یہ شرط نہیں ہے کہ کسی بھی چیز پر رکھے جاسکتے ہیں۔
مسائل

مسئلہ ۱۔ دوسرے اعضاء کی طرح پیشانی میں بھی اتنی مقدار کا رکھنا کافی ہے جس پر سجدہ کا اطلاق صحیح ہو۔ اگرچہ سرانگشت کے برابر ہو ہاں اگر بقدر درہم یا اس سے زیادہ ہو تو افضل ہے۔

مسئلہ ۲۔ اگر غلطی سے پیشانی کسی ایسی چیز پر رکھ دی جائے جس پر سجدہ جائز نہیں ہے تو اسے تھمبٹ کر اس چیز پر رکھے جس پر سجدہ جائز ہے اور سر کو اٹھا کر دوبارہ نہ رکھا جائے کیونکہ اس طرح سجدہ کی زیادتی لازم آتی ہے۔ اور یہی حکم اس صورت کا ہے جب زیادہ بلند یا پست جگہ پر غلطی سے پیشانی رکھ دی جائے۔

مسئلہ ۳۔ جس شخص کی پیشانی پر کوئی دل یا زخم ہو جس کی وجہ سے سجدہ نہ کر سکتا ہو۔ تو اس کی تکلیف شری یہ ہے کہ زمین میں چھوٹا سا گڑھا کھودے اور اس کے اوپر پیشانی رکھ کر سجدہ کرے تاکہ دل یا زخم والا مقام اس میں آجائے اور ہاتھ یا سہلہ پیشانی پر سجدہ نہ جائے (نوٹ) مثلی یا کٹڑی سے بھی اس قسم کی چیز ہائی جاسکتی ہے جو زمین میں کڑھے کا کام دے اور اگر وہ دل یا زخم ساری پیشانی کو محیط ہو تو پھر پہلے دائیں جبین پر اور اگر اس پر بھی ممکن نہ ہو تو پھر بائیں جبین پر اور اگر ایسا بھی ممکن نہ ہو تو پھر اپنی ٹھوڑی پر سجدہ کرے گا۔ اس کے بعد اشارہ کی نوبت آئے گی۔

نوٹ۔ اس قدر چمکنا کہ کھڑے ہونے اور سجدہ کرنے کی جگہ برابر ہو جائے ہاں البتہ اگر بقدر ایک اینٹ کے عرض کے جو قریباً چار انگشت بست کے برابر ہوتا ہے سجدہ والی جگہ کھڑے ہونے کی جگہ سے بلند یا پست ہو تو کوئی مضائقہ نہیں ہے اس سے زیادہ نہیں ہاں البتہ اگر اعضاء میں مایہ برافرونی اس بندی و پستی کی کوئی پابندی نہیں ہے۔ (وہاں کلن احوط)

چہارم۔ حالت سجدہ میں ذکر کرنا اسی تفصیل کے ساتھ جو ذکر رکوع میں گزر چکی ہے فرق صرف اس قدر ہے کہ وہاں تسبیح اکبر میں سبحان ربی العظیم و بحمدہ اور یا علی العظیم کی جگہ الا علی ہے یعنی سبحان ربی الا علی و بحمدہ

پنجم۔ سجدہ میں بقدر ادائے ذکر واجب طہائیت و سکون اسی تفصیل کے ساتھ جو رکوع میں گزر چکی ہے۔

ششم۔ پہلے بجدہ سے سرائٹھان اور پالمینان و آرام بیٹھنا (اور پھر دوسرے بجدہ میں جانا)
مستجابات بجدہ

تجدد میں پندرہ چیزیں مستحب ہیں جن میں سے بعض مؤکدہ اور بعض غیر مؤکدہ ہیں وہنا

تفصیلاً۔

- ۱۔ بجدہ میں جاتے وقت اور بجدہ سے سرائٹھانے وقت تکبیر کرنا۔
- ۲۔ رکوع سے سرائٹھانے کے بعد بجدہ میں جھکنے سے پہلے بحالت قیام تکبیر کرنا
- ۳۔ تکبیر کہتے وقت ہاتھوں کا کانوں کی لوہوں تک بلند کرنا۔
- ۴۔ بجدہ میں جاتے وقت گھٹنوں سے پہلے دونوں ہاتھوں کا زمین پر رکھنا اور اٹھتے وقت پہلے گھٹنوں کا اٹھانا لیکن یہ ملحوظ رہے کہ یہ استحباب صرف مردوں کے ساتھ مختص ہے عورتوں کیلئے اس کا الٹ مستحب ہے۔ یعنی ان کیلئے بجدہ میں جاتے وقت پہلے گھٹنے زمین پر ٹیکنا اور اٹھتے وقت پہلے ہاتھ اٹھانا مستحب ہے۔

۵۔ حالت بجدہ میں کہنوں کا رندہ کے پردوں کی طرح جسم سے علیحدہ رکھنا کہ رکنا یہ استحباب بھی مردوں کے ساتھ مخصوص ہے عورتوں کیلئے عام احکام کو بجدہ میں حیر کر رکھنا افضل ہے۔

۶۔ اشییوں کا زمین پر اس طرح رکھنا کہ اصل زمین کو مس کر سکیں۔

۷۔ ہاتھوں کی انگلیوں کو پاہم ملا کر کانوں کے برابر سیدھا قبلہ کی جانب رکھنا۔

۸۔ زمین پر۔ بالخصوص تربت حسینہ پر بجدہ کرنا۔

۹۔ حالت بجدہ میں جس چیز پر بجدہ جائز ہے اس پر ناک کے کسی حصہ کو رکھنا مستحب مؤکدہ ہے اور اگر ناک کا وہ بالائی حصہ جو آہدوں سے ملا ہوا ہے رکھا جائے تو افضل ہے۔

۱۰۔ حالت تجدد میں دین و دنیا کے ہر جائز مقصد کیلئے دعا کرنا کیونکہ یہ خدا سے استثنائی قرب کا مقام ہے بالخصوص وسعت رزق کیلئے ہاں طور دعا کرنا۔ یا خیر المستولین و یا خیر المعطین

لوزقنی ولورق علی لک فوالفضل العظیم۔

علاوہ بریں بھی بہت سی دعائیں متقول ہیں جو نتائج الہیہ و غیر و کتب ارمیہ میں مذکور ہیں

جن کا پڑھنا اس موقع پر مستحب ہے۔

۱۱۔ بنا پر مشہور حالت بجدہ میں ناک کی نوک اور دونوں بجدوں کے درمیان اپنی گود کی طرف نظر رکھنا

۔ اگرچہ اس استحباب کا کوئی معتبر ماخذ معلوم نہیں ہو سکا واللہ العالم۔

۳۱۔ دوسرے سجدہ سے سر اٹھانے کے بعد دوسری یا چوتھی رکعت کیلئے اٹھنے سے پہلے تھوڑا سا توقف کرنا (جسے جلد استراحت کہا جاتا ہے)

۳۲۔ دونوں سجدوں کے درمیان دوسرے سجدہ کے بعد اور حالت تشدد میں بطور "تورک" بیٹھنا اور اس کی کیفیت میں فی الجملہ فقہاء کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے اشہر و اظہر یہ ہے کہ بائیں ران اور بائیں سرین پر زور دے کر بیٹھنا اور دونوں پاؤں اس طرح دائیں طرف نکالنا کہ بائیں پاؤں کے گھوٹے پر دائیں پاؤں کی پشت ہو۔

۳۳۔ دونوں سجدوں کے درمیان مستحی دہانوں کا پڑھنا کم از کم ایک بار استغفار کرنا بایں طور استغفر اللہ ربی واتوب الیہ۔

۳۴۔ دوسرے سجدہ سے سر اٹھانے یا تشدد کے بعد اٹھنے وقت معقول دعائیں پڑھنا اور اذکار کرنا سب سے زیادہ مختصر یہ ہے کہ بحول اللہ وقوتہ الیوم والحمد۔

روایت صادقہ میں وارد ہے کہ حضرت امیر علیہ السلام اٹھتے وقت بھی ذکر کیا کرتے تھے بعض روایات میں اس کے ساتھ یہ اضافہ بھی ہوا ہے۔ "توکل علی اللہ"۔

مکروہات سجدہ

سجدہ میں چند چیزیں مکروہ ہیں۔

۱۔ دونوں سجدوں کے درمیان یا جلد استراحت میں یا تشدد میں بطور اقصاء بیٹھنا انہیں کی کیفیت میں ارباب لغت کے بیان میں خلاصا اختلاف پایا جاتا ہے پھر اس کی وجہ سے فقہاء کے کلام میں بھی فی الجملہ اختلاف ہے مگر اس کی مشہور کیفیت یہ ہے کہ پاؤں کی انگلیوں پر زور دے کر اور ایڑیاں اوپر کر کے ان پر بیٹھنا۔

۲۔ جائے سجدہ میں پھونک مارنا۔ حضرت امیر علیہ السلام فرماتے ہیں۔ لا یطبخ الرجل فی موضع سجودہ ولا یطبخ فی طعمہ ولا یشرب ولا فی تعویض یعنی چار مقامات پر پھونک مارنا مکروہ ہے مقام سجدہ پر کھانے اور پینے کی چیزوں پر اور تعویض پر حضرت صادق علیہ السلام سے متحمل ہے فرمایا مکروہ المسح لی الرقی والطعم وموضع السجود یعنی کلام پڑھ کر دم کرنا اور کھانے پر۔ اور سجدہ

کے مقام پر پھونک مارنا مکروہ ہے۔ (المصل)

سجدہ ہائے قرآنی

قرآن میں پندرہ مقامات پر سجدے ہیں جن میں سے چار مقامات الم سجدہ ۲۸، حم سجدہ ۲۳، انجم ۲۷

اور اقرا ۳۰ میں سجدہ واجب ہے اور باقی گیارہ مقامات پر مستحب ہے بناء پر مشورہ میں اعتناء اس سجدہ تلاوت میں سجدہ نماز والی شرائط اور پابندیوں کا ملحوظ رکھنا ضروری نہیں ہے لہذا یہ سجدہ بے طہارت "غلاف قبلہ" بغیر احضاء بعد اور بلا قید ماحض علیہ السجود کے کیا جاسکتا ہے۔ ہاں البتہ ان تینوں کا ملحوظ رکھنا افضل ہے نیز اس سجدہ میں جالتے وقت تکبیر نہیں ہے ہاں البتہ سر اٹھاتے وقت تکبیر کرنا مستحب ہے اسی طرح اس میں کوئی سا ذکر خدا کیا جاسکتا ہے اگرچہ افضل یہ ہے کہ درج ذیل دعا پڑھی جائے۔ سجدت لک یا رب تعبنا وذلانا لا مستکبرا عن عبادتک ولا مستکفنا ولا متعلما بل لا عبد ذلیل مستعجز۔

یا یہ دعا پڑھی جائے۔ لا الہ الا اللہ حق حقا لا الہ الا اللہ لہمنا وتصلیٰ لا الہ الا اللہ عبودیتہ وذلانا سجدت لک یا رب تعبنا وذلانا لا مستکفنا ولا مستکبرا بل لا عبد ذلیل خائف مستعجز۔ محلی نہ رہے کہ ان سجدوں کا دعویٰ بالاطلاق فوری ہے۔

یعنی آیات سجدہ کی تلاوت کرتے یا توجہ سے سنتے (اور علی الاحوط اتفاقاً) من پڑھنے کی صورت میں بھی کسی وقت سجدہ واجب ہو جاتا ہے لیکن اگر اس وقت نہ کیا جائے تو جب بھی کیا جائے گا تو علی الاحوط نماز کی طرح ایوانی ہوگا۔

سجدہ شکر کا بیان

چند مقامات پر سجدہ شکر کرنا مستحب ہے اور شرعاً مرغوب و محبوب ہے۔

(۱) نماز ہائے جبکہ ادا کرنے کے بعد۔ کیونکہ اس سے نماز کی کمی پوری ہوتی ہے "رب راضی ہوتا ہے" ملائکہ خوش ہوتے ہیں، شیطان غلام ہوتا ہے، "حسنات درج ہوتے ہیں" گناہ معاف ہوتے ہیں اور درجات بلند ہوتے ہیں۔

(۲) ہر نعمت کے حصول کے بعد

(۳) کسی تکلیف و مصیبت کے دور ہونے کے بعد

(۴) اصلاح بین الناس کرائے (یعنی دو روٹھے ہوئے اسلامی بھائیوں کو ملانے کے) بعد۔

(۵) الفرض ہر کار خیر کی انجام دہی کے بعد اور ان اسباب کے علاوہ ویسے بھی خوشنودی خدا کے لئے بکثرت سجدہ کرنا اور سجدہ کو طویل دینا شرعاً نہایت پسندیدہ عمل ہے اسی لئے ہمارے پیشوایان دین بکثرت اور طویل سجدے کیا کرتے تھے۔

اس کی کیفیت

سجدہ شکر میں جاتے وقت یا اس سے سرائعاً وقتِ عکبر (اللہ اکبر) کہنا وارد نہیں ہے اس میں نہ تشدد ہے نہ سلام اور نہ ہی اس میں کوئی ذکر کرنا شرط ہے بلکہ صرف نیت کر کے پیشانی زمین پر رکھ دینا ہی کافی ہے اسی طرح ایک سجدہ ہی کافی ہے۔

اگرچہ افضل یہ ہے کہ دوبارہ کیا جائے اور درمیان میں دایاں اور پایاں رخسارِ زمین پر رکھا جائے جیسا کہ ابھی اوپر بیان کیا گیا ہے ذکر یا دعا سجدہ شکر میں شرط نہیں ہے لیکن ظاہر ہے کہ یہ۔

استحباب دعا کا مقام اور عہدِ عبود کے درمیان راندِ نیاز کی باتیں کرنے کا بہترین موقع ہے اس واسطے اس مقام پر ائمہ طاہرین علیہم السلام سے بکثرت چھوٹی بڑی دعائیں منقول ہیں جن کا ایک اچھا ذخیرہ وسائلِ اشیہ اور مستدرک الوسائل میں مذکور ہے بعض دعائیں بہت ہی ہیں بعض بالکل مختصر ہم مختلف روایات سے بعض اجزاء لے کر یہاں ذکر کرتے ہیں اس لئے کہ یہ اجزاء کسی ایک روایت میں مجتمع نہیں ہیں ویسے تو صرف سو بار "شکراً" یا سو بار "حمداً" یا

کم از کم تین بار "شکراً" کہہ دینا ہی کافی ہے (جیسا کہ امام رضا علیہ السلام سے مروی ہے) مگر احتیاط یہ ہے کہ اس ترتیب کے مطابق عمل کیا جائے سجدہ میں سر رکھتے ہی تین بار کہے۔ یا اللہ یا اللہ یا اللہ

امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں کہ جب بعد اس طرح اپنے خدا کو پکارتا ہے تو خدا جواب میں فرماتا ہے میرے بندے کا تیری حاجت کیا ہے؟ (مستدرک) تب وہ یہ دعا پڑھے جو جناب امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے۔ لا الہ الا اللہ حقا حقا سجدت لک یا رب تعبداً وذللاً وطمعاً وتصدیقاً یا عظیم ان عظمیٰ ضعیف لضعف لضعف علی یا کریم یا جبار المخلوقی فلولی وجرمی وتکبر علی یا کریم یا جبار۔

اور اگر اس سے بھی مختصر دعا پڑھنا چاہے تو اس دعا کو بکثرت پڑھے جو حضرت امام موسیٰ کاظم علیہ السلام سے مروی ہے۔ اللہم انی استلک الراحة عند الموت والعلو عند العذاب

اور اگر اس سے بھی مختصر تر پڑھنا چاہے تو وہ دعائیں بار پڑھے جو جناب امیر علیہ السلام سے منقول ہے۔ انی ظلمت نفسی للمخلوقی (مستدرک الوسائل)

بعد ازاں دایاں رخسارِ زمین پر رکھے اور اس وقت یہ دعائیں بار پڑھے جو حضرت امام موسیٰ کاظم علیہ السلام سے مروی ہے۔ یا کھلی حق تعالیٰ الخواص و تطلق علی الارض بطوحہ یا ہوی خلقی رحمۃ بی وکت عن خلقی لحناء علی محمد وال محمد وعلی المستعطفین من

اس کے بعد پانچ رخسار زمین پر رکھ کر یہ دعائیں بار پڑھے۔ یا مثل کل جبار و یا معز کل

فلعل لدو هز تک باغ مجبوری لخرج عنی

بعد ازاں دوبارہ سجدہ میں سر رکھ کر سو بار شکر "شکرا" یا سو بار خواہ "خواہ" کہہ کر اپنی حاجت

طلب کرے۔ (دساکل الشیم) یا ان دعاؤں کی بجائے وہ دعائیں پڑھے جو حضرت امام موسیٰ کاظم

علیہ السلام سے مروی ہیں جو مزید مفید ہیں۔ دلیاں رخسار زمین پر رکھ کر یہ دعائیں بار پڑھے۔

بُئِوت الیک ہنئیں عمت سوء وظلمت نفسی للظلمی لعل لا یطر الذنوب ھو کہ یا مولای۔

پھر پانچ رخسار زمین پر رکھ کر تین بار یہ دعا پڑھے۔ ارحم من اساء والترف واستکان واعترف

(عدائق ناضرة)

نیز وارد ہے کہ جب خدا کسی کو کوئی نعمت دے تو بندہ ادائے شکر کے واسطے یہ پڑھے۔

سبحان الذی سخر لنا هذا وما كنا له مقرنون وقالی هذا لمتظنون الحمد لله رب العالمین (من

لا یحضرہ القلب)

سجدہ شکر میں مستحب ہے کہ بعد از نماز (اگر ممکن ہو) اور دعاؤں کو کہنیوں تک زمین کے

ساتھ لگا کر اور پھیلا کر رکھا جائے۔ ہائی سجدہ نماز والی شرائط کی پابندی یہاں ضروری نہیں ہے۔

فائدہ = بعض اخبار و آثار میں وارد ہے کہ نماز کے بعد مقام سجود پر دلیاں ہاتھ پھیر کر منہ اور

سینہ پر پھیرنے سے ہر قسم کا غم و غم اور مرض دور ہوتا ہے چنانچہ ازالہ حزن کے لئے تین بار یہ

دعا پڑھے۔ بسم اللہ الذی لا الہ الا ہو عالم النیب والشفاعة الرحمن الرحیم اللھم اذهب عنی

الھم والحزن۔

پہلے منہ کی دائیں طرف پھر دائیں طرف پھیرے۔ تین بار یہی عمل کرے اور مرض و درد وغیرہ

کے ازالہ کے لئے سات بار جائے سجدہ کو مس کر کے منہ پر پھیرتا جائے اور یہ دعا بھی پڑھتا

جائے۔ یا من کبسی الارض علی الماء وسما لھولہ بالماء واختار لنفسہ احسن الا سماء صل

علی معبد وال معبد والصل ہی کذا (یہاں اپنی حاجت کا ذکر کرے) والی زنی وعافنی من کذا۔

یہاں اپنی بیماری کا نام لے) کتنی زبردست کہ ان دعاؤں کے بغیر بھی دلیاں ہاتھ مقام سجدہ پر پھیر کر تمام

منہ اور سینہ پر پھیرنے سے امراض و اسقام سے شفا ملتی ہے جو سنت بھی ہے اور سعادت بھی۔

غیر خدا کے لئے سجدہ جائز نہیں ہے۔

چونکہ تمام عبادات میں سے افضل عبادت نماز اور نماز کے تمام اجزاء و واجبات میں سے افضل سجدہ ہے اور اس سے بڑھ کر بجز انکسار، سبکت و دمانگی اور خشوع و خضوع کا اظہار ناممکن ہے اس لئے بالاتفاق سجدہ خداوند کریم کی ذات کے ساتھ حق ہے جو ہر قسم کی بزرگی و کبریائی کا مرکز ہے اس لئے کسی قسم کا سجدہ غیر خدا کے لئے جائز نہیں ہے۔ یہ عقلی و تعبدی کی اصطلاحات خانہ ساز ہیں اگرچہ ہم اس موضوع پر اپنی کتاب احسن الفوائد میں بڑی تفصیل کے ساتھ تبصرہ کر چکے ہیں مگر یہاں چاہتے ہیں کہ صرف بعض اعظام کی فرمائش درج کردیں جو نقد جعفری کے اہم ستون ہیں۔ آیت اللہ العتیدہ آقا الید محمد کاظم العبا طبائی اعلیٰ اللہ مقامہ اپنی کتاب اسوۃ الوحی مطبوعہ طہران (جو موجودہ دور کے سب سے بڑے پانچ مراجع تقلید کے حواشی سے مزین ہے) کے ص ۲۳۷ پر فرماتے ہیں۔ یحرم السجود لغير الله تعالى فلهذا غلبت المصنوع لخص من بولي غلبته الكبرياء والعلوية وسجدة السلاطنة لم تكن لادم بل كنتم قبلتمسلم و كما ان سجدة يعقوب و ولدكم تكي يوسف بل لله تعالى شكرا حيث راوا اياه اعطاه الله من الملك لما بلغه الشيعه عند قبر امير المؤمنين وغيره من الاتمه عليهم السلام. مشکل الا ان يبعد واه سجدة الشكر. فتولى الله تعالى لهم لا ذواك الرباۃ الخ۔

اسی طرح استاد استاد حضرت آیت اللہ العظمیٰ کا السجدۃ الحسنیٰ طبائی اعلیٰ اللہ مقامہ الحکم مقامہ اپنے رسالہ مسہاج الصالحین ج ۱ ص ۵ طبع النجف میں فرماتے ہیں۔ یحرم السجود لغير الله تعالى من دون لوق بن المصومین علیہم السلام وغیرہم وما یلحق الشیعۃ لی مشاہد الاتمه لا یلحق بكون الله شکرا علی تولیہم لربانہم والحضور لی مشاہد ہم جمعنا الله تعالى وایا ہم فی الدنا والاخرۃ وهو لرحم الراحمین۔ ہر دو عبارات شریفہ کا حاصل یہ ہے کہ غیر خدا کے لئے سجدہ حرام ہے۔ خواہ کسی معصوم کو کیا جائے یا غیر معصوم کو کیونکہ سجدہ میں عاجزی کی انتہا ہے تو یہ صرف اسی ذات سے حق ہے جو کبریائی و بڑائی کی انتہا پر فائز ہے اور وہ خدا ہے اور نہ کہ کا سجدہ آدم کو نہ تھا بلکہ آدم کو قبلہ بنا کر خدا کو سجدہ کیا تھا اسی طرح جناب یعقوب اور آگے بیٹوں نے جناب یوسف کو سجدہ نہیں کیا تھا بلکہ ان کا ملک و اقبال دیکھ کر سجدہ شکر ادا کیا تھا بنابرین شیعہ حضرات جناب امیر المومنین یا ائمہ طاہرین کے مشاہد مقدسہ میں سجدہ کی جو فعل بناتے ہیں تو اس سے اگر ان کا مقصد خدا کا سجدہ شکر ادا کرنا ہے جس نے ان کو ان ذات مقدسہ کی زیارت کی توفیق دی ہے تو ٹھیک ورنہ اس کا جواز مشکل ہے۔ لاحظ هذا فلهذا

بالحفظ والتقدير جدير ولا يشك مثل خیر۔

تشہد کا بیان

واجبات نماز میں سے ساتواں واجب تشہد ہے جو بلا تعلق دو رکعتی نماز میں دوسری رکعت کے دوسرے سجدہ سے سر اٹھانے کے بعد ایک بار اور تین یا چار رکعتی میں دو بار (دوسرا آخری رکعت کے دوسرے سجدہ کے بعد) بلا تعلق واجب ہے اور اس کی عمری کمی یا زیادتی مبطل نماز ہے اور اگر سہواً ترک ہو جائے تو اگر تیسری رکعت کے رکوع میں داخل ہونے سے پہلے یاد آجائے تو بیٹھ کر اس کا پڑھنا واجب ہے اور اگر رکوع میں جانے کے بعد یاد آئے تو نماز کو مکمل کرنے کے بعد اس (تشہد) کی قضا کی جائے گی اور مزید برآں دو سجدے سو بھی علی الاحوط کیے جائیں گے۔

واجبات تشہد

تشہد میں پانچ امور واجب ہیں اول = شہادت توحید و رسالت ہاں الفاظ **اشہد ان لا اله الا الله وحده لا شریک له** و **اشہد ان محمد امینہ ورسولہ**

دوم = **اشہد اظہریہ** ہے کہ سرکار محمد و آل محمد علیہم السلام پر تشہد میں درود پڑھنا واجب ہے۔

سلسلہ جہاں تک تشہد میں درود کے وجوب کا تعلق ہے تو برادران اسلامی کے چوتھے امام شافعی کا مذہب یہی ہے جیسا کہ غلامی نے نیم اربعین شیعہ کا ضعیفی ج ۳ ص ۴۵۲ پر اس کا اعتراف کیا ہے اور امام موصول کا یہ شعر اس مطلب پر نص صریح ہے۔

کفاکم من عظیم القدر اکم من حل عظیم لا حصرۃ لہ

اہل بیت رسالت کو خطاب کر کے کہتے ہیں کہ آپکی عظمت و جلالت قدر کے لئے یہی بات کافی ہے کہ جو شخص اپنی نماز میں آپ پر درود سلام نہیں پڑھتا اس کی کوئی نماز قبول نہیں ہے (صواعق محرقة) اور جہاں تک اس بات کا تعلق ہے کہ درود جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ ان کی آل اطہار کو بھی شامل کرنا چاہئے تو وہ اس لئے کہ آنحضرت کا ارشاد ہے کہ مجھ پر دم بریدہ درود نہ پڑھا کرو۔ دریافت کیا گیا یا رسول اللہ دم بریدہ درود کیا ہے فرمایا اللہم صلی علی محمد کہہ کر خاموش ہو جاؤ پھر فرمایا کامل درود یہ ہے کہ یوں پڑھو۔ اللہم صلی علی محمد وعلی آل محمد (لاحظہ ہو صواعق محرقة ص ۴۳ باب ۱ فصل اول طبع مصر) منہ غنی (ع)

بِاسْمِ الْغَاثِ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ

ہاں البتہ تشہد کے علاوہ رکوع و سجود میں مستحب ہے اور دیگر ان مقامات پر جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ذکر خیر کیا جائے وہاں درود پڑھنا علی الاقویٰ سنت مکررہ ہے۔
سوم = ذکر تشہد پڑھنے تک بیٹھنا۔

چہارم = طہائنت اسی تحصیل کے ساتھ جو کہ رکوع میں گزر چکی ہے۔
پہم = مذکورہ بالا ترتیب اور اس میں موالات یعنی پہلے شہادت توحید پھر شہادت رسالت بعد ازاں صلوٰات اور ان کلمات کو اس طرح پے درپے ادا کیا جائے کہ درمیان میں سکوت طویل یا اور کلمات کے داخل کرنے سے تشہد واجب کی قنوت کڑائی مٹ نہ جائے۔ اٹھس شخص کو تشہد یاد نہ ہو اس پر اس کا یاد کرنا واجب ہے اور اگر کوئی پڑھانے والا نہ ہو یا وقت تنگ ہو تو کسی کی اقتداء میں نماز پڑھے اور اگر اقتداء کر کے بھی نماز نہ پڑھ سکتا ہو۔ تو پھر مختار تشہد بیٹھ کر کوئی ذکر خدا کرے اور اس کی حمد پڑھ کرنا واجب ہے ویسے۔

تشد کے مستحبات و مکروہات
پانچ چیزیں تشہد میں مستحب ہیں۔

۱۔ بطور ”تورک“ بیٹھنا جس کی کیفیت مسجد میں بیان کی جا چکی ہے یہ کیفیت صرف مرد کے ساتھ مختص ہے عورت کیلئے مستحب یہ ہے کہ وہ رانوں کو باہم ملا کر حکم کے ساتھ لگائے اور گھٹنوں کو اوپر اٹھائے اور سرین کے بل پر بیٹھے۔

۲۔ واجبی تشہد سے قبل ایک بار الحمد للہ یا ایک بار بسم اللہ والہ و خیر اللہ علیہ السلام پڑھنا اور شہادتین کے بعد درود سے پہلے اوسلہ بالحق بشرا و نبورا بن ہدی الساعۃ واشہد انک نعم الرب وابن محمدنا نعم الرسول اور درود کے بعد وتقبل شفاعتہ فی انعم ولولع دوجنتہ ایک بار پڑھنا ان کے علاوہ اور بھی بعض مستحبی اجزاء ہیں جو جناب ابو بصیر کی روایت میں مذکور ہیں جسے حضرت شیخ طوسی نے تنزیہ الاحکام میں اور حضرت شیخ صدوقؑ نے من لا یحضرہ الغیب میں درج کیا ہے بوجہ خوف طوالت ان اجزاء کا تذکرہ نہیں کیا جاتا احوط یہ ہے کہ دوسرے تشہد میں و تحبل شفاعتہ الخ نہ پڑھا جائے۔

۳۔ ہاتھوں کی انگلیاں بند کر کے رانوں پر رکھنا یا اس طور کہ انگلیاں گھٹنوں کے اوپر ہوں۔

۴۔ حالت تشہد میں نگاہ گود کی طرف رکھنا۔

میں قاسم بن معاویہ موجود ہے اور وہ مجھول الحال ہے کتب رجال میں اس کا کوئی تذکرہ نہیں ملتا۔

ثانیاً" بنا بر تسلیم اس روایت کا یہ مطلب نہیں کہ جب زبان سے کوئی لہ لہ الا اللہ کہے تو ضرور اس کے ساتھ محمد رسول اللہ بھی کہے بلکہ یہاں "قل" سے مراد قائل ہونا ہے مقصد یہ ہے کہ جب کوئی شخص توحید کا اقرار کرے تو اس کے ساتھ اسے پیغمبرِ خاتم کی رسالت کا بھی اقرار کرنا چاہئے۔ (کیونکہ اس کے بغیر توحید کامل نہیں ہوتی) اور جو شخص جناب رسول خدا کی رسالت کا اقرار کرے تو اس کے لئے جناب امیر اور دیگر ائمہ علیہم السلام کی امامت و ولایت کا عقیدہ رکھنا بھی ضروری ہے۔ (کیونکہ اس کے بغیر نبوت اور دین کی تکمیل نہیں ہوتی) الغرض اس سے تشدد میں "علیٰ ولی اللہ" پڑھنا کسی طرح بھی ثابت نہیں ہوتا۔

کچھ بے توفیق لوگ تو اپنی غلط مطلب براری کے لئے قرآن پر کند چھری پھیرنے سے بھی دریغ نہیں کرتے۔ چنانچہ بعض کہتے ہیں کہ آیت مبارکہ اطعوا اللہ واطعوا الرسول واطعوا الامم منکم

میں تین اطاعتوں کا حکم دیا گیا ہے اس لئے ہمیں شہادتیں بھی مانگنی چاہئیں مگر یہ مثل سے قاری لوگ اتنا بھی نہیں سوچتے کہ یہ آیت ان کے دعا کے مرا سرخلاف ہے کیونکہ اس میں خدا، رسول اور ائمہ اطہار کی اطاعت کا حکم دیا گیا ہے ظاہر ہے کہ اطاعت کا مطلب ہے بیرونی کاری اور فرمانبرداری۔ لیکن جب تشدد میں اس "شہادت ثلاثہ" کے پڑھنے کا حکم نہ خدا نے دیا ہے نہ رسول نے اور نہ ائمہ علیہ السلام نے تو پھر اس کا پڑھنا ان کی اطاعت نہ ہوگی بلکہ ان کی معصیت و نافرمانی ہوگی۔ کمالا عظمیٰ

اور بعض جاہل مرکب تفسیر بالرائے کرنے میں اس قدر آگے نکل گئے ہیں کہ وہ اس سلسلہ میں آیت مبارکہ "وہم بشہادتنا ہم لائقون" کو بھی پیش کرنے میں ادا بھر پھٹکا ہوا محسوس نہیں کرتے کہ "لفظ شہادت" جمع ہے شہادت کی اور جمع میں کم از کم تین افراد کا ہونا ضروری ہے اور وہ یکساں تین شہادتیں ہیں۔ (توحید، رسالت اور امامت) یہ استدلال تفسیر بالرائے اور جہالت و ضلالت کی بدترین مثال ہے۔ ورنہ آیت کا مطلب بالکل واضح ہے کہ خداوند عالم اہل ایمان کی تعریف و توصیف کرتے ہوئے فرماتا ہے کہ مومن وہ ہوتے ہیں جو اپنی شہادتوں

(گواہوں) پر قائم رہتے ہیں۔ یعنی دنیا کا کوئی طمع و لالچ یا اس کا کوئی خوف و ہراس ان کو حق کی گواہی دینے سے نہیں روک سکتا کیونکہ کتمان شہادت (بچی گواہی کا چھپانا) گناہان کبیرہ میں شامل ہے۔

غلامہ کلام یہ کہ چونکہ عبادات تو قیسی ہیں اس لئے جو حدود و قیود شریعت مقدسہ میں مقرر کر دیئے گئے ہیں کسی بھی شخص کو ان میں ذرہ بھر تقدیم و تاخیر یا ترمیم و تنسیخ کا کوئی حق نہیں ہے۔ واللہ العالم

سلام اور اس کے واجبات، مستحبات اور مکروہات کا بیان

سلام نماز کے واجبات میں سے اٹھواں واجب اور بناء پر مشہور اس کے واجبی اجزاء میں سے آخری جزء ہے اگرچہ بعض محققین کے نزدیک یہ ایک مستقل واجب ہے۔ ولہ وجہ وجہ اور اگرچہ بعض فقہاء کے نزدیک مستحب ہے مگر مشہور و منصور قول یہ ہے کہ واجب ہے لہذا جب تک سلام نہ پھیرا جائے اس وقت تک وہ چیزیں جو تکبیرۃ الاحرام کہنے سے نماز گزار پر حرام ہو گئی تھیں۔ حلال نہیں ہوئیں کیونکہ لہذا کی ابتدا اس سے تکبیرۃ الاحرام بعد انتہا اور تمہیل ہے سلام

سلام کی کیفیت کا بیان

سلام کے تین صنفے ہیں۔

(۱) السلام علیک ایھا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ (۲) السلام علینا وعلیٰ عباد اللہ

الصلحین۔ (۳) السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ پہلا صنفہ تو مستحب ہے۔ اور

بہ اتفاق تشہد کے مستثنیٰ اجزاء میں داخل ہے باقی رہے آخری دو صنفے تو متاخرین میں یہ قول مشہور ہے کہ ان میں سے جس کو نماز گزار پہلے پڑھ لے وہی واجب قرار پائے گا اور اس سے نماز ختم

ہو جائے گی اور دوسرا مستحب قرار پائے گا مگر احتیاط و احتیاج یہ ہے کہ دونوں صنفے اس ترتیب کے

ساتھ پڑھے جائیں۔ پہلے السلام علینا اور اس کے بعد السلام علیکم اور ائمہ یہ ہے کہ پہلا سلام

”السلام علینا وعلیٰ عباد اللہ الصالحین“ پڑھنے سے نماز تمام ہو جاتی ہے اور دوسری نماز کا آخری

جزء ہے لیکن جب تک آخری سلام ”السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ“ نہ پڑھا جائے اس وقت

تک وہ چیزیں جو تکبیرۃ الاحرام سے حرام ہو گئی تھیں اور جن کے بجالانے سے نماز باطل ہو جاتی

تھی وہ حلال نہیں ہوتیں۔ یعنی یہ آخری سلام جزء نماز نہیں بلکہ اس سے علیحدہ ایک مستقل

واجب ہے۔ (هَذَا مَا تَقْضِيهِ نَفْسُ النُّظَرِ فِي تَغْيِيرِ الْأَمْتَةِ الْأَطْهَارِ وَالْكُلُو الْعَطْلَةِ الْأَبْرَارِ)

سلام کے بعض احکام

مسئلہ ۱۔ یہ آخری سلام کتنی بار اور کس طرح کرنا چاہئے؟ اس میں "تاری فی المثلہ مختلف ہیں سب کالب لباب یہ ہے کہ نماز گزار اگر پیش نماز ہے تو صرف دو قبلہ ایک بار ہی کہے گا۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ (اور بروایت دائیں طرف اشارہ کرے گا) اور اگر ماسوم و مقتدی ہے تو ایک سلام تو دائیں طرف اشارہ کر کے کہے گا خواہ دائیں طرف کوئی آدمی ہو یا نہ ہو اور اگر بائیں طرف کوئی شخص موجود ہے تو پھر دو سلام لوہر اشارہ کر کے کرے گا اور اگر ادھر کوئی نہ ہو تو پھر یہ سلام ساقط ہو جائے گا اور اگر فرادی (خفا) ہے تو پھر صرف ایک سلام دو قبلہ (اور بروایت دائیں طرف اشارہ کر کے) کرے گا۔ والظاهر التخییر۔ واللہ العالم

مسئلہ ۲۔ آیا صرف السلام علیکم کرنا کافی ہے یا رحمۃ اللہ ویرکاتہ کا اضافہ بھی ضروری ہے؟ احتیاط و جہلی یہ ہے کہ یہ اضافہ ترک نہ کیا جائے۔

مسئلہ ۳۔ سلام کی جگہ میں کیا کرنا واجب ہے اور اگر کوئی نہ کرے تو کیا کرنا لازم ہے۔

مسئلہ ۴۔ اسلام علیکم کہتے وقت غائبین میں کن کا قصد کرنا چاہئے؟

جو کچھ کلام معصوم! سے ظاہر ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ کرنا "کاتین تو اس میں ہر حال شامل ہیں اور اگر دشمنانہ ہے تو ان کے ساتھ اپنے ماسومین کا بھی قصد کرے اور اگر ماسوم ہے تو ملائکہ کے ساتھ اپنے امام کو بھی شامل کرے اور اگر فرادی ہے تو پھر صرف کرنا "کاتین کا قصد کرے اہتہ بعض نقباء عظام (جیسے حضرت شہید اول علیہ الرحمۃ ورحمۃ اللہ) نے ذکر کیا ہے کہ ان کے علاوہ انبیاء و مرسلین اور ائمہ طاہرین کا قصد بھی کرنا چاہئے۔ اسی طرح السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین کہتے وقت انبیاء و مرسلین اور ائمہ طاہرین کا ارادہ کرنا چاہئے۔ واللہ العالم

مسئلہ ۵۔ سلام پچھتے وقت نماز سے نکلنے کا قصد ضروری نہیں ہے کیونکہ سلام پڑھنے سے خود بخود نماز ختم ہو جاتی ہے اور حرام چیزیں طلال ہو جاتی ہیں۔

سلام کے مستحبات و مکروہات

(۱) حالت سلام میں بطور تورک بیٹھنا۔

(۲) تشدد کی طرح ہاتھوں کا رانوں پر رکھنا۔

(۳) سلام کرتے وقت اشارہ کرنے کا استعجاب ابھی بیان کیا جا چکا ہے۔

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ اگر کوئی شخص رکوع سے پہلے قنوت پڑھنا بھول جائے تو اگر پوری طرح رکوع پڑھنے سے قبل یاد آجائے تو لوٹ کر پڑھ لے۔
اور اگر رکوع میں جانے کے بعد یاد آئے تو رکوع کے بعد پڑھا جاسکتا ہے۔
بلکہ اگر سجدہ میں سر رٹھنے سے پہلے یاد آجائے تب بھی پلٹ کر پڑھا جاسکتا ہے۔
مسئلہ ۲۔ آیا عہی کے علاوہ کسی اور زبان میں بھی قنوت پڑھا جاسکتا ہے یا نہ؟ اس میں فی الجملہ اختلاف ہے اگرچہ بعض فقہاء (جیسے حضرت شیخ صدوق) کے نزدیک جائز ہے مگر مشہور و منصور قول یہ ہے کہ صرف عربی میں ہی پڑھنا چاہئے۔

ذکر قنوت

مشہور و منصور قول یہ ہے کہ قنوت میں کوئی مخصوص دعا ضروری نہیں ہے بلکہ کوئی بھی ذکر، از قسم تسبیح، تحمید، تہلیل اور تحمیل و غیرہ پڑھا جاسکتا ہے اور اگر کوئی بھی دینی یا دنیوی جائز دعا مانگی جاسکتی ہے زیادہ نہیں تو کم از کم پانچ بار یا تین بار ”سبحان اللہ“ کہہ دینا بھی کافی ہے۔ البتہ احادیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ قنوت کو طول دینا شرعاً مرغوب ہے چنانچہ جناب شیخ صدوق حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے اور وہ اپنے آباؤ اجداد طاہرین کے سلسلہ سند سے حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم روایت کرتے ہیں: **”اللّٰهُمَّ قُنُوتًا لِّیْ فِیْہِ طَوَّلٌ لِّلْعَالَمِیْنَ“**۔
واحدہ یوم القیامت لی المواقف۔

”یعنی تم میں سے جس شخص کا دار دنیا میں قنوت سب سے لمبا ہوگا بروز قیامت موقف حسب میں اسے راحت بھی سب سے زیادہ ہوگی“ (ثواب الاعمال) اس لئے آئمہ طاہرینؑ سے بڑے بڑے طویل قنوت متحرر ہیں اور یہ بھی ثابت شدہ حقیقت ہے کہ آئمہ اطہارؑ سے متقل شدہ اومیہ و اذکار کا پڑھنا افضل ہے۔

کلمات فرج اور دیگر بعض اومیہ

مشہور بین الفقہاء یہ ہے کہ قنوت میں کلمات فرج کا پڑھنا باقی تمام اومیہ و اذکار سے افضل و اولیٰ ہے اور وہ یہ ہیں۔ **”لا الہ الا اللہ العظیم اکرم لا الہ الا اللہ العلی العظیم سبحان“**

اللہ رب السموات السبع ورب الارض السبع وما بینہما رب العرش العظیم والحمد للہ رب العالمین۔

بعض اخبار میں المشرق العظیم اور الحمد للہ رب العالمین کے درمیان وسلام علی المسلمین بھی وارد ہے اور جو دعائے قوت حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے وہ وہی ہے جو عموماً پڑھی جاتی ہے جسے امام علیہ السلام نے کافی قرار دیا ہے یعنی اللہم المخلو لنا والمحرر لنا وعالمنا واعط صافی النسیا والاخوة فک علی کل غنی قلید۔ درج ذیل دعا حضرت امام رضا سے منقول ہے۔ رب المخلو والمحرر وتجاوز عما تعلم فک انت الاعز الا کوہ۔

مستحبات قوت

مذکورہ بالا امور کے علاوہ مزید چند چیزیں قوت میں مستحب ہیں۔

- (۱) دعائے قوت پڑھنے کے لئے عجیر کرنا اور عجیر کہنے وقت کانوں کی لوؤں تک ہاتھ بلند کرنا۔
- (۲) قوت میں ہاتھوں کا اس طرح منہ کے بالقاتل بلند کرنا کہ ہتھیلیاں آسمان کی طرف اور انگلیوں کے سرے قمر کی طرف ہوں۔
- (۳) نماز جبری ہو یا اختیاری دعائے قوت جبر سے پڑھنا۔
- (۴) قوت میں لمبی دعائیں پڑھنا مگر یہ کہ پڑھنے والا حشمتاوار ہو اور مقتدی طوں کو پسند نہ کرتے ہوں۔

نماز ہائے ہجگاہ کی آخری دو رکعتوں کا حکم؟

آیا نماز مغرب و عشاء اور غرہ عصر کی آخری رکعتوں میں سورہ فاتحہ پڑھنا افضل ہے یا تسبیحات اربعہ؟ (سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر) کا پڑھنا یا دونوں سرزدی ہیں یا اس میں امام ماموم اور مغرہ کے درمیان کوئی فرق ہے؟

اس سلسلہ میں مبسوط فقہی کتابوں میں سات قول ملتے ہیں اور حقیقت تو یہ ہے کہ یہ مسئلہ خاصا الجھا ہوا ہے اور اس کی وجہ بظاہر آثار و اخبار کا اختلاف ہے جس کی وجہ سے فقہاء کے افکار و افکار بھی مختلف ہو گئے ہیں۔ ہماری نظر قاصر کے مطابق ان تمام اقوال میں سے اظہر قول یہ ہے کہ ہر نماز گزار کے لئے خواہ حشمتاوار ہو یا مقتدی مغرہ ہو یا جماعت موم ہو یا عورت الغرض سب کے لئے تسبیحات اربعہ کا پڑھنا افضل ہے اور اس پر اخبار مستفیض دلالت کرتے ہیں جو کتب اربعہ کے علاوہ وسائل و معرک وغیرہ میں موجود ہیں۔

احکام و مسائل

مسئلہ ۱۔ کتنی بار مسجرات واجب ہیں اس میں بھی شدید اختلاف ہے اقویٰ یہ ہے کہ مسجرات اربعہ کا ایک مرتبہ پڑھنا واجب ہے ہاں البتہ تین بار پڑھنا افضل ہے اور آخر میں استغفار (استغفر اللہ ربی و اتوب الیہ) کا ایک بار اضافہ کرنا اکمل ہے۔

مسئلہ ۲۔ اگر ان رکعتوں میں سورہ فاتحہ پڑھی جائے تو انہیں تو یقیناً "افحات واجبہ" ہے تو کیا مسجرات کا بھی حکم ہے؟ احوط یہی ہے۔

مسئلہ ۳۔ اگر کبھی مسجرات کی تعداد میں شک پڑ جائے تو اقل پر بنا رکھی جائے گی کہ یقینی مقدار یہی ہے۔

مسئلہ ۴۔ اگر سورہ حمد پڑھنے کا خیال ہو مگر بہت لمبی سے تسبیح شروع ہو جائے یا اس کے برعکس تسبیح پڑھنے کا ارادہ ہو مگر حمد شروع ہو جائے تو وہی کافی ہے اعادہ یا تکرار کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔

ترتیب و موالات کا بیان

ترتیب = ترتیب و موالات (جن کو بناء پر مشہور واجبات نماز میں شمار کیا جاتا ہے اور ہم نے ان کو شرائط میں داخل کیا ہے) کا لحاظ رکھنا ضروری ہے ترتیب کا مطلب یہ ہے کہ افضل نماز کی اب تک جو ترتیب وار تفصیل بیان کی گئی ہے مثلاً "تکبیرۃ الاحرام پھر قرأت حمد سورہ بعد ازاں رکوع اور اس کے بعد سجود و رکوع۔ اس ترتیب کا لحاظ رکھنا واجب ہے پس اگر عدا کسی بھی واجب رکعت یا غیر رکعتی میں تقدیم و تاخیر کی گئی۔ تو نماز باطل حضور ہوگی اور اگر یہ تقدیم و تاخیر سوا ہوئی۔ تو پھر اس کی چند صورتیں ہیں۔ (۱) کسی رکعت کو دوسرے رکعت پر مقدم کرنا جیسے سجود کو رکوع پر تو چونکہ اس کی طاقی نہیں ہو سکتی اس کے لئے نماز باطل ہو جائے گی۔ (۲) کسی رکعت کو غیر رکعت پر مقدم کرنا جیسے رکوع کو قرأت پر تو نماز درست ہوگی۔ ہاں طی الاحوط بعد از نماز دو سجود سو کے کرنے پڑیں گے۔ (۳) واجب غیر رکعتی کو غیر رکعتی واجب پر مقدم کرنا جیسے دوسری سورہ کو الحمد پر مقدم کرنا تو اس صورت میں بھی نماز صحیح ہوگی اور اس کا تدارک اس طرح واجب ہوگا کہ جو الحمد پڑھی گئی ہے درست ہے اس کے بعد سورہ کو دوبارہ پڑھ لیا جائے اسی بیان سے باقی شتوں کے احکام بھی باسانی معلوم ہو سکتے ہیں۔ فلا تلین الکلام فانہ یوجب الشمار۔

موالات

قبل اس کے کہ موالات کے وجوب یا عدم وجوب کا تذکرہ کیا جائے پہلے ”مواالات“ کے مفہوم کی تحقیق ضروری ہے سو اگر موالات کا مطلب یہ ہے کہ نماز کے اقبال و افضل کو فوراً جہا فاصلہ ہے وہاں پہنچنا تو اگرچہ مشہور یہی ہے کہ موالات باہمی معنی واجب ہے مگر الظہیر یہ ہے کہ ایسا کرنا واجب نہیں ہے کیونکہ اس کے وجوب پر کوئی قابل الطمینین دلیل موجود نہیں ہے اور اگر موالات کا مفہوم یہ ہے کہ نماز کے اقبال یا اس کے افضل میں اس قدر طویل فاصلہ نہ کیا جائے جس سے نماز کی شکل و صورت ہی محو ہو جائے تو پھر یقیناً واجب ہے۔ (حفظاً لصورة الصلوة عن الانحلال) اور بے شک اس کے ترک کرنے بیشک نماز باطل ہو جائے گی۔ واللہ العالم

تقریباً صحیحہ در کیفیت نماز ائمہ

اب جب کہ مختلف تہائی نماز کا بیان مع اس کے واجبات و مستحبات اور آداب کے جو مختلف آیات اور روایات سے ماخوذ و مستنبط ہیں اور چکا ہے تو سلیلاً کلام کو آگے بڑھانے سے پہلے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہاں ایک ایسی جمع السنہ اور جامع و مانع حدیث شریف ذکر کر دی جائے جو جملہ واجبات و آداب کے ساتھ ائمہ اہل بیتؑ کے کل سرسید بحق باطن حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کی کیفیت نماز پر مشتمل ہے تاکہ اہل ایمان کو اس کی روشنی میں اپنی نماز کو صحیح معنوں میں معراج مومن بنانے میں مزید سہولت ہو۔ کیونکہ اس میں امام علیہ السلام نے نماز کے واجبات و مستحبات اور آداب کے صرف زبانی بیان کرنے پر اکتفا نہیں فرمائی بلکہ انہیں عملی جامہ پہنا کر بھی دکھایا ہے یہ حدیث فردوس کافی کتاب الصلوٰۃ میں موجود ہے۔ فراجع

وہی حدیث = جناب حماد بن عیسیٰ بیان کرتے ہیں کہ ایک بار حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے ان سے فرمایا۔ اے حماد! کیا تو نماز درست پڑھ سکتا ہے؟ حماد نے عرض کیا۔ مولیٰ مجھے تو نماز کے متعلق حریر کی کتاب زبانی یاد ہے فرمایا اچھا میرے سامنے کھڑے ہو کر نماز پڑھو۔ حماد کہتے ہیں کہ میں رو۔ جب کھڑا ہو گیا اور نماز شروع کر کے رکوع و سجود کیا۔ امامؑ نے فرمایا۔ حماد! تو نے نماز کو اچھی طرح ادا نہیں کیا پھر فرمایا کس قدر افسوس کی بات ہے کہ تم لوگوں کی ساتھ ساتھ ستر ستر سال کی عمر ہو جائے اور دو رکعت نماز صحیح نہ پڑھ سکو اور اس کے حدود و احکام کو اچھی طرح ادا نہ کر سکو۔ حماد کہتے ہیں امامؑ کے اس ارشاد سے مجھے بڑی فحالت اور شرمندگی محسوس

ہوئی اور میں نے عرض کیا میں آپ پر قرآن ہو پاؤں؟ آپ مجھے نماز کی صحیح تعلیم دیں۔

"قائم ابو عبد اللہ علیہ السلام استقبال القبلة مستحباً" "لورسل ینہ جمیعاً" علی طہنہ قد صم
اسلمہ و قرب بین قدمہ حتی کان ینہما قلوب ثلاث اصابع مفرجات واستقبل یا صلیح رجلہ
جمیعاً القبلة ثم یطرح جہا عن القبلة فقل یخضع "اللہ اکبر" ثم قرأ الحمد ہر تیل وقل ہو
اللہ احد ثم صبر ھبتہ یقول ما ینتفس وهو قائم ثم رلح ینہ حیل وجہہ ولال اللہ اکبر و هو
قائم ثم رکع وملاء کلبہ من رکبتہ مفرجات ورد رکبتہ الی خطہ حتی استوی ظہرہ حتی
یوصیب علیہ الطرة من ماء اودھن ثم یزل لا ستواء ظہرہ و مدعنتہ وخصی عنیدہ ثم یسبح
ثلاثاً ہر تیل لقال سبحان ربی العظیم و بعدہ ثم استوی قائماً فلما استمکن من العلم قل
سبح اللہ لمن حمدہ ثم کبر وهو قائم و رلح ینہ حیل وجہہ ثم سجدو بسط کلبہ مضبوطی الا
صلح بین یدئ رکبتہ حیل وجہہ لقال سبحان ربی الا علی و بعدہ ثلاث مرات ولم یضع
ھیناً من جسدہ علی شئ منہ و سجد علی ثلثتہ اعضاء الکملین والر کبتین واللیل ابھا من
الرجلین والجمبتہ والانیف لقال سجدت سہا فرض یسجد علیھا وهي اتی ذکر یا اللہ تعالیٰ لی
کتابہ لقال ان المساجد قلم فلا تمحوا مع قلمکم انھا وهي صیبتہ والکفین والر کبتین والا بھا
مکان ووضع الانف ستہ ثم رلح رانہ من السجود فلما استوی جلساً لقال اللہ اکبر ثم لعد علی
لیحدہ الا یسر وقد وضع ظاہر قدمہ الا یمین علی بطن قدمہ الا یسر وقل استغفر اللہ ربی واتوب
الیہ ثم کبر وهو جالس و سجد السجدة الثانیة وقل کما قل فی الاولی ولم یضع ھیناً من
بدنہ علی شئ منہ لی رکوع ولا سجود وکن مجتہداً ولم یضع فراصہ علی الارض لصلی
رکعتین علی ہذا ویدہ مضبوطی الا صلح وهو جالس لی التمشد وسلم لقال یا حماد ھکنا
صل

ابن امام علیہ السلام قبلہ رو ہو کر سیدھے کھڑے ہو گئے اور دونوں ہاتھ کھلے چھوڑ کر اپنے دونوں
رانوں پر لٹکا دیئے اور ہاتھوں کی انگلیاں باہم ملا لیں اور اپنے دونوں پاؤں کو اتنا ایک دوسرے
کے قریب کیا کہ ان کے درمیان قریباً کھلی تین انگلیوں کا فاصلہ رہ گیا۔ پاؤں کی انگلیوں کا سرخ
سیدھا قبلہ کی طرف کیا تب بڑے خشوع و خشیت کے ساتھ کما "اللہ اکبر" پھر تر تیل (نہر نہر کر
اور صحیح تلفظ اور قاریج) کے ساتھ سورہ حمد اور اس کے بعد سورہ قل ہو اللہ احد پڑھی اور پھر
بمقدار سانس لینے کے توقف فرمایا اس کے بعد ایسی حالت میں کہ ہوز سیدھے کھڑے تھے۔

(رکوع کے لئے) منہ کے برابر ہاتھ اٹھا کر تکبیر کی۔ بعد ازاں رکوع میں گئے اور اپنی دونوں ہتھیلیوں سے اپنے گھٹنوں کو مضبوطی سے پکڑا۔ درنحایت آپ کی انگلیاں کھلی تھیں اور اس طرح گھٹنوں کو پیچھے دھکیلا کہ آپ کی پشت مقدس اس طرح سیدھی ہو گئی کہ اگر اس پر پانی یا تیل کا قطرہ گرایا جاتا تو پشت کے بالکل سیدھا ہونے کی وجہ سے نیچے نہ گرتا (بلکہ وہیں ٹھہر جاتا) اس وقت آنجنابؐ نے اپنی گردن کو (آگے کی طرف سیدھا تان لیا اور آنکھوں کو نیچے پاؤں کی طرف) جھکا لیا۔ پھر ترسل (یعنی مذکور) کے ساتھ تین بار کہل۔ ”سبحان ربی العظیم و بحمدہ“ اس کے بعد کھڑے ہو گئے۔ جب انھی طرح سیدھے ہو گئے تو کہل۔ ”سبح اللہ لمن حمدہ“ پھر وہیں کھڑے کھڑے کانوں تک ہاتھ۔ بلند کر کے (جہہ کے لئے) تکبیر کی پھر سجدے میں جھک گئے اور دونوں ہتھیلیوں کو پھیلا کر جب کہ ان کی انگلیاں باہم ملی ہوئی تھیں۔ گھٹنوں کے ”گے“ منہ کے بالکل رکھا اور تین بار کہل۔ ”سبحان ربی الاہلی و بحمدہ“ اور اس حالت میں اپنے جسم مبارک کا کوئی حصہ دوسرے کسی حصہ پر نہ رکھا اور آٹھ اعضاء پر سجدہ کیا دو ہتھیلیوں دو گھٹنے پاؤں کے دو اہم ٹخنے پیشانی اور داک (اور فرمایا یعنی نماز کے بعد کہ ان اعضاء میں سے سات پر تو سجدہ فرض ہے جن کا خداوند عالم نے اس آیت میں تذکرہ فرمایا ہے۔ ”ان الساجد للہ فلا تنسوا مع اللہ احدہا“

اور یہ ہیں پیشانی دو ہتھیلیاں دو گھٹنے اور پاؤں کے دو انگوٹھے باقی رہی ناک! تو اس کا (نہن پر) رکھنا سنت ہے بعد ازاں سجدہ سے سر بلند کیا اور جب انھی طرح سیدھے ہو کر بیٹھ گئے تو کہا ”اللہ اکبر“ اور بیٹھے اس طرح کہ جسم کا بوجھ بائیں ران پر تھا اور (دونوں پاؤں دائیں طرف اس طرح ٹکالے کہ) دائیں پاؤں کی پشت بائیں پاؤں کے گھوٹے پر تھی تب کہا۔ ”استغفر اللہ ربی و اتوب الیہ“ پھر اسی حالت میں کہ جس طرح بیٹھے تھے۔ (دوسرے سجدہ کے لئے) تکبیر کی اور دوسرا سجدہ کیا اور اس میں وہی تسبیح پڑھی جو پہلے سجدہ میں پڑھی تھی اور رکوع و سجود میں اپنے جسم مبارک کا کوئی حصہ دوسرے حصہ پر نہیں رکھا۔ (اس حالت سجدہ میں) کہنیوں کو نہن پر نہیں رکھا بلکہ ان کو جناح (پرے کے پر کی طرح) پھیلائے رکھا۔ اس طرح دو رکعت نماز پڑھی جب بیٹھ کر تشہد پڑھ رہے تھے تو دونوں ہاتھوں کی انگلیاں باہم ملی ہوئی تھیں (اور ہاتھ رانوں کے اوپر تھے) جب تشہد پڑھ چکے۔ (اور سلام پھیرا) تو فرمایا اے حضور! اس طرح نماز

پڑھو یہ ہے وہ اصلی و حقیقی نماز جو بخیر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم منجانب اللہ لائے اور خود
پڑھ کر دکھائی اور جو ان کی اہل بیت کے ذریعے ہم تک اصلی صورت میں پہنچی ہے۔ الحمد للہ
الذی هدانا لهذا وما كنا لنهتدی لولا هدانا اللہ

ایک ضروری وضاحت

اس روایت مبارکہ میں یہ مذکور نہیں ہے کہ آنجنابؑ نے تشہد میں کیا پڑھا؟ مگر دوسری
روایات میں اس کی وضاحت بھی موجود ہے۔ چنانچہ وسائل الشیخ ج ۱ باب کیفیت التشہد میں
انہی جنابؑ سے جو مستند روایت موی ہے اس میں یہ تشہد مذکور ہے الحمد للہ کشفہ ان لا الہ
الا اللہ وحده لا شریک لہ والحمد للہ ربنا محمد ورسولہ اللہم صل علی محمد وال محمد
وتقبل صلواتہ لی امینہ واولیہ وجہ۔ اسی طرح جناب حاکم کی روایت میں یہ بھی تصریح نہیں ہے
کہ قنوت میں کون سی دعا پڑھی؟ لیکن دوسری روایت میں اس کی بھی صراحت موجود ہے آپ کی
لہائی جو دعائے قنوت منقول ہے وہ یہی ہے جو عموماً پڑھی جاتی ہے۔ یعنی اللہم اغفر لنا ولوالدینا
ووالدنا واعف عنا لی الینا والآخرۃ فک علی کل علی قلوب (من لا یحضرہ الفقیہ)
والحمد للہ علی وضوح الحق والحقائق

تعقیبات نماز کا مختصر بیان

محبیب کا مطلب ہے نماز کے بعد دعا و پکار، سوال و اجال، ذکر و اذکار اور تلاوت قرآن و فرقان میں مشغول ہونا جو کہ سنن مؤکدہ میں سے ہے۔ شریعت مطہرہ میں اس کی بڑی فضیلت بیان کی گئی ہے اور اس کی بہت رغبت دلائی گئی ہے احادیث اہل بیتؑ میں نماز کے بعد دعا و ذکر میں مشغول ہونے کو طلب معاش میں نکلنے سے (جو بجائے خود عبادت ہے) افضل، مستحب نماز پڑھنے افضل اور حج بیت اللہ کے برابر قرار دیا گیا ہے (وسائل مؤمنین و غیرہ)

اگرچہ فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ تعقیبات میں بیٹھنا، پاؤں ہونا اور رو، قبلہ ہونا شرط نہیں ہے مگر اس میں بھی کوئی شک نہیں کہ اولیٰ و افضل یہ ہے کہ تعقیبات نماز کے بعد بلا واسطہ بیٹھ کر (یا کھڑے بیٹھ کر) تعقیبات کے لغوی معنی میں دعا و اذکار، بلکہ بحالت تشہد زانو ہارنے سے پہلے سو رو، قبلہ سو، یا طہارت کا اور حیاتیات نماز بجالاتے سے پہلے پڑھے جائیں۔ چنانچہ حضرت شہید اول کتاب ذکر میں فرماتے ہیں۔ "لنور فان التعقيب على هيئة التشهد في استقبال القبلة وفي التورك فان ما يضر بالصلاة يضر بالتعقيب" (روایات میں) وارد ہے کہ تعقیبات بحالت تشہد بطریق تورك (جس کی کیفیت مستحبات مجددہ میں بیان ہو چکی ہے) اور رو، قبلہ پڑھے جائیں کیونکہ جو چیز نماز کو نقصان پہنچاتی ہے وہ تعقیبات کے لئے بھی ضرر رساں ہے تاہم اس احوط یہ ہے کہ حتی الامکان تعقیبات میں شرائط نماز کی پابندی کی جائے۔ جیسا کہ سرکارِ علامہ مجلسیؒ نے فرمایا ہے۔ (الا فضل ولا حوط رحلتہ، شروط الصلوة لہ مطلقاً مع الامکان) یعنی افضل و احوط یہ ہے کہ جہاں تک ممکن ہو تمام تعقیبات میں نماز کے شروط کی رعایت ملحوظ رکھی جائے۔ نیز افضل یہ ہے کہ وہ ادعیہ و اذکار پڑھے جائیں جو جناب رسوں خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آئمہ ہدیٰ علیم السلام سے متقول و مأثور ہیں اور مبسوط کتب ادعیہ میں مذکور ہیں اور وہ بہت زیادہ ہیں ہم یہاں صرف تھمرا و تمنا، چند مختصر مگر قدردانہ و شریف بہتر

تہنیت کا ذکر کرتے ہیں۔ محلی نہ رہے کہ تہنیت دو قسم کے ہیں۔ (۱) ایک وہ تہنیت جو کسی خاص نماز کے ساتھ شخص نہیں بلکہ تمام نماز پائے ہجگاہ کے بعد پڑھے جاتے ہیں (ان کو تہنیت مشترکہ کہا جاتا ہے) دوسرے وہ جو نماز پائے ہجگاہ میں سے کسی خاص نماز کے ساتھ مخصوص ہیں (جن کو تہنیت مخصوصہ کہا جاتا ہے) ہم پہلے تہنیت مشترکہ اور اس کے بعد مخصوصہ کا ایک شمارہ درج کریں گے واللہ سبحانہ ولی التوفیق۔

تہنیت مشترکہ

۱۔ نماز کے سلام کے بعد تین مرتبہ تکبیر کہتا اور اس وقت ہاتھوں کو کانوں تک بلند کرتا۔ (۲) بعد ازاں یہ دعا پڑھتا۔ لا الہ الا اللہ وحدہ وحده فجز وعده ونصر عبدہ واعز جنہ وغلب الاحزاب وحده للہ المک ولہ الحمد ہی وبعث وهو علی کل شیء قیوم

۳۔ بعد ازاں تسبیح جناب سیدہ سلام اللہ علیہا پڑھتا جو تمام تہنیت سے افضل ہے اور اس کی بڑی فضیلت وارد ہوئی ہے حتیٰ کہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے فرمایا۔ تسبیح لعلہ کل یوم فی صلوٰۃ کتب فی مہل صلوٰۃ اللہ کتب فی مہل یوم یعنی ہر روز ہر نماز کے بعد جناب سیدہ کی تسبیح پڑھنا مجھے ہر روز ایک ہزار رکعت نماز (لوائفل جس میں تسبیح نہ ہو) پڑھنے سے زیادہ محبوب ہے۔ (کافی، الوسائل) اگرچہ تسبیح جناب سیدہ کی کیفیت میں فی الجملہ اختلاف ہے کہ تکبیر کے بعد الحمد پہلے ہے یا سبحان اللہ! مگر جو طریقہ مشہور ہے وہی مؤید و منصور ہے کہ پہلے چونتیس ۳۳ مرتبہ اللہ اکبر اس کے بعد تینتیس ۳۳ مرتبہ الحمد للہ بعد ازاں تینتیس ۳۳ مرتبہ سبحان اللہ تسبیح کے بعد ایک مرتبہ لا الہ الا اللہ کہنا افضل ہے حضرت امام جعفر صادق فرماتے ہیں جو شخص نماز فریضہ کے بعد تسبیح جناب سیدہ پڑھے اور اسکے بعد ایک مرتبہ لا الہ الا اللہ کے بعد اس کے گناہ معاف کردیتا ہے۔ محلی نہ رہے کہ سونے سے پہلے بھی تسبیح جناب سیدہ پڑھنا مستحب ہے اور افضل یہ ہے کہ تسبیح خاک شفا کی ہو۔

(۴) تین بار یہ استغفار پڑھا۔ "استغفر اللہ الذی لا الہ الا هو العی القیوم ذو الجلال والا کرام واتوب الیہ"

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام فرماتے ہیں کہ جو شخص نماز کے بعد زانو بدلتے سے پہلے تین بار یہ استغفار پڑھے خداوند غفار اس کے تمام گناہ معاف کردیتا ہے اگرچہ (کثرت میں) کف دریا کی

مانند ہوں (کافی) ۵ تسمیحات اربعہ۔ ”سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر“ کا تیس یا چالیس مرتبہ پڑھنا۔

بعض روایات میں ارشاد خداوندی لا کوواللہ ذکوا کبرا (خدا کا بکثرت ذکر کرو) کی تفسیر ہر نماز کے بعد تیس بار تسمیحات اربعہ پڑھنے سے کی گئی ہے حضرت پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں کہ جو شخص نماز کے بعد تیس مرتبہ تسمیحات اربعہ پڑھے اس دن اپنے اوپر مکان کے گرنے، بظنہ فرق ہونے، کوئٹھ میں گرنے بری اور ناگمانی موت مرنے سے محفوظ رہے گا۔ (تہذیب اناکام) حضرت صادق آل محمد علیہ السلام فرماتے ہیں کہ جو شخص ہر نماز (فریضہ) کے بعد تیس مرتبہ تسمیحات اربعہ پڑھے اس کے تمام گناہ جہز جاتے ہیں (امالی شیخ صدوق) اور زانو بدلتے سے پہلے چالیس بار پڑھنے کے حلق انہی حضرت سے مروی ہے کہ جو حاجت خدا سے طلب کرے گا۔ وہ پوری ہوگی۔ (ایضاً)

۶۔ ایک بار یہ دعا پڑھے۔ اللھم اعطنی من الخیر والحدی الجنتہ وزوجی العود العین
 صادق آل محمد علیہ السلام فرماتے ہیں کہ جب یہ دعا نماز کے بعد پڑھیں تو دوزخ یا رگاہ قدرت میں عرض کرتی ہے یا اللہ! یہ تیرا بندہ مجھے نے آزادی چاہتا ہے تو اسے آزاد کر دے اور جنت کس
 ہے یا اللہ! یہ تیرا بندہ مجھے تجھ سے طلب کرتا ہے تو تجھ کو اسے عطا کر دے اور حوریں کس ہیں یا
 اللہ! تیرا یہ بندہ تجھ سے ہماری مگنی کرتا ہے تو اس سے ہماری ترویج کر دے۔ (کافی)

۷۔ یہ دعا پڑھنا۔ اعوذ بنفسی وما رزقنی ربی باللہ الواحد الصمد الذی لم یلد ولم یولد ولم
 یکن لکوا احد واعوذ بنفسی وما رزقنی ربی یوب الخلق من شر ما خلق ومن شر خلق اذا
 ولب ومن شر النفس فی البدن ومن شر حسنا اذا حسد واعوذ بنفسی وما رزقنی ربی رب
 الناس ملک الناس الہ الناس من شر الوسوس العنسی الذی یوسوس فی صدور الناس من
 الجنتہ والناس۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں ہر نماز کے بعد اس دعا کا پڑھنا ترک نہ کرو۔
 (کافی)

۸۔ دنیا و آخرت کی خیر و خیر کو جمع کرنے کے لئے یہ دعا پڑھنا۔ — اعوذ بوجہک الکریم
 وعزتک اتی لا ترام وقد رنک اتی لا یمتغ سہاشی ومن شر الدعا والاخرة ومن شر الاورع
 کلہا

بعض روایات میں اس کے ساتھ یہ تحریر بھی ہے۔ **ولا حول ولا قوة الا بالله العلیٰ العظیم (کافی)**
 ۹۔ دعائے جناب یوسفؑ کا پڑھنا جو امام ششمؒ سے مروی ہے۔ **اللہم اجعل لی لرحا ومطر حا**
واوزقی من حیث احتسب ومن حیث لا احتسب (مقاریب الجنان)

۱۰۔ اس دعا کا پڑھنا۔ **اللہم ان مظهر تک لوحی من علی۔ وان رحمتک یوسع من فیہ اللہم**
ان کل فیہ منک عظیما لم یؤک اعظم من فیہ اللہم ان لم اکن اھلا ان ابلغ رحمتک
فرحمتک اھل ان تبغی وتسمی لا ینھا وسعت کل شئ رحمتک یا لرحم الرحیم۔

حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں جو شخص چاہتا ہے کہ خداوند عالم بروز قیامت اس کے گناہوں کے دفتر کو نہ کھولے اور اسے اس کے اعمال پر مطلع نہ کرے تو ہر نماز کے بعد یہ دعا پڑھ لیا کرے۔ **(البلد الامین)**

۱۱۔ **الامین** سے مروی ہے فرمایا کم از کم جو دعا نماز فریضہ کے بعد کافی ہے وہ یہ ہے۔ **"اللہم انی استغفرك من کل خسر اسخط به علیک واعوذ بک من کل شر اصلا به عندک اللہم انی استغفرك**
عندک لی لیسری کلہا واعوذ بک من خری النما والاخرہ۔

۱۲۔ ہر نماز کے بعد سورہ حمد، آیت الکرسی (جو بہتر یہ ہے کہ ہم لیا خلدوں تک پڑھی جائے) آیت الملک **قل اللہم ملک الملک نوتی الملک من تشاء الخ** اور آیت شہد اللہ کے پڑھنے کے احادیث میں ثواب بڑے بے پایاں متحول ہیں لہذا ہر نماز فریضہ کے بعد ان کا پڑھنا بالخصوص آیت الکرسی کا پڑھنا ترک نہ کیا جائے۔ روایت میں وارد ہے کہ جو شخص ہر نماز فریضہ کے بعد آیت الکرسی پڑھے اس کی نماز مقبول ہوتی ہے، خدا کی امان میں داخل ہو جاتا ہے اور خدا بڑوں اور گناہوں سے اس کی حفاظت کرتا ہے دوسری روایت میں مروی ہے کہ جو شخص ہر نماز کے بعد آیت الکرسی پڑھے اسے جنت میں داخل ہو جانے سے بجز موت کے اور کوئی امر مانع نہیں ہے۔ **(مقاریب)**

۱۳۔ **خیرت کی خیر و خیر کے لئے ہر نماز کے بعد ایک بار یہ دعا پڑھی جائے۔ اللہم اعنی من عندک والفی علی من فضلك واتضر علی من رحمتک ونزل علی من برکاتک (النتیجہ)**

۱۴۔ حافظہ کی حفاظت اور تیزی کے لئے ہر نماز کے بعد وہ دعا پڑھی جائے جو حضرت رسول خدا نے حضرت امیر علیہ السلام کو تعلیم دی تھی۔ **"سبحان من لا یغنی علی اھل مملکتہ سبحان**

مَنْ لَا يَأْخُذُ أَهْلَ الْأَرْضِ بِالْعُنَابِ سَجَّانَ الرَّؤُوفِ الرَّحِيمِ = اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ لِيْ فِيْ قَلْبِيْ نُورًا وَبَصْرًا وَلَهُمَا وَعِلْمًا فَتَكْ عَلَيَّ كُلِّ شَيْءٍ قَلْبِيْ (مکارم الاخلاق طبری)

۱۵۔ ہر نماز کے بعد زانو بدلتے سے پہلے دس مرتبہ یہ ذکر کیا جائے۔ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيْكَ لَهٗ اِلٰهًا وَّاحِدًا صَمَدًا لَمْ يَتَّخِذْ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا

اسکا یہ عدد حسبِ اجر و ثواب حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے۔ (محاسن برقی)
نوٹ = جب نماز گزار تمام تحقیقات پڑھ چکے تو آخر میں کہے۔ سَجَّانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعَزَّةِ عَمَّا يَصَلُّونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ۔
تحقیقات مختصر

تحقیقات صبح = نماز صبح کے بعد سب سے زیادہ تحقیقات کی تاکید وارد ہوئی ہے اس لئے اس سلسلہ میں بہت سی دعائیں منقول ہیں علاوہ مذکور بالا تحقیقات مشترکہ کے یہاں مزید چند

ادویہ و اذکار حمد و ثناء کہے جاتے ہیں۔ (۱) ہر قسم کی نالی پریشانیوں کے لئے نماز صبح کے بعد وہ دعا پڑھے جو حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مروی ہے جو انہوں نے ایک پریشان حال کو تعلیم دی تھی جس کی برکت سے بہت جلد اس کی جملہ پریشانیاں دور ہو گئی تھیں۔ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ تَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيْكَ فِي الْمَلِكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِّ وَكِبْرًا تَكْبِيرًا (مصحح کنعنی)

۲۔ ہر قسم کے خوف و ہراس اور دشمنوں کے فتنہ و شر سے حفاظت کے لئے یہ دعا پڑھی جائے۔ اَصْبَحْتَ اَللّٰهُمَّ مُتَعَصِّمًا بِذِمَّتِكَ الصَّبْحَ الَّذِي لَا يَطْلُوْا وَلَا يَحْلُوْا مِنْ شَرِّ كُلِّ خَلَقٍ وَطَلُوْا مِنْ سَائِرِ مَنْ خُلِقْتَ وَمَا خُلِقْتَ مِنْ خَلْقِكَ الصَّلٰوةُ وَالْحَقُّ لِيْ حَتِّبٍ مِنْ كُلِّ مَخْلُوْفٍ يَبْلِسُ مَلَبَتَهُ وَلَا اَهْلَ بَيْتِ سَبَّكَ مُحْتَجِبًا مِنْ كُلِّ قَاعِدٍ لِيْ اِلٰی اَنْتَ يَجْبُلُوْا حَصِيْنًا اِلَّا خِلَاصٌ لِيْ الْاَعْتَرَاكُ وَحَقِّمْ وَاتَّصِكَ بِحَبْلِهِمْ مَوْفِقًا اِنْ اَعَزَّ لِيْهِمْ وَمَعِيْمًا وَلِيْهِمْ وَرَاحِمًا اَوْ اِلٰی مَنْ وَاَلَوْا وَاحْتَقَبَ مِنْ اَحْبَبُوْا لِعَازِئِيْ اَللّٰهُمَّ بِهِمْ مِنْ شَرِّ كُلِّ مَا اَتَقَدَّرُ بِاَعْلٰهِمْ وَحِجْرَتِ الْاَعْلٰی عَسٰی يَهْدِيْعَ السَّمَوَاتُ وَالْاَرْضُ وَفَا جَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ اَيْدِيْهِمْ سَدًا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًا فَلْيَضْحَكُوْا بِهِمْ لَا يَبْصُرُوْنَ۔ (صحیفہ مشکوٰۃ)

۳۔ ایک سو مرتبہ لا الہ الا اللہ الحق المبین۔ پڑھے تاکہ اسکے لئے جنت کے تمام دروازے کھل جائیں۔

۴۔ ایک سو مرتبہ اللہم صل علی محمد و آل محمد۔

۵۔ ایک سو مرتبہ استغفار (یا کم از کم ستر بار) استغفر اللہ ربی و اتوب الیہ تاکہ اس کے گناہ معاف ہو جائیں۔

۶۔ ایک سو مرتبہ ما شاء اللہ لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم تاکہ وہ اس دن کوئی نا پسندیدہ بات نہ دیکھے۔

۷۔ دس بار سبحان اللہ العظیم و بحمدہ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم۔

تاکہ خدا اسے اندھے پن، دیوانگی، برص، جذام اور پریشانی وغیرہ شہائد سے محفوظ رکھے۔

۸۔ سات بار بسم اللہ الرحمن الرحیم لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم پڑھے تاکہ خدا اسے ستر قسم کی بلا و مصیبت سے محفوظ رکھے جن میں سے کم ترین برص، جذام اور شر شیطان ہے۔

۹۔ دس مرتبہ عروا قل ہو اللہ احد پڑھے تاکہ اس روز اسکا کوئی گناہ نہ کھاجائے۔

۱۰۔ دس مرتبہ سورہ انا انزلنا پڑھے کہ روایت میں وارد ہے کہ جو شخص سورہ قدر کو نماز صبح کے بعد دس مرتبہ، نزال، قلاب کے وقت دس مرتبہ اور نماز عصر کے بعد دس مرتبہ پڑھے وہ دہ ہزار کاتبوں کو تیس سال تک مشقت میں ڈال دیتا ہے (کہ اس کا ثواب لکھتے رہتے ہیں)۔ (امسبح کفنی و زاد العباد و مخرج و فیو)

تحقیقات ظہر

عبارہ تحقیقات مشترکہ کے (۱) یہ دعا پڑھے جو حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پڑھا کرتے تھے۔ لا الہ الا اللہ العظیم العظیم لا الہ الا اللہ رب العرش الکرم والعبد للہ رب العالمین اللہم انی استلک موجبات رحمتک وعزائم مغرکک والغیبتہ من کل بر والسلامتہ من کل اثم اللہم لا تدع لی ذنباً الا غفرہ ولا هما الا فرحتہ ولا سخطاً الا صفحتہ ولا عیباً الا سترتہ ولا رزقاً الا بسطتہ ولا خوفاً الا امنتہ ولا سوء الا صرفتہ ولا حاجتہ می ذک رضی ولی لہا صلاح الا قضیتہا یا ارحم الراحمین امین رب العالمین (متدرک الوسائل)

۳۔ وہ دعا پڑھے جو امام جعفر صادق علیہ السلام نے اپنے علوم کو اس کی استعداد پر تعلیم فرمائی تھی۔ **اللہ اعلمت وما لہ الا فی وعلی اللہ اتوکل۔** دس بار اس کے پھر پڑھے۔ **اللہم انی عظمت قدری لک انت اعظم وان کبر قدری لک انت اکبر وان ظم بطلی لک انت اجود اللہم العز اعظم قدری بطلی عنوک وکبر قدری بطلی بظاہر کریمک والحق بطلی بفضل جودک اللہم ما بنا من نعمتک لا الہ الا انت استغفرک واتوب الیک (ایضاً)**

تحقیقات عصر

مشترکہ تحقیقات کے علاوہ ایک (۱) بار یہ دعا پڑھے۔ **اللہم انی اعوذ بک من نفس لا تنجح ومن قلب لا یطیع ومن علم لا ینفع ومن صلوة لا ترفع ومن دعاء لا یسمع اللہم انی استلک البسر بعد العسر والفرج بعد الكرب والرحاء بعد الشدة اللہم مننا من نعمتک لک لا الہ الا انت استغفرک واتوب الیک (مباح التہجد)**

۲۔ ستر بار استغفار پڑھے۔ **استغفر اللہ ربی واتوب الیک** حضرت امام جعفر صادقؑ فرماتے ہیں جو شخص یہ عمل کرے گا اس کے سات سو گناہ معاف فرمائے گا۔ (فلاح السائلین ص ۱۸۵)

۳۔ دس مرتبہ سورہ انا انزلنا پڑھے حضرت امام محمد تقی علیہ السلام سے مروی ہے کہ جو شخص نماز عصر کے بعد دس بار سورہ قدر پڑھے تو تمام خلائق کے برابر اس کو ثواب ملے گا۔ (ایضاً بحوالہ معذرت)

تحقیقات مغرب

تحقیقات مشترکہ کے علاوہ (۱) ایک بار پڑھے۔ **ان اللہ وملائکتہ یصلون علی النبی یا ایہا النین امنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیماً** اللہم صل علی محمدؐ النبی وعلی فراتہ وعلی اہلبیتہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں کہ جو شخص نماز صبح اور نماز مغرب کے بعد راتوں رات اور کسی سے کلام کرنے سے پہلے ایک بار یہ دعا پڑھے تو خداوند عالم اس کی سو حاجتیں برپا کرتا ہے جن میں سے ستر آخرت سے متعلق ہیں اور تیس دن سے (فلاح السائلین ص ۱۸۵)

۲۔ سات مرتبہ بسم اللہ الرحمن الرحیم لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم۔ حضرت امیر علیہ السلام فرماتے ہیں کہ جو شخص نماز صبح اور نماز مغرب کے بعد زانو پڑنے اور کسی سے کلام کرنے سے پہلے سات بار یہ ورد کرے خداوند کریم اس سے ستر قسم کی بلاؤں کو دور کرتا ہے (کم تقدم فی الصبح)

۳۔ (ایضاً) تین بار یہ دعا پڑھے۔ الحمد للہ الذی یفعل ما یشاء ولا یفعل ما یشاء غیرہ۔ (کافی)

۴۔ ایک بار سبحانک لا الہ الا انت الغفرلی فوہی کلہا جمعاً فائدہ لا یغفر الذنوب کلہا جمعاً الا انت۔

جناب سید بن طاووسؒ نے اس دعا کو بھی نماز صبح و مغرب ہر دو کے بعد پڑھنے کا تذکرہ کیا ہے اور لکھا ہے کہ حضرت رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت ہے کہ جب بندہ یہ دعا پڑھے تو خدا رحیم کرانا کا تین سے فرماتا ہے کہ جب میرے بندہ نے یہ اعتراف کر لیا ہے کہ میرے سوا کوئی کدہ محال نہیں کر سکتا تو اس نے مجھ کو (اللہ اعلم) (اللہ اعلم)

۵۔ ہر قسم کے حزن و ملال کے دفعیہ کے لئے نماز مغرب کے بعد تین بار یہ دعا پڑھتا جائے اور ہاتھ پیشانی پر پھیرتا جائے۔ بسم اللہ الذی لا الہ الا ہو عالم الغیب والشہادۃ الرحمن الرحیم اللہم العیب علی الہم والاعزیز جیسا کہ حضرت صادق آل محمد علیہ السلام سے منقول ہے۔ (الوسائل)

۶۔ آنکھوں کے درد کے ازالہ بلکہ دین و دنیا کی ہر قسم کی خیر و خوبی حاصل کرنے کے لئے نماز صبح اور نماز مغرب کے بعد پڑھے۔ اللہم انی استلک بحق محمد وال محمد عیبک ان تعلی علی محمد وال محمد واجعل النور فی بصری والبصرۃ فی دینی والیقین فی قلبی۔ ۶۱۔ فی عملی والسلامۃ فی نفسی والسعۃ فی رزقی والشکر لک الہا ما اہتسنی جیسا کہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے۔ (ایضاً)

معتقیات عشاء

۱۔ معتقیات عشرہ کے علاوہ وسعت رزق اور نئی معیشت کے ازالہ کیسے نماز عشاء کے بعد

ایک ہر یہ دعا پڑھے جو حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے اپنے ایک ایسے شیعہ کو تعلیم دی تھی جس نے اپنے فقر و فاقہ کی شکایت کی تھی چنانچہ اس کے تھوڑا عرصہ پڑھنے کے بعد اس کی شکایت زائل ہو گئی اور وہ مرقہ الحال ہو گیا۔ اللھم انہ لیس لی علم بموضع رزقی وانما لنا المطلب بمفطرات تحفظ علی قلبی فاجعل لی طلبہ البیان لانا لانا المطلب کلچراہی لا ادری الی سہل ہوام لی جبل ام لی ارض ام لی سما ام لی بحر ام لی بحر وعلی ہدی من ومن لیل من ولد علمت ان علمہ عندک ولسببہ ہدک وانت الذی تقسمہ بظلمک وتبیینہ برحمتک اللھم فصل علی محمد واند واجعل یا رب رزقک لی ولعما ومطلبہ سہلا وما اخذہ لربہا ولا تمنع بطلب ما لم تقدہ لی لہ رزقا لظلمک غنی عن عذابی وانما لظہر الی رحمتک فصل علی محمد واند وجد علی ہدک بفضلک فو فضل عظیم (فلاح السائل)

سات مرتبہ سورہ انا انزلنا پڑھے حضرت امام محمد تقی علیہ السلام سے مروی ہے کہ جو شخص نماز عشاء کے بعد سات مرتبہ سورہ قدر پڑھے وہ صبح تک خدا کی عنایت و امان میں رہتا ہے۔ (ایضاً)

یہ دعا پڑھے جس کے نماز عشاء کے بعد پڑھنے والے کے لئے حضرت امام محمد باقر و امام جعفر صادق علیہ السلام نے عنایت دی ہے کہ وہ چور چکار اور آفات لیل و نهار سے محفوظ رہے گا۔ "اعوذ بمرۃ اللہ واعوذ بقوۃ اللہ واعوذ بسفۃ اللہ واعوذ برحمۃ اللہ واعوذ بسلطان اللہ الذی ہو علی کل شیء قہر واعوذ بکرم اللہ واعوذ بجمع اللہ من شر کل جبار عنید و شیطان مرید و کل مغتال و سارق و عارض و شر السامۃ والہامۃ والعلمۃ ومن شر کل دابۃ صغیرۃ او کبیرۃ بدلیہ او نہلیہ ومن شر لسان العرب والمجموع و لجاجہم ومن شر لسانہ الجن والانس ومن شر کل دابۃ وی اخذ بنا صلتہا ان وی علی صراط مستقیم = (طلب الامتہ) والحمد للہ رب العالمین

افانہ عام در اوجیہ صبح و شام

اگرچہ یہ بات خارجی موضوع سے خارج ہے مگر چونکہ ذکر اذکار اور وظائف اہل کار، تذکرہ شروع ہے لہذا ضمنی طور پر بیان کرنا بھی قاعدہ سے خالی نہیں ہے کہ قرآن و حدیث میں طلوع و غروب آفتاب سے پہلے تسبیح و تحمید کی بڑی تاکید وارد ہوئی ہے چنانچہ خدا فرماتا ہے "وسبح بحمد ربک قبل طلوع الشمس وقبل الغروب"

لہذا یہاں ان اوقات کے چند اہم ذکر ذکر کئے جاتے ہیں۔ (۱) طلوع و غروب آفتاب سے پہلے دس دس بار یہ دعا پڑھے۔ لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ لا الملک ولہ الحمد ہی وسیت وسیت وسی وهو حتی لا یموت ینہ العبر وهو علی کل شئی قہر

سند: امام محمد بن حنفیہ رحمہ اللہ نے اس دعا کو طلوع و غروب سے گیل فریضہ واجب فرمایا ہے جسے علماء اعظام نے شدت استجاب پر محسوس کیا ہے۔

۲۔ نیز انہی جناب سے موی ہے کہ طلوع و غروب آفتاب سے پہلے دس مرتبہ پڑھو۔ اعوذ باللہ

السمیع العلیم من عزات الشیطن واعوذ باللہ ان یحضرہ ان اللہ هو السمع العلیم
۳۔ انہی جناب سے صبح و شام تین بار اس دعائے مبارکہ کا پڑھنا موی ہے۔ اللہم مطلب القلوب والا بصائر ثبت قلبی علی حبک ولا تزغ قلبی بعد انھد یتنی وہب لی من لدنک رحمۃ فک انت الارباب واجرنی من النار ورحمتک اللہم ائد لی فی عمری ووسع علی لی رفلی والفر علی رحمتک ثم ان کنت عندک لی لم الکتاب غیا لا جعلنی سیدا فک تحوما تملہ و تثبت وعندک ام الکتاب۔

۴۔ صبح و شام تسبیحات اربعہ سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر۔ دس بار پڑھنے کی بھی بڑی فضیلت وارد ہوئی ہے۔

صَلَّى رَسُولِهِ أَمَدًا وَسَلَامَةً دَائِمًا مَسْرُومًا أَقْبَلُ أَجْعَلُ أَقْبَلُ يَوْمِي هَذَا
 صَلَاحًا وَأَوْسَطَهُ قَلْبًا وَآخِرَةً نَجَاحًا وَأَعَزُّوْكَ مِنْ يَوْمٍ أَوَّلَهُ قُرْعٌ وَأَوْسَطُهُ
 مَبْرُجٌ وَآخِرُهُ . وَجَعَلُ اللَّهُمَّ إِلَيَّ أَسْتَعِظُكَ بِكُلِّ نَذِيرٍ كُنْتُ لَهُ وَكُلِّ وَعْدَةٍ كُنْتُ
 وَكُلِّ عَهْدٍ كُنْتُ لَهُ ثُمَّ لَمْ أَفِرْ بِهِ وَأَسْأَلُكَ فِي ظَالِمِي بِمَا لَكَ عِنْدَهُ مِنْ عِلْمٍ غَائِبٍ
 مِنْ عِبِيدِكَ أَوْ أَمَةٍ مِنْ إِمَائِكَ كَأَنْتَ لَهُ قَبْلِي مَطْلُوعٌ فَطَلَمْتُهَا إِيَّاهُ فِي نَفْسِي أَفِي حُرُوبِهِ
 أَوْ فِي بَالِهِ أَوْ فِي أَصْلِهِ وَوَلِيَّهُ أَوْ حَيْبِهِ أَفْتَنْتُهُ بِهَا أَوْ تَحَانُنٍ عَلَيْهِ بِسَبِيلٍ أَوْ صَوْقٍ أَوْ لَفْظٍ
 أَوْ حَيْثُ أَوْ رِيَاءٍ أَوْ مَقْبِلَةٍ فَأَتَى كَأَنْ أَوْ طَاهِدًا أَوْ حَيًّا كَأَنْ أَوْ سِتًّا فَتَعَثَّرْتُ يَدِي
 صَاقٌ دَسِيٌّ عَنْ رَدِّهَا إِلَيْهِ وَاتَّخَذْتُ لَهُ عَاسُكَ يَا مَنْ يَمْلِكُ الْخَافَاتِ وَهِيَ سَجِينَةٌ
 لِشَيْئَتِهِ وَتُسْرِعَةٌ إِنْ إِرَادَتِهِ أَنْ تَصِلَ عَلَى تَحَدٍّ وَآلٍ كَحَدٍّ وَأَنْ تُرْفِعَ هَبِّي بِمَافِي
 وَتَهَبِّي مِنْ جُنْدِكَ نَحْسَةً إِنَّهُ لَا سَقَطَكَ أَلْعَنَهُ وَكَتَمْتُكَ أَلْعَنَهُ يَا رَحِمَ
 الْمُرْجَمِينَ اللَّهُمَّ أَوْ لِي فِي كُلِّ يَوْمٍ مَائَتِينَ نَفْسَتَيْنِ مِائَتَيْنِ سَعَادَةٍ فِي أَوَّلِهِ بِطَائِفَتِكَ
 وَرِغْمَةٍ فِي آخِرِهِ بِمَعْرِفَتِكَ يَا مَنْ هُوَ إِلَهِ مَنْ يُعْزِرُ الْوَقِيَّا سَوَاءً .

وَعَائِي سَتْنَبِ مَسْكَالٍ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . الْحَمْدُ لِلَّهِ وَالْحَمْدُ
 حَقٌّ كُنَّا يَسْئَلُهُ حَمْدًا كَثِيرًا وَأَعَزُّوْكَ مِنْ قَسْرِ الْمَطْلُوعِ
 لَنَفْسِي يَا الْمُنَّسَ لَكَ مَارِسَةٌ بِالتَّكْوِينِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي وَأَعَزُّوْكَ مِنْ قَسْرِ الْمَطْلُوعِ
 الَّذِي يَزِيدُ فِي رُتْبَاكَ دُخْيٌ وَأَعَزُّوْكَ مِنْ كُلِّ جَبَّارٍ فَاجِرٍ وَسُلْطَانٍ حَبَّاسٍ فَتَقَدَّمَ
 عَلَى جَهْرٍ أَلْعَنَهُمُ ابْجَلُونِ مِنْ جُنْدِكَ فَإِنَّ جُنْدَكَ هُمْ الْغَابِرُونَ وَابْجَلُونِ مِنْ جُنْدِكَ
 فَإِنَّ هُنْدِكَ هُمْ الْمَطْلُوعُونَ فَابْجَلُونِ مِنْ أَوْلِيَاكَ فَإِنَّ أَوْلِيَاكَ لَا تَحُوتُ عَلَيْهِمْ
 وَوَلَهُمْ يَكْمَلُونَ اللَّهُمَّ أَصْلِبْ : يَا مَنْ هُوَ عِصْمَةُ أَمْرِي وَأَعِزُّوْكَ مِنْ قَسْرِ الْمَطْلُوعِ

قَائِلًا وَارْتَمَرِي وَإِلَيْهَا مِنْ قِبَادَةِ الْقِيَامِ مَعْرِي وَأَجْعَلُ الْخِيَلَةَ زِيَادَةً
 لِي فِي كُلِّ حَيْثُ وَأَوْفَاةً سَاحِدَةً لِي مِنْ كُلِّ شَرٍّ فَطَهِّرْ قَلْبِي عَلَى قَوْلِكَ خَاسِرٍ
 الْبَيْتَيْنِ وَتَسَامِيرَ عِدَّةِ الْوَسْلَيْنِ وَهَلِي إِلَيْهِ الْغَيْبَيْنِ الظَّاهِرَيْنِ وَالْمُحَابَةِ الْمُتَحَابِّينِ
 وَهَبْ لِي بِهَا أَتْلَا وَمَلَأْ لَا تَدْعُ لِي رُبًّا إِلَّا عَقْرَتَهُ وَلَا عَمَّا إِلَّا أَدْعِيَتَهُ وَكَتَمْتُكَ

عَدُوًّا أَلَا دَفَعْتَهُ بِبِسْمِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ إِلَهُ الْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ السُّدُوفِ
كُلِّ مَكْرُوفٍ أَقْلَهُ سَخَطَهُ وَأَسْجَلِبُ كُلَّ قَبِيحٍ أَوَّلَهُ بَقَا وَفَاخَمَ لِي نِيَّتَكَ بِالْعَفْوِ يَا وَدَّ
الْإِحْسَانَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ | دُعَاءُ جِبَارِ شَمْسِ (بَدْر) |
الَّذِي جَعَلَ الثُّيْلَ لِيَسَاً وَالنُّورَ مَسَاً
وَجَعَلَ النَّهَارَ نُكُورًا إِنَّ الْحَمْدَ أَنْ بَعَثْتَنِي مِنْ مَرْقَدِي وَلَوْ شِئْتَ
جَعَلْتَهُ مَرْمَدًا خَمْدًا وَالْمَنَا لَا يَقْطَعُ أَبَدًا وَلَا يُحْصِي لَهُ الْخَلْقُ
عَدَدًا أَشْهَرُ لَكَ الْحَمْدُ أَنْ خَلَقْتَ لَمْ تُزَيِّتْ وَتَدَرَّتْ وَفُضِّتْ وَأَمَّتْ وَ
أَحْيَيْتْ وَأَمْرُؤُتْ وَكُفِّيتْ وَعَاكِتْ وَأَبْلَيْتْ وَهَلَى الْخَرَشِ اسْتَوَيْتْ
وَعَلَى أُنْكَرُ احْتَوَيْتْ أَدْمُوكَ دَعَاؤُكَ مَنْ خَلَقْتَ وَجَلَّتْ وَانْقَطَعَتْ
حِيلَتُهُ وَقَرَّبَ الْجَلَّةُ وَتَدَا فِي الدُّنْيَا أَلَمَهُ وَالْحَمْدُ لَكَ يَا رَحِيمَ فَاقْتَهُ
وَعَلَّمْتَ لِي تَطْرِيطَ عُسْرَتِهِ وَكَلَّمْتَ زَلَّتْ وَهَرَّتْ وَخَلَقْتَ بِوَجْهِكَ نُورَهُ
فَعَلَى عَلَى نَجْمٍ خَالِمْ لِنَجْمَيْنِ وَهَلَى أَهْلِي بَيْتِي الطَّيِّبِينَ الْعَاكِرِينَ وَأَرْزَقْنِي
شَفَاعَةَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَلَا تَحْزَنْنِي مُنْجَتَهُ إِنَّكَ أَنْتَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ
الَّذِي لَمْ يَكُنْ فِي الْأَرْبَعَاءِ أَرْبَعًا جَعَلَ قَوْفِي فِي عَدَمِكَ وَنُشَاهِي فِي
عِبَادَتِكَ وَرَهْبَتِي فِي قَوْلِكَ وَزَيْدِي فِي مَا يُوجِبُ إِلَيْكَ عَذَابًا إِنَّكَ لَطِيفٌ بِمَا تَشَاءُ

دُعَاءُ نَجْمِ شَمْسِ (مَجَرَات)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ | الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ الظُّلُمَ الْمُظْلِمَةَ
فَقَدَّرَ لِي وَجْهًا وَبِالنَّهَارِ مَبْصَرًا بِرَحْمَتِهِ وَكَسَلًا فِي ضِيَاءِهِ وَأَنَا فِي نَفْسِهِ
أَنْتَ هَمٌّ فَكَمَا أَرْتَفِعُنِي لَهُ فَأَبْقِي لِي مَثَالَهُ وَصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ
وَلَا تَفْجَعْنِي فِيهِ وَفِي هَيُورِهِ مِنَ الْغِيَابِ وَالْأَيَّامِ يَا مَرِيَّاتِ كِتَابِ الْخَارِيزِ

وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ وَارْزُقْنِي خَيْرَهُ وَخَيْرَ مَا فِيهِ وَخَيْرَ مَا بَعْدَهُ وَامْرُؤٌ
عَتِيَ شَرَّهُ وَشَرَّ مَا فِيهِ وَشَرَّ مَا بَعْدَهُ اللَّهُمَّ إِنِّي بِذِمَّتِهِ أَسْلَمْتُ وَأَتَوَكَّلُ
إِلَيْكَ وَبِعُزْمَةِ الْقُرْآنِ أَعْتَمِدُ عَلَيْكَ وَبِمَعْقِدِ الْمُبْتَغَى صَلَّيْ اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ أَسْتَشْفِعُ لَدَيْكَ فَاهْدِنِي اللَّهُمَّ زِمَّتِي الَّتِي رَجَوْتُ بِهَا
قَضَاءَ مَا جِئْتُ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ اللَّهُمَّ اقْضِ لِي فِي الْخَمِيسِ حُكْمًا
لَا يَسْجَعُ لَهَا إِلَّا كَرَمَكَ وَلَا يَطِيقُهَا إِلَّا نِعَمُكَ سَلَامَةً أَقْوَى بِهَا
عَلَى طَاعَتِكَ وَعِبَادَتِكَ أَسْتَجِزْ بِهَا خَيْرِي مِنْ مَقْرَبِكَ وَسَعَةً لِي فِي الْحَالِ
مِنَ الْبَرِّ وَالْحَالِ وَأَنْ تُوَفِّيَنِي بِمَوْاقِفِ الْخَوْفِ بِأَمْنِكَ وَتَجْعَلَنِي
مِنْ طَوَارِقِ الْفُتُورِ وَالْعُتُورِ فِي حِمْلِكَ وَصَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ
أَعْلَى تَوَكَّلْتُ بِهِ شَافِعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَادْعَا إِلَيْكَ أَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ

وَعَلَيْكُمْ جَمْعُهُمْ
sibtan.com

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الْأَوَّلِ قَبْلَ الْإِسْنَاءِ وَالْإِعْبَادِ وَالْزُجُجِ
نَعْبُدُكَ يَا أَسْمَاءَ الْعَالَمِ أَلَسْتَ لَا يَمُوتُ مَنْ ذَكَرَهُ وَلَا يَفُوتُ مَنْ شَكَرَهُ وَلَا يَخِيْبُ مَنْ دَعَا
وَلَا يَقْطَعُ رَجَاءَ مَنْ رَجَاكَ اللَّهُمَّ لَا أَشْهَدُكَ وَكَفَى بِكَ شَهِيدًا أَوْ أَشْهَدُ جَمِيعَ مَلَائِكَتِكَ
وَسُكَّانِ سَمَوَاتِكَ وَخَلْقِ عَرْشِكَ وَمَنْ كُنْتَ مِنْ أَمْسِيَّتِكَ وَرُسُلِكَ وَأَنْتَ بَيْنَ
أَنْ أَسْأَلَ مِنْ خَلْقِكَ أَوْ أَشْهَدُ أَنَّكَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَهَذَا لَا شَرِيكَ
لَكَ وَلَا مُدِيلَ وَلَا خَلْفَ لِقَوْلِكَ وَلَا مُبَدِّلَ وَأَنْ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ عِنْدَكَ
وَرُسُلُكَ أَوْ مَا خَلَقْتَهُ إِلَى أَعْبَادِهِ وَهَذَا فِي اللَّهِ عَرْوَةٌ حَقٌّ لِحُجَابِ وَهُوَ بِسْمِ
بَيْنَا هُوَ حَقٌّ مِنَ الثَّوَابِ وَأَمَّا زَيْمًا هُوَ حَقٌّ مِنَ الْعِقَابِ اللَّهُمَّ بَلِّغْنِي عَلَى رِسْلِكَ
مَا أَحْيَيْتَنِي وَأَنْ تَزِيحَ قَلْبِي بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنِي وَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً تَكُنْ
أَنْتَ الْوَسْطَاءُ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ وَاجْعَلْنِي مِنْ أَتْبَاعِهِ وَتَتَابِعِهِ وَاجْعَلْ لِي
رُفْقَةً وَوَلَقْنِي لَدَاؤِ قَوْمٍ الْجَمْعَاتِ وَمَا أَوْحَيْتَ صَلِّ فِيهَا مِنْ
الطَّاعَاتِ وَصَلِّ لَهَا مِنَ الْعَطَائِدِ يَوْمَ الْجَزَاءِ إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفِيرُ
الْحَكِيمُ.

۳۱۸ وَعَلَيْهِ شَبَّهِ (مُهْتَمَّة)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ بِسْمِ اللَّهِ كَلِمَةً الْمُقْتَصِرِينَ وَمَقَالَةً الْمُتَحَرِّزِينَ وَ
أَعُوذُ بِاللَّهِ نَعَاذَ مِنْ خَوَرِ الْخَائِرِينَ وَكَثِيرِ الْخَاسِرِينَ وَبَغْيِ الظَّالِمِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ
حَمْدُ الْحَامِدِينَ اللَّهُمَّ أَنْتَ الْوَاحِدُ بِكَ شَرِيكَ وَالْمَلِكُ بِكَ تَلْهِيكُ لَا تُفْنَادُ فِي حُكْمِكَ
وَلَا تُنَارِعُ فِي مُلْكِكَ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ وَأَنْ تُزَوِّجَنِي مِنْ نِكَاحِ
بِعْمَالِكَ مَا يَنْتَمِي بِهِ حَايَاةُ رِضَاكَ وَأَنْ تُعَيِّنَنِي عَلَى طَاعَتِكَ وَتُزَوِّجَنِي عِبَادَتِكَ وَأَتَّعِنَنِي شُوقَكَ
بِلِقَائِكَ عِنَايَتِكَ وَتَرْجِيئَنِي بِعَمَلِي مِنْ مَغَامِيرِكَ مَا أَخِيَّتَنِي وَتُزَوِّجَنِي بِمَا أَيْفَقَنِي
مَا أَبْقَيْتَنِي وَأَنْ تُفَرِّجَ بَكِتَابِكَ مَذْرَبِي وَتُحَاطَّ بِتِلْكَ وَقِيلَ وَزُرِّي وَتُنَجِّنِي
أَسْأَلُكَ مِنْهُ فِي دِينِي وَدُنْيَايَ وَآخِرَتِي وَنَفْسِي وَنَفْسَ وَحْشِي بِهَذَا الْكَلَامِ الْكَلْبِيِّ وَتَنْتَهِي الْخَالِدِ بِمَا مِنْ عَمَلِهِ
كَلِمَاتُ خَلْقٍ تَهْنِئَةُ يَوْمِ الْفَتْحِ الْمُرَاجِعِينَ

منار جمعة کا پہلا خطبہ
sibtah.com

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي كَانَ تَوْحُودُ
قَبْلَ حُدُوثِ الْأَشْيَاءِ وَيَبْقَى بَعْدَ فَنَاءِ الْأَشْيَاءِ تَعُوذُ يَا ذَا وَلِيَّةٍ وَلَقَدْ جِئْتُ
وَوَسَّيْتُ كُلَّ شَيْءٍ مَتَاعِدَاةً يَا الْفَنَاءُ وَالْعَدَمُ كَمَا قَالَ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّ كُلَّ
شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ وَكُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَقَالَ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا
كَانَ وَيَبْقَى وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ سُبْحَانَ مَنْ لَا يَخْفَى
عَلَيْهِ أَحْتِلَاكُ الْغِيَاثِ وَلَا يَعْزُبُ عَنْهُ مَعَاصِيَ الْعِبَادِ فِي الْغُلُوبَاتِ
سُبْحَانَ اللَّهِ الَّذِي مِنْهُ خَلْقَةُ الْعِبَادِ وَالْمَلَكُوتُ الْمَعَادُ فَمَنْ يُعْمَلُ
مِنْهَا لَرَّةٌ خَيْرٌ أَوْ لَرَّةٌ وَ مَنْ يُعْمَلُ مِنْهَا لَرَّةٌ شَرٌّ أَوْ لَرَّةٌ لَشَهْدُ
أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ أَهْلَكَ الَّذِي لَا يَتَارَعُ فِي مُلْكِهِ وَلَا يُضَادُّ فِي جَبِّهِ
يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ بِمَا يَشَاءُ كَيْفَ يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ بِمَا
يَشَاءُ كَيْفَ يَشَاءُ تُعَذِّبُهُ الْمُسَيِّئِينَ عَذْلًا وَ عَفْوُهُ لِقَوْمٍ وَلَشَهْدُ
أَنْ مُحَمَّدًا سَيِّدُ الْمُرْسَلِينَ وَخَيْرُ الْمُبَشِّرِينَ وَالْمُنْذِرِينَ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَالْإِيمَانُ الْهُدَى الْمُهْرَجِينَ مَنْ رَكِبَ سَفِينَتَهُمْ نَجَا وَانْقَضَى
 وَمَنْ تَخَلَّفَ عَنْهَا قَبْلَ فُتُوحِ وَفُتُوحِ أَوْ صِيَتُهُمْ هَبَا اللَّهُ
 بِالْإِعْتِصَامِ بِالْمَقْوَى فَإِنَّهُ هَبْلٌ مَتِينٌ وَعُرْوَةٌ وَتَقَى وَبِمَبَادِرِكُمْ
 الْمَوْتِ قَبْلَ مَحْلُولِهِ وَإِعْدَادِ الْعَمَلِ الصَّالِحِ قَبْلَ نُزُولِهِ فَإِنَّهُ وَلَدٌ
 وَارِقٌ نَازِلٌ وَإِنْ تَفَرَّقُوا مِنْهُ أَوْ كُنْتُمْ فِي بَرْزُخٍ مَشِيدٍ اللَّهُ اللَّهُ
 عِبَادَ اللَّهِ فَإِنَّ كُلَّ مَيٍّ فِي الدُّنْيَا إِلَى تَنَاسُلٍ وَكُلَّ مَسَدٍ فِيهَا إِلَى
 التَّهَامِ فَوَاجِبَةٌ كَيْفَ هَذِهِ الْخُطْبَةُ وَإِنَّمَا نَحْنُ كَتَرَكِبُ قَوْي
 مِنْ أَهْنَاءِ السَّبِيلِ سَيُضْرَبُ عَلَيْهِمْ طَبْلُ الرَّحِيمِ لِيَرْتَحِلُونَ
 مِمَّا قَبِيلٌ وَآسَفَاءُ إِلَى مَتَى تَبْلُكُ الدُّرُودَةُ وَنَحْنُ فِي كَابِ
 بِالْبَلَاءِ مَحْمُودَةٌ وَبِالْعُدْرِ مَحْمُودَةٌ لَا كَذُومَ أَحْوَالِهَا وَلَا تَسْلَمَ
 شَرَّهَا أَلْعِيشُ فِيهَا مَذْمُومٌ وَالْأَمَانُ فِيهَا مَعْدُومٌ كَيْفَ لَا
 تَعْبَهُ وَنَ لَا أَحْوَالَكُمْ قَدْ سَلَكُوا فِي بَطُولٍ نَبْرَاجٍ سَبِيلًا وَتَقَدَّتْ
 أَجْسَادُهُمْ وَغَمِيَّتْ أَعْيَانُهُمْ أَمَدًا طَوِيلًا حَيْرَانًا لَا يَبْقَى لَكُمْ
 وَأَجْيَاءُ لَا يَتَرَوْنَ وَرَوْنٌ وَاعْتِدَابًا مِنْ بَيْتٍ وَحَدِيثًا وَمَنْزِلٍ وَحُسْنًا
 وَمَعْقُودٍ حَفَرِيَّتًا وَمَقْرُوفٍ بَيْتًا وَأَمْعِيَّتُهُ مَا اسْرَعَ الْطَلَبُ وَالْعَدْرُ
 الشَّفَرُ وَآقَدَ الدَّرَادَ وَالْفُتُوحَ إِذَا اسْلَمْنَا الْأَجْيَاءَ إِلَى الْمَلَايِكَةِ الْغُلَا
 الشُّدَادِ وَاحْدًا نَاكًا إِذَا نَقَطَ زَكْرًا عَنْ حَوَاطِرِ الْأَجْيَاءِ قَالَ قَرِيبًا
 وَكَأَلَّتِ الْخَذِيدَانُ مَحَاسِنًا وَتَصَرَّصَتِ الْأَعْمَاءُ تَلْسَاتِ السَّالُونَ قَبْلَ
 أَنْ لَا يَنْفَعَ الْبُكَاءُ وَيَسْتَغْفِرُونَ مِنَ الْخَطِيئَاتِ الَّتِي تَحُولُ بَيْنَ الْأَمْهَاتِ
 وَالْأَبَاءِ إِنَّ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ وَأَبْلَغَ الْمَوْعِظَةِ كَتَبَ اللَّهُ أَمْرًا بِاللَّهِ مِنْ
 الشَّيْطَانِ الرَّحِيمِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَالْعَفْصِ إِنَّ الْإِنْسَانَ
 كَفَى خَسْرًا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَوْ أَنَّكَ يَا نَحْسُ وَلَوْ أَنَّكَ
 بِالْعَبِيرَةِ

نماز جمعة كادوسرا خطبة

بسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله الذي لا اله الا هو الغني
 البكر يرفع قدر الذوب وف من ثواب وهو الغفور الرحيم سبحان من سبق
 رحمة منتهى و يستأيد من بالرحمة سبحان من لم يكتف لنفسه الاولون
 وسبحها وقفا من السبب نامت ولم يجازيها سبحان من لا يزل راد على معاصي
 البعاد الاكرما و جوده اذ على كثرة الذوب ان عفو و صفعا تشهد ان
 لا اله الا هو الغفور على العباد بعبود والعباد على المؤمنين بجلاله وتهد
 ان محمدا نبيه وحبيب سيد المرسلين و شفيع المؤمنين بعنه رحمة
 للعلمين صلى الله عليه وآله الذين الى سبيل الله بالحكمة والمروفة انفسه
 قادة الامم و اولياو النعم و معدن الرحمة اذ بينكم
 عبادة الله بالعبادة لما سلبنا **ما ذكركم** اذ قابله من
 الاور ارايت اثلكت ظهوزكم فانه تعالى كريم بكم
 رؤف عليكم يقبل اليسير و يعفو عن الكثير قال الله
 تعالى لا تحزنوا الحق قوبوا الى الله توبة فغفوا فسي انكم
 الله يكفر عنكم سيئاتكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها
 الانهار وقال قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا
 من رحمة الله ان الله يعفو الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم
 الا قد امركم الله في معكم كتابه بالصلوة على نبيه وحبيه
 فقال تعلما لكم و ترفقا لصفية ان الله وملائكته يصلون
 على النبي يا ايها الذين امنوا صلوا عليه وسلموا تسليما اللهم
 صل على سيد المرسلين و شفيع المؤمنين سيدنا محمد صلى الله عليه
 وآله وعلى امام المسلمين وقائد الغر المحجلين امير المؤمنين
 علي بن ابي طالب صلوات الله عليه وآله وعلى سيدنا نزار العلين

وَلَضَعَةً خَاتِمِ النَّبِيِّينَ سَيِّدَتِنَا فَاطِمَةَ بِنْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَلَيْهَا وَعَلَى الْحُسَيْنِ الْمُجْتَبَى وَالْحُسَيْنِ الشَّهِيدِ بِكَرْبَلَاءَ وَعَلَى بَنِي
 الْحُسَيْنِ وَمُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ وَجَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ وَمُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ
 وَعَلَى بَنِي مُوسَى وَمُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ وَعَلَى مُحَمَّدٍ وَالْحَسَنِ بْنِ
 عَلِيٍّ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مَوْلَانَا صَاحِبِ الزَّمَانِ
 فَاجِئِ أَقَارِبَ الْبَدْعِ وَالطُّغْيَانِ هَادِمِ بَنِيهِ الشُّرُكِ وَالنِّفَاقِ حَاصِدِ
 فُرُوعِ الْبَغْيِ وَالشِّقَاقِ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آبَائِهِ الْكَرَامِ
 مَا أَصَلَّيْتَ النَّبِيَّ وَالْإِيمَانُ اللَّهُمَّ تَجَلَّ قُرْبَهُ وَسَهَّلْ مَخْرَجَهُ وَاجْعَلْ
 لِحُلِّ نَازِلِنَا بِنُظْرَةٍ مِثْلِ إِلَيْهِ وَاجْعَلْنَا مِنَ الْمُسْتَشْهِدِينَ بِبَيْنِ
 يَدَيْهِ وَتَفْعَلْ عَلَى أَمْرَيْنَا الْمُؤْمِنَيْنِ بِمَزِيدِ التَّوَقُّفَاتِ
 وَأَزْمِ يَأْمِ الْإِثْبَالِ وَغُلِّ الْكَرَجَاتِ اللَّهُمَّ افْعَلْ بِنَا مَا أَنْتَ أَهْلُهُ
 وَلَا تَفْعَلْ بِنَا مَا أَنْتَ أَهْلُهُ بِجَاهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الْمُحِبِّينَ صَلَوَاتُ
 اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا مِنْ يَدِ كَرٍّ فَتَسْمَعَهُ الْكَرِيمُ
 إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَى وَيَنْهَى
 عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ وَ



منافیات و مبطلات نماز

جن کو قواطع نماز بھی کہا جاتا ہے ان سے مراد وہ چیزیں ہیں جن کے بجالانے یا سرزد ہو جانے سے نماز باطل ہو جاتی ہے اور وقت کے اندر اعادہ اور بعد از وقت اس کی قضا کرنی پڑتی ہے اور وہ عند التعمین آٹھ ہیں۔

اوں حدیث اکبر یا حدیث اصغر: حالت نماز میں جب اور جہاں بھی حدیث اکبر (جو موجب فصل ہوتا ہے) یا حدیث اصغر (جو موجب وضو ہوتا ہے) نماز گزار سے سرزد ہو جائے۔ خواہ عمداً ہو یا سہواً بالاتفاق اس سے نماز باطل ہو جاتی ہے کیونکہ نماز کی صحت طہارت کے ساتھ مشروط ہے اور جب طہارت ہی رخصت ہو جائے تو پھر نماز کی صحت کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا ہاں البتہ مسوس (جو مسلسل ایول کا مریض ہے) مبطلون (جو دائمی اسفل کا مریض ہے) اور زن مستغاضہ اس سے مستثنیٰ ہیں جن کی تکمیل ابواب طہارت میں گزر چکی ہے۔

دوم = کلام عمدی اگرچہ صرف دو حرفوں سے مرکب ہو۔ مثلاً عمداً کلام کہنے سے نماز باطل ہو جاتی ہے اگرچہ وہ کلام سہل اور آسان بھی ہو۔ لیکن جو کچھ اجمال و اشکال ہے وہ ایک حرفی کلام میں ہے جو باطنی ہو جیسے ”حق“ جو دینی حق سے ”امر“ کا صیغہ ہے جس کا مطلب ہے اے مخاطب بچ یا (ف) جو دینی بغی سے امر کا صیغہ ہے۔ جس کا مفہوم ہے ”اے مخاطب دفا کر“ اگر اقویٰ نہیں تو احوط یہی ہے کہ اس سے بھی نماز باطل ہو جاتی ہے بشرطیکہ مظلم کو اس کے معنی کا علم اور اس کی طرف التفات بھی ہو کیونکہ گویا ہر یہ ایک حرف ہے مگر اسناد مفید پر مشتمل ہونے کی وجہ سے اہل زبان کے نزدیک یہ کلام ہے ہاں البتہ اگر وہ ایک حرف مہمل ہو تو اس سے نماز باطل نہ ہوگی۔ اس حکم سے بناء پر مشہور دعا اور قرآن مستثنیٰ ہیں لہذا ہر جائز دعا کرنے اور قرآن پڑھنے سے نماز باطل نہیں ہوتی۔ کیونکہ نماز میں اپنے لئے اور اپنے دینی بھائیوں کیلئے دعا کرنے کے جواز پر بکثرت روایات دلالت کرتے ہیں اسی طرح بعض احادیث سے قرآن خوانی کا بھی جواز ظاہر ہوتا ہے (ذکر خدا کا بھی یہی حکم ہے) اسی طرح کھانے، پینے یا ناک صاف کرنے، پھونک مارنے اور اپنے گناہوں پر توبہ کرنے کے جواز میں کوئی اختلاف نہیں ہے (اگرچہ اس حال میں کچھ الفاظ بھی نکل جائیں) کیونکہ ایسے آدمیوں کے متعلق یہ کہا جاتا ہے کہ وہ کھانسی رہے ہیں یا پھونک مار رہے ہیں یا بھائی لے رہے ہیں یہ نہیں

کہا جاتا کہ وہ کلام کر رہے ہیں۔ اور ظاہر ہے کہ احکام کا دائرہ مدار نام پر ہوتا ہے بنا بریں کسی شخص کو اپنی طرف یا کسی اور طرف متوجہ کرنے کے لئے کھانسنے میں کوئی اشکال نہیں ہے۔ مشہور و منصور قول یہ ہے کہ سوا کلام کرنے سے نماز باطل نہیں ہوتی خواہ یہ بھول کر کلام کرے کہ وہ نماز پڑھ رہا ہے یا یہ خیال کر کے کہ وہ نماز پڑھ چکا ہے حالانکہ وہ ابھی نماز میں مشغول ہو جیسا کہ ائمہ اہل علم اور علماء اہل سنت کے کلام میں اس کی تصریح موجود ہے البتہ احوط یہ ہے کہ کمرہ و مجبور کا یہ حکم نہیں ہے لہذا اگر کوئی شخص کسی کے مجبور کرنے سے نماز میں کلام کرے۔ تو اس کو نماز کا اعادہ کرنا پڑے گا۔ واللہ العالم

اسی طرح سلام کا جواب دینے سے بھی نماز کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑتا کیونکہ اگرچہ لازمی پر سلام کرنا مکروہ ہے لیکن اگر کوئی کرے تو اس کا جواب دینا واجب ہے کیونکہ سلام کرنا سنت ہے مگر اس کا جواب اور وہ بھی بناء پر مشہور فوراً دینا واجب کفائی ہے ہاں البتہ یہ شرط ہے کہ جن لفظوں کے ساتھ سلام کرنے والا سلام کرے نماز گزار بھی جواب میں وہی الفاظ استعمال کرے۔ سلام کرنے والا سلام دینے کے وقت نمازی بھی جواب میں السلام علیکم ہی کہے اور وہ سلام دینے کے وقت یہ بھی سلام دینے کے۔ و علیٰ هذا القیاس

سیوم قبلہ سے انحراف

اس قدر اجمالاً تو بالاتفاق ثابت ہے کہ قبلہ سے انحراف بطلان نماز کا باعث ہے مگر بعض صورتوں میں نماز باطل نہیں ہوتی اس مسئلہ کی تفصیل یہ ہے کہ یہ انحراف یا تو صرف چہرہ کے ساتھ ہو گا یا تمام بدن کے ساتھ پھر یا تو یہ عموماً ہو گا یا سوا ذیل میں ان تمام شقوں کے احکام علیحدہ علیحدہ بیان کئے جاتے ہیں۔

۱۔ اگر یہ انحراف صرف منہ سے ہے (بدن سے نہیں ہے) اور ہے بھی بالکل پشت، قبلہ (بشرطیکہ ایسا ممکن ہو) تو اگر عموماً ہے تو نماز باطل ہو جائے گی اور اگر اضطراراً یا سوا ایسا ہو جائے تو بطلان میں اشکال ہے حالانکہ جڑیہ ہے کہ نماز کا اعادہ کیا جائے۔

۲۔ یہ انحراف صرف چہرہ کے ساتھ ہو اور ہو بالکل دائیں یا بائیں طرف (یعنی ہمارے ملک میں جنوب یا شمال کے وسطی نقطہ تک) تو اگر عموماً ہے تو اگرچہ مشہور بین اہل اصحاب کراہت ہے مگر احتیاط واجب یہ ہے کہ نماز کو باطل تصور کیا جائے اور اس کا اعادہ کیا جائے ہاں البتہ اگر سوا

ایسا ہو جائے تو نماز باطل نہ ہوگی۔

۳۔ یہ انحراف خواہ عمداً ہو یا سواً قبلہ کے دائیں یا بائیں آخری نقطہ کے بین بین ہو تو ظاہر یہ ہے کہ یہ انحراف صرف مکروہ ہے مصل نماز نہیں ہے۔ اور اگر یہ انحراف سارے بدن کے ساتھ ہے تو اس کی بھی چند صورتیں ہیں۔

۱۔ یہ انحراف اس حد تک ہو کہ قبلہ کی طرف پشت ہو جائے اور ہو بھی عمداً تو پھر بالاتفاق نماز باطل ہے اور اگر مذکورہ بالا صورت حال سواً پیش آئے تو اگرچہ مشہور عدم بطلان ہے۔ مگر بطلان اقویٰ نہیں تو احوط ضرور ہے۔

۲۔ یہ انحراف بدنی اور عمدی یحییٰ و سار (دائیں بائیں) کے آخری نقطہ تک ہو۔ تو اظہر یہ ہے کہ نماز باطل ہے اور اگر سواً ایسا ہو جائے تو جو کچھ احادیث اہل بیتؑ سے ظاہر ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ وقت کے اندر نماز کا اعلاہ کرنا چاہئے اور اگر وقت گزر جائے تو قضا لازم نہیں ہے اگرچہ احوط ضرور ہے۔

۳۔ یہ انحراف بدنی و عمدی یحییٰ و سار کے بین بین ہو ظاہر بھی ہے کہ اس صورت میں نماز باطل ہے کیونکہ اس پر صادق آتا ہے کہ جان بوجہ کفر قبلہ کی طرف نماز پڑھی گئی ہے اور اگر سواً ایسا ہو جائے تو اظہر یہ ہے کہ نماز صحیح ہے واللہ العالم۔

چهارم تقبیہ لگانا = تقد لگا کر ہنسنے سے بالاتفاق نماز باطل ہو جاتی ہے ہاں البتہ صرف جسم کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

پنجم دنیوی امور کیلئے رونا = مشہور بین العلماء یہ ہے (جس کی بعض روایات سے بھی تائید مزید ہوتی ہے) کہ دنیوی امور جیسے مالی یا جانی نقصان یا کسی عزیز کی موت یا مفارقت پر گریہ کرنے سے نماز باطل ہو جاتی ہے لیکن اگر یہ گریہ و بکاء جنت کے شوق یا جہنم کے خوف یا عظمت پروردگار کے تصور اور اپنے گناہوں کی بخشش کیلئے ہو تو نہ صرف یہ کہ جائز ہے بلکہ افضل ترین عبادت ہے نیز واضح رہے کہ دنیوی امور کے لئے جس گریہ سے نماز باطل ہو جاتی ہے اس سے مراد یہ ہے کہ ان دنیوی امور کو یاد کر کے گریہ کیا جائے لیکن اگر کسی جائز دنیوی مقصد کے حصول کیلئے بارگاہ ایزدی میں رو کر دعا کی جائے تو اس سے نماز باطل نہیں ہوتی۔

ششم = نماز کے کسی واجبی جزء کا عمداً کم یا زیادہ کرنا اس سے بھی بالاتفاق نماز باطل ہو جاتی

ہے۔

ہفتم۔ بخیر یعنی نماز میں ہاتھ باندھنا اس میں تو کوئی شک نہیں کہ یہ فعل فیج بعض لوگوں کی
اجازت ہے اس لئے بدعت ہے

نماز میں ہاتھ باندھنے یا کھولنے کا اسلامی فیصلہ

۱۔ منہ ان معرکوں اور اسلامی اختلافی مسائل کے ایک مسئلہ نماز میں ہاتھ باندھنے یا کھولنے
رکھنے کا بھی ہے چنانچہ تمام اہل بیت علیہم السلام اور برادرانِ اہلسنت کے امام مالک ہاتھ
کھول کر نماز پڑھتے ہیں اور اسے ہی سنت رسول بتاتے ہیں مگر امام ابو حنیفہ ثانی کے پیچھے ہاتھ
کر امام شافعی ثانی کے اوپر بیٹ پر اور امام احمد بن حنبل سینہ پر باندھ کر پڑھتے ہیں اور اسے سنت
رسول قرار دیتے ہیں۔ ابوالحسن شہرانی کا فتویٰ یہ ہے کہ خواص ہاتھ کر اور عوام کھول کر
پڑھیں اور ابن منذر کہتے ہیں۔ ”لم یثبت عن النبیؐ شئ لہو معہ۔“ یعنی اس مسئلہ میں جناب
رسولؐ خدا سے کچھ بھی ثابت نہیں ہے اس لئے نماز کو اختیار ہے کہ کھول کر پڑھے یا ہاتھ
کر (مثل الادبائع من مہذہ طبع صحیح)

حقیقت یہ ہے کہ کھلے ہاتھ نماز پڑھنا کسی ثبوت کا محتاج نہیں ہے دنیا میں آئے دنیا سے
جائے اٹھتے بیٹھتے اور سوتے جائے الفرض ہر حالت میں فطرتاً ہر آدمی کے ہاتھ کھلے ہوتے ہیں
اور اسلام

۲۔ دین فطرت (فطرت اللہ تعالیٰ فطرت الناس علیہا) اب اگر خدائے حکیم اس فطری حالت میں کوئی
تبدیلی چاہتا تو وہ حکم دیتا کہ ہاتھ باندھ کر نماز پڑھو۔ لیکن جب اس نے ایسا کوئی حکم قرآن میں
نہیں دیا تو اس سے ثابت ہوتا ہے کہ خداوند عالم اس فطری حالت کے مطابق نماز پڑھانا چاہتا
ہے باقی رہا یہ اعتراض کہ اگر خدا نے نماز میں ہاتھ باندھنے کا حکم نہیں دیا تو کھولنے کا بھی تم کہیں
حکم نہیں دیا تو اس کا جواب واضح ہے کہ جب بیشہ فطرت کے مطابق آدمی کے ہاتھ کھلے ہوتے
ہیں تو کھلے ہاتھ والے کو حکم دینا کہ ہاتھ کھول کر نماز پڑھے یہ بوجہ تحصیل حاصل ہونے کے اسی
طرح فیج اور غلط ہے جیسے کھڑے ہوئے آدمی سے کہنا کہ کھڑا ہو جائے یا بیٹھے ہوئے سے کہنا کہ
بیٹھ جائے علاوہ بریں جب تمام اہل اسلام یہ تسلیم کرتے ہیں کہ بخیر اسلام کی اتباع واجب ہے
کیونکہ رسولؐ کو بھیجے والے نے انہیں صرف خراج عقیدت وصول کرنے کے لئے نہیں بھیجا بلکہ

اور صحیح دارعنان شریعت سید المرسلین یعنی ائمہ طاہرین کی نظر اقدس میں یہ فعل قائل مذمت و نفرت ہے اور انہوں نے اس کی کافی مذمت بھی فرمائی ہے (جو کتب اربعہ وغیرہ میں مذکور ہے)

مگر کلام اس میں ہے کہ آیا یہ فعل حرام ہے یا صرف سخت مکروہ ہے اور اگر حرام ہے تو آیا پھر بطل نماز بھی ہے یا نہ۔ اس سلسلہ میں ہمارے فقہاء کرام میں اختلاف ہے۔ احتیاط واجب یہ ہے کہ اس فعل سے اجتناب کیا جائے اور ارتکاب کی صورت میں نماز کا اعادہ کیا جائے۔ (روان کلن القول بالحرمة تکلیفاً والبطلان وصحاً لا یصلو من وجد وقوة۔ واللہ العالی)

(الحاشیہ ۲۲۵)

خراج اتباع و اطاعت وصول کرنے کے لئے مجہا ہے۔ وما لولنا من رسول الا ليطاع بلفظ اللہ تو بناء برین قائل غور و فکر امر یہ ہے کہ جناب رسول ﷺ کا طریقہ کار کیا تھا؟ آیا وہ ہاتھ کھول کر نماز پڑھتے تھے یا باندھ کر؟ سو جو امر کتب فریقین کی روشنی میں پایہ ثبوت تک پہنچا ہے وہ یہ ہے کہ "تخضرت" ہمیشہ کھلے ہاتھ نماز پڑھتے تھے اور ہاتھ باندھنے کے مطلق کوئی ایک صحیح اسناد حدیث کتب اللہ صحت میں موجود نہیں ہے بلکہ اس میں ہاتھ باندھ کر نماز پڑھانے کا سرا اسلمی برادری کے دوسرے خلیفہ کے سر پر ہے (۱) چنانچہ قادی شیخ عبدالحق، لکھنؤی ج ص ۳۳۶ طبع اور میں ہے۔ عن معلان رسول اللہ کلن غنا فلم لی الصلوة وفتح بلفظ قبل اللہ، لاذ اکبر لوسلھما رواہ الطبرانی۔ یعنی جناب معلان بیان کرتے ہیں کہ جب آنحضرتؐ نماز پڑھنے کے لئے کھڑے ہوتے تو تکبیر کہتے وقت کانوں تک ہاتھ بلند کرتے اور پھر ان کو کھلا چھوڑ دیتے۔

۲۔ یعنی شرح کنز الدقائق ص ۲۵ طبع نو کشور کے حاشیہ پر یہ قول نقل کیا گیا ہے۔ "لان النبی کلن یصل کلنک وکنا اصحابہ حتی یزل الدم من رنوس اصابعہم یعنی آنحضرتؐ اور آپ کے اصحاب اس طرح ہاتھ کھول کر نماز پڑھتے تھے یہاں تک کہ انکی انگلیوں کے سروں میں خون آتا تھا۔

۳۔ مطن ابوداؤد ص ۱۰۹ میں ابن عباس سے مروی ہے کہ اگر تجھے یہ پند ہے کہ رسول خدا کی نماز دیکھے تو عبد اللہ بن زبیر کی اقتداء کر۔ اس سے معلوم ہوا کہ ابن زبیر پیغمبر کی سنت کے مطابق نماز پڑھتا تھا اب رہی یہ بات کہ وہ ہاتھ کھول کر پڑھتا تھا یا ہاتھ باندھ کر؟ تو یہ فیصلہ نیل انوار ج ۲ ص ۱۱ اور تسخیل القاری پ ۳ ص ۸۴۰ میں مذکور ہے کہ عبد اللہ بن زبیر ہاتھ کھول کر نماز پڑھتے تھے۔

ہشتم فعل کثیر کا بجا لانا

فعل کثیر کے بجالانے سے بالاتفاق نماز باطل ہو جاتی ہے ہاں فعل قلیل جیسے گزری کے بیچ درست کرنا، بن کا کھولنا یا بند کرنا، میلے تھنہ کو مضبوط باندھنا اور اس قسم کے دوسرے ہلکے پھلکے کام کرنے سے نماز باطل نہیں۔

کثرت و قلت کے معیار میں کو اختلاف ہے مگر قول لعل یہ ہے کہ ہر وہ فعل جس کے بجا مانے سے نماز کی شکل و صورت کو ہو جائے۔ اور لوگ یہ کہیں کہ فلاں فعل نماز نہیں پڑھ رہا بلکہ وہ فلاں کام کر رہا ہے تو وہ فعل کثیر ہے اور بطل نماز۔ اور جس کے کرنے سے نماز کی

بتہ حاشیہ ۳۲۶

۴۔ شیخ شہید سروردی نے بھی اپنی کتاب حوارف المعارف مطبوعہ حاشیہ ادباء العلوم غزالی ج ۳ ص ۲۰۰ میں قراہ کیا ہے کہ جناب رسول ہاتھ کھول کر نماز پڑھتے ہیں۔
اس بات کا ایک واضح اور روشن ثبوت کہ جناب رسول خدا ہاتھ کھول کر نماز پڑھتے تھے حضرت رسول کا ہاتھ کھول کر نماز پڑھنا ہے۔ والعل بیت لدی مافی البیت (گمراہ لے بہتر جانتے ہیں کہ گمراہ کیا ہے) چنانچہ علامہ وحید الزمان نے اپنی کتاب تسہیل القاری شرح بخاری ص ۳ ص ۸۳۰/۸۳۱ پر نماز میں ہاتھ باندھنے کے واجب نہ ہونے پر دلائل پیش کرتے ہوئے لکھا ہے "اگر واجب ہوتا تو اہل بیت کرام اس کو کیونکر ترک کرتے ہیں ترک دلیل ہے اس کے منت ہونے کی" پھر لکھا ہے بالجملہ امام مالک اور امام محمد باقر اور ابراہیم نخعی اور عبداللہ بن زبیر اور حسن بصری اور یسٹ بن سعد اور اورامی وغیرہم سے ارسال متقول ہے) جس دلیل سے علامہ وحید الزمان نے ہاتھ باندھنے کا واجب نہ ہونا ثابت کیا ہے کہ اگر یہ فعل واجب ہوتا تو ائمہ کرام اسے ترک نہ کرتے اسی دلیل سے ہم اس کا منت نہ ہونا ثابت کرتے ہیں کہ اگر یہ سنت رسول ہوتا تو ائمہ اہل بیت اپنے جدِ ثناء کی سنت کی بھی خلاف ورزی نہ کرتے حالانکہ ائمہ اہل بیت کا ہاتھ باندھنا تو بجائے خود وہ تو اسے تکفیر یعنی نجوسیوں کا طریقہ قرار دے رہے ہیں۔ ماحضہ ہو

تہذیب الاحکام ج ۱ ص ۸۸ من لا یحضرہ الفقیہ ج ۱ ص ۹۹ وغیرہ (منہ غنی عنہ)

صورت محذوہ ہو وہ فعل قلیل ہے جس کے بجالانے سے نماز باطل نہیں ہوتی۔ یہیں سے کھانے پینے کا مسئلہ بھی حل ہو جاتا ہے۔ یعنی اگر کوئی شخص اس طرح اثناء نماز میں روٹی کھاتا یا پانی پینا شروع کر دے کہ عرف عام میں یہی سمجھا جائے کہ فلاں شخص نماز نہیں پڑھ رہا بلکہ روٹی کھا رہا ہے تو وہ فعل کثیر ہونے کی وجہ سے مہل نماز قرار پائے گا اور اگر ایک کدوہ لقمہ نکل لے جس سے نیت نماز نہ بگڑے پائے تو فعل قلیل تصور ہو گا۔ اور اس سے نماز باطل نہ ہو گی چونکہ احادیث میں اکل و شرب کا کوئی علیحدہ امتیازی تذکرہ نہیں ہے اس واسطے اس کیسے مستقل عنوان قائم کرنے کی ضرورت نہیں بلکہ یہ اسی مذکورہ بالا عمومی عنوان میں داخل ہے واللہ اعلم بقضائے
مکروہات نماز یا وہ چیزیں جنکا حالت نماز میں ترک کرنا افضل ہے

یعنی وہ امور کہ جن کے بجالانے سے گو نماز باطل تو نہیں ہوتی البتہ اس کے اجر و ثواب میں کمی واقع ہو جاتی ہے اور وہ چند چیزیں ہیں۔

۱۔ منہ یا آنکھ سے اور اور توجہ کرنا (نہ اس حد تک جس سے نماز باطل ہو جاتی ہے) وقتہ تقدم مضید)

۲۔ لمبے بالوں کو سر کے وسط یا اگلے حصے میں گوندھ کر (جسے ہماری قوی اصطلاح میں "ہوڑا" کہتے ہیں) نماز پڑھنا یہ کراہت صرف مردوں کے ساتھ مختص ہے۔

۳۔ ڈاڑھی یا سر کے بالوں کے ساتھ بازی کرنا۔

۴۔ تھوکانا اور ناگ صاف کرنا

۵۔ انگلیوں کے بل ٹکانا (جسے پنجابی میں گنگامے ٹکانا کہتے ہیں) یہ سب امور توجہ نفس کے منافی ہیں۔

۶۔ انگڑائی لینا

۷۔ جھانک لینا کیونکہ یہ سب چیزیں سستی اور کللی کی علامات ہیں جو نماز میں مذموم ہے۔

۸۔ پیشاب، پاجنہ، اور ریح روک کر نماز پڑھنا، نیز دوسرے کا بھی یہی حکم ہے یہ امر خشوع کے خلاف ہے کیونکہ نماز کی بجائے نمازی کی توجہ اور ہو جاتی ہے۔

۹۔ دونوں پاؤں کو اس طرح باہم ملا کر رکھنا کہ گویا ان میں بیڑی پڑی ہوئی ہے۔

۱۰۔ سرین یا کمر پر ہاتھ رکھ کر کھڑا ہونا کہ یہ لاپرواہی اور بدتمیزی کی علامت ہے جو شہنشاہ عالم

کی بارگاہ کے لائق نہیں۔

۱۔ ایک ہاتھ کی انگلیوں کو دوسرے کی انگلیوں میں بچست کرنا۔

۲۔ آنکھوں کا بند کر لیتا جو غنوغی کی علامت ہے حالانکہ یہاں پوری بیدار مغزی کی ضرورت ہے۔

۳۔ بالوں میں کھسکی کرنا۔

۴۔ حدیث نفس یعنی دل میں خیالات فاسدہ کو جگہ دینا کہ اس کی وجہ سے نماز سے توجہ ہٹ جاتی ہے۔

۵۔ الفرض ہر وہ چیز نماز میں مکروہ ہے جس سے نماز گزار کے خشوع و خضوع اور توجہ میں خلل پڑے حالانکہ یہی خشوع و خضوع جسم نماز کی جان ہے۔ (کمالا مطنی علی اہل الایمان) مسئلہ نمبر ۱۱۔

نماز کو شروع کرنے کے بعد بالخصوص نماز قریضہ کو بلا کسی شدید عذر یا دنیوی ضرورت کے توڑنا جائز نہیں ہے۔ لہذا روایات پیشوا میں وارد ہیں کہ نماز کی تعلیم ہجیرۃ الاحرام اور تحلیل اسلام ہے البتہ ضرورت کی بات اور ہے کیونکہ ”الغیورۃ“ ”تجۃ المہذورات“ ”کمالا مطنی علی المصنوعات“ من المملۃ وکلمات

نماز میں واقع شدہ خلل کا بیان اور اسکے احکام؟

نماز میں جو خلل واقع ہوتا ہے وہ تین اہل سے خلل میں ہے۔ (۱) یا تو عمداً واقع ہوگا۔ (۲) یا سہواً اور (۳) یا بوجہ شک؟ چونکہ ہر قسم کے احکام الگ الگ ہیں اس لئے ہم سب کا علیحدہ علیحدہ ذکر کرتے ہیں تاکہ حقیقت حال بالکل واضح و افکار ہو جائے۔

خلل عمدی کے احکام

سو واضح ہو کہ جو قصص عمداً (جان بوجہ کہ نماز کے کسی واجب (رکعت یا غیر رکعتی) جزء کو بوجھائے یا گھٹائے یا اس کی نیت کو تبدیل کرے یا اس کے شرائط کو ترک کرے بہر حال اس سے بالاتفاق نماز باطل ہو جاتی ہے وہ واضح۔

خلل سہوی کے احکام

اور اگر یہ خلل سہواً واقع ہوا ہے تو اس کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) اس کا تعلق یا تو شرائط نماز

سے ہو گا۔ (۲) یا اجزاء سے اور ان سے پھر آگے متعدد صورتیں پیدا ہوتی ہیں کیونکہ پہلی قسم میں وہ شرائط یا قوار قسم وقت قبلہ اور طہارت ہوں گے یا دوسرے عام شرائط اور دوسری قسم میں وہ جز نماز یا تو پوری رکعت ہوگی یا رکعت کا کچھ حصہ؟ پھر وہ حصہ یا تو بناء پر تقسیم مشہور رکن ہو گا یا غیر رکن۔ ذیل میں ان تمام صورتوں کے ترتیب وار احکام بیان کئے جاتے ہیں۔
دعویٰ حنفی

اگر وہ شرائط جن کو سوا ترک کیا گیا ہے (کیونکہ شرائط میں زیادتی کا تصور نہیں ہو سکتا یعنی سوا وقت سے پہلے یا خلاف قبلہ یا بے طہارت نماز پڑھی گئی ہے) تو نماز باطل ہے۔
(۲) اور اگر دوسرے شرائط ہیں جیسے ترتیب یا مکان و لباس سے متعلقہ شرائط تو اس صورت میں نماز صحیح ہے اور دوسری قسم میں (۱) اگر وہ جزء نماز پوری رکعت ہے تو اس کی زیادتی سے نماز باطل ہو جاتی ہے کیونکہ اس طرح کئی ارکان کی زیادتی لازم آتی ہے مگر ایک رکعت کی کمی واقع ہو جائے تو اس کا بھی یہی حکم ہے جبکہ تدارک ممکن نہ ہو اور اگر تدارک ممکن ہو کیونکہ سب سے کئی ارکان کی کمی واقع ہو جاتی ہے اور اگر بھی لیا جائے جیسے سب سے پہلے اس احتیاط نماز بجا لانے سے پہلے حکم ہو جائے کہ ایک رکعت رہ گئی ہے تو انھہ کرچہ تک وہ رکعت پڑھی جاسکتی ہے لہذا اگر پڑھ لی جائے تو نماز صحیح تصور ہوگی اور اگر وہ سو جزء رکعت کے متعلق ہے اور وہ جزء رکن ہے جیسے رکوع یا دو سجدے تو بناء پر مشہور اس کا حکم پوری رکعت والا ہے اس کی زیادتی سے اور کمی سے بھی جبکہ اس کا تدارک نہ ہو سکتا ہو یا اگر ہو سکتا تھا مگر نہ کیا گیا ہو تو اس سے نماز باطل ہو جائے گی اور اگر تدارک ہو سکتا ہو اور کر بھی لیا جائے تو نماز صحیح ہوگی۔ مثلاً اگر کوئی جزء (رکن یا غیر رکن) رہ جائے تو جب تک اس کا مکمل باقی ہے تو اس کو بجا کر تدارک کیا جاسکتا ہے مثلاً رکوع رہ گیا ہے تو وہ کیا جاسکتا ہے قرأت رہ گئی ہے تو پڑھی جاسکتی ہے اور اگر سجدے رہ گئے ہیں تو کئے جاسکتے ہیں البتہ جب تدارک کا محل گزر جائے تو پھر تدارک نہیں ہو سکتا۔

تجاوز محل کی صورتیں

اور یہ تجاوز از محل تین طرح تصور ہو سکتا ہے (۱) دوسرے رکن میں داخل ہو جانے سے جیسے قرأت رہ جائے اور نماز گزار رکوع میں چلا جائے یا رکوع رہ جائے اور وہ سجدہ میں

داخل ہو جائے۔ (۲) سلام پھرنے سے جیسے دو سجدے رہ جائیں اور نمازی تشدد کے بعد سلام پھیر دے۔ (۳) یا وہ فعل گزر جائے جس میں اس ترک شدہ چیز کو بجالانا تھا جیسے کوئی شخص ذکر رکوع و سجود یا ان میں طہائیت کرنا بھول جائے اور رکوع و سجود سے سر اٹھانے کے بعد یاد آئے لہذا اس آخری شق (تدارک نہ کر سکنے کی صورت میں) اگر وہ ترک شدہ جزء واجب رکعتی ہے جیسے رکوع و سجود وغیرہ تو پھر بناء پر مشہور نماز باطل ہے۔

واجب غیر رکعتی کے ترک کرنے کی صورتیں

اور اگر واجب غیر رکعتی ہے تو پھر نماز باطل تو نہیں ہوتی۔

۱۔ مگر کیسے تدارک کی ضرورت نہیں پڑتی اور کیسے نماز کی صحت کو بحال رکھنے کے لئے تدارک کرنا پڑتا ہے۔

۲۔ اور یہ تدارک کیسے تو صرف اس فوت شدہ جزء کو بجالانے سے کرنا پڑتا ہے۔

۳۔ کیسے صرف دو سجدے سو کے کرنے پڑتے ہیں۔

۴۔ اور کیسے یہ ہمارا کام کرنے والے ہیں تدارک نماز صحیح ہوئی ہے۔ (۱) پھر چار صورتیں ہو گئیں اس اجمال کی بظہر ضرورت تفصیل یہ ہے۔

۱۔ پہلی صورت جہاں تدارک کے بغیر نماز صحیح ہے جیسے قرأت ذکر رکوع و سجود یا ان میں طہائیت وغیرہ رہ جائیں اور تدارک کا فعل گزر جائے (جس کی لوہر وضاحت کی جا چکی ہے) تو نماز بلا تدارک اور بلا سجدہ سو درست ہے (اگرچہ بعد ازیں بیان کیا جائے گا کہ غیر مبطل ہر کی یا زیادتی کے لئے بھی سجدہ سوا حوط ہے)

۲۔ دوسری صورت جہاں صرف فوت شدہ جزء کو بجالانا پڑتا ہے مگر سجدہ سو نہیں کرنا پڑتا جیسے کوئی سورہ حمد سوا چھوڑ کر دوسری سورہ شروع کر دے اور اس کے تمام کرنے کے بعد یا اثناء میں سورہ حمد چھوڑنے کا علم ہو جائے۔ تو سورہ فاتحہ پڑھے گا اور اس کے بعد دوسری کوئی سورہ پڑھے گا (اگرچہ اسی سورہ کا دوبارہ پڑھنا حوط ہے جو پہلے پڑھی تھی) یا جیسے کسی شخص سے ایک سجدہ سوا رہ جائے اور اس کے بعد والی رکعت کے رکوع سے پہلے یاد آجائے تو بلا تعلق اور بناء پر مشہور اگر دو سجدے رہ جائیں تو ان کا بھی یہی حکم ہے یعنی واپس لوٹ کر ان کو بجالایا جائے گا اور یہاں بھی ان ترک شدہ سجدوں کی وجہ سے سجدہ سو واجب نہیں ہے اگرچہ قیوم و قرأت

بے جا کے لئے سجدہ احوط ہے جیسا کہ اس کی تفصیل آری ہے ہاں البتہ دونوں سجدوں کی صورت میں احوط استحبائی یہ ہے کہ مذکورہ بالا ترتیب کے مطابق عمل کر کے نماز کو تمام کرے اور پھر اعادہ بھی کرے اور یہی حکم تشدد کا ہے جبکہ سوا" رہ جائے اور رکوع سے پہلے یاد جائے اور اگر صرف ایک سجدہ رہ جانے کی صورت میں رکوع کے درمیان یا اس کے بعد یاد آئے۔ تو بناء بر تحقیق بعض محققین نماز کے سلام کے بعد صرف اس فوت شدہ سجدہ کی قضا لازم ہے سجدہ سوا لازم نہیں (دہو الظاہر من بعض الاخبار)

۳۔ تیسری صورت جہاں صرف دو سجدے سو کے کرنے پڑتے ہیں جیسے سوا" تشدد رہ جائے اور رکوع کے درمیان یا رکوع کے بعد یاد آئے تو اگرچہ مشہور فقہاء اور سجدہ سو ہے مگر بعض فقہاء محققین کی تحقیق کے مطابق (دہو الظاہر من الاخبار) صرف دو سجدہ سو کرنے پڑیں گے۔ اسی طرح بناء بر احتیاط ہر غیر مبطل کی یا زیادتی کے لئے سجدہ سو کرنا چاہئے جیسے سوا" ترک شدہ قرات اور ذکر رکوع و سجدہ وغیرہ۔

۴۔ چوتھی صورت جہاں فوت شدہ جزء کی قضا کے ساتھ ساتھ دو سجدہ سو بھی کرنے پڑتے ہیں وہ بناء بر مشہور دہو یا" اور دیگر بعض فقہاء کی طرح ہمارے نزدیک احتیاطاً ایک سجدہ اور تشدد کے سوا" رہ جانے کی صورت ہے جبکہ رکوع میں جانے کے بعد یا رکوع کے بعد یاد آئیں تو ان کی قضا اور دو سجدہ سو ہر دو بجالانے چاہیں یعنی پہلے قضا اور پھر سجدہ سو۔

موجبات سجدہ سو

یعنی کن کن چیزوں کی وجہ سے سجدہ سو واجب ہوتا ہے؟ اس میں شدید اختلاف ہے بعض نے دو بعض نے تین بعض نے پانچ بعض نے سات اور بعض نے نو چیزوں کے نام گنوائے ہیں جو کچھ آئمہ اطہارؑ کے روایات اور علماء اہل ارث کی تحقیقات سے مستفاد ہوتا ہے اس کا حاصل ذیل میں درج کیا جاتا ہے۔

۱۔ نماز میں سوا" کلام کرنا۔ اسی تفصیل کے ساتھ جو مبطلات نماز میں بیان ہو چکی ہے فرق اس قدر ہے کہ کلام حمدی موجب بطلان ہے اور کلام سووی باعث سجدہ۔

۲۔ سلام بے جا یعنی جہاں سلام نہ پھیرنا ہو جیسے تین یا چار رکعتی نماز میں کوئی شخص سوا" دوسری رکعت میں سلام پھیر دے تو مشہور یہ ہے کہ یہاں سجدہ سو واجب ہے مگر اس کے

تشمہ پڑھ کر سلام پھیرے۔ تشمہ خفیف یہ ہے۔ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَالشَّهَادَةُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللّٰهِ
 اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ اَرْجُوْهُ تَشْمَةً مَّجْبٰی اِجْزَاء
 کے بغیر پڑھا جائے۔

سجدہ سو کے احکام

مسئلہ ۱۔ مشہور و منصور قول یہ ہے کہ یہ سجدہ ہائے سو خواہ کسی کی وجہ سے ہوں یا نوداتی کی
 وجہ سے ان کا محل نماز کا سلام پھیرنے کے بعد ہے۔

مسئلہ ۲۔ اگرچہ فقہاء میں اس بات کی شرت ہے کہ ان ہر دو سجدوں میں تکبیر کہنا مستحب ہے
 مگر اس استنباب پر کوئی قائل اطمینان دہیل نہیں ہے واللہ اعلم۔

مسئلہ ۳۔ سجدہ سو میں تشمہ اور سلام واجب ہے۔

مسئلہ ۴۔ اظہر یہ ہے کہ سجدہ میں ذکر واجب ہے اور بناء بر احتیاط واجب اسی مخصوص ذکر پر
 اکتفا کیا جائے جو اوپر مذکور ہے۔

مسئلہ ۵۔ احتیاط واجب ہے کہ سجدہ سو کے بعد پڑھائی یا پڑھائی کے بعد پڑھائی
 السجود پر رکھی جائے بلکہ اس میں نماز کے سجدہ والے تمام شرائط کو ملحوظ رکھا جائے۔

مسئلہ ۶۔ مشہور بین الفقہاء یہ ہے کہ سجدہ سو کا وجوب فوری ہے یعنی نماز کا سلام پھیرنے کے
 بعد فوراً منافیات نماز بجالانے سے پہلے کیا جائے وہو الا حوط۔

مسئلہ ۷۔ چونکہ یہ سجدہ جزء نماز نہیں بلکہ الگ ایک مستقل واجب ہے اس لئے اس کو فوراً

بجانہ مانے سے بلکہ اس کے بالکل ترک کر دینے سے بھی نماز باطل نہیں ہوتی زیادہ سے زیادہ یہ
 کہ وہ شخص جب تک انہیں بجا نہیں لائے گا مشغول للذمہ رہے گا اگرچہ مدت دراز گزر جائے۔

مسئلہ ۸۔ اس میں اختلاف ہے کہ اگر اسباب سجدہ متعدد ہوں تو آیا سجدے بھی متعدد ہوں گے
 یا نہ؟ احتیاط واجب یہ ہے کہ تعدد اسباب کے ساتھ سجدے بھی متعدد کئے جائیں خواہ اسباب

ایک جنس سے ہوں یا مختلف اجناس سے۔

مسئلہ ۹۔ جہاں جہاں فوت شدہ اجزاء کی قضا اور سجدہ سو ہر دو واجب ہیں وہاں ترتیب کا لحاظ
 رکھنا ضروری ہے یعنی پہلے فوت شدہ جزء کی قضا کی جائے پھر سجدہ سو ادا کیا جائے۔ بلکہ اولیٰ یہ

ہے کہ جہاں سجدہ کے اسباب متعدد ہوں سجدہ میں اس بات کا خیال رکھا جائے کہ پہلے کون سا

سبب سرزد ہوا ہے؟ لہذا پہلے اس کے لئے کیا جائے۔

مسئلہ ۷۔ نوافل میں سجدہ سو نہیں ہے۔

شک والے خلل کے احکام

شک کی وجہ سے نماز میں جو خلل واقع ہوتا ہے اس کی چار قسمیں ہیں۔ (۱) کیونکہ اس شک کا تعلق یا تو اس نماز کے ساتھ ہو گا۔ (۲) یا اس کے شرائط کے ساتھ۔ (۳) یا اس کے اجزاء کے ساتھ۔ (۴) اور یا اس کی رکعات کے ساتھ ہو گا ہر ایک قسم کے احکام جدا جدا ہیں وہی حنف۔

۱۔ سو اگر یہ شک اصل نماز کے حعلق ہے کہ پڑھی ہے یا نہ؟ تو اگر نماز کا وقت باقی ہے اگرچہ مقدار ایک رکعت کے ہی کیوں نہ ہو تو اس کا پڑھنا واجب ہے اور اگر وقت نماز گزر جانے کے بعد یہ شک پڑے تو اس کی کوئی پروا نہیں کرنا چاہئے بلکہ یہی سمجھنا چاہئے کہ نماز پڑھی جا چکی ہے اور اگر ایک رکعت سے کثرت وقت باقی ہے تو اس کا حکم بھی شک بعد از وقت والا مشور ہو گا۔

۲۔ اور اگر وہ شک شرائط نماز کے حعلق ہے تو حقیقت حال تمن حال سے خالی نہیں۔

۱۔ یا تو یہ تو شک نماز شروع کرنے سے پہلے پڑے گا۔ (۲) یا حالت نماز میں (۳) یا نماز سے فراغت کے بعد پہلی دونوں صورتوں میں ان شرائط کا حاصل کرنا ضروری ہے اور تیسری صورت میں یعنی اگر یہ شک بعد از نماز پڑا ہے تو اس کی پروا نہیں کرنا چاہئے۔

۳۔ اور اگر یہ شک اجزاء و افضل نماز کے حعلق ہے تو اس کی دو صورتیں ہیں۔

۱۔ یا تو یہ شک محل تدارک کے اندر ہو گا۔ (۲) یا اس سے تجاوز کر جانے کے بعد لہذا اگر تدارک کا محل باقی ہے تو پھر اس جز اور فصل کا بجالاتا واجب ہے اور اگر محل تدارک کے گزر جانے کے بعد شک پڑا ہے تو پھر اس کی طرف التفات نہیں کرنا چاہئے۔ بلکہ نماز کو جاری رکھ کر ختم کرنا چاہئے۔

تکیات میں محل تدارک سے تجاوز کی وضاحت

باقی رہی محل تدارک سے تجاوز کی وضاحت کہ اس کا مفہوم کیا ہے؟ تو اس کے حعلق واضح ہو کہ خلل سووی اور خلل شکی کے محل تجاوز میں قدرے اختلاف ہے پہلی قسم کی وضاحت

تو ظل سہوی کے ضمن میں کر دی گئی ہے اب یہاں شک والے تجاوز علی کی وضاحت کی جاتی ہے گو اس میں فقہاء کے درمیان قدرے اختلاف ہے مگر اشرود اظہر قول یہ ہے کہ نماز کے واجبی اجزاء احوال (جو کہ مشہور و معلوم ہیں) میں سے اگر کسی فعل میں اس وقت شک پڑے جب کہ نمازی اس فعل کے بعد والے فعل میں داخل ہو جائے مثلاً ”تکبیرۃ الاحرام میں اس وقت شک پڑے جب کہ سورہ فاتحہ میں مشغول ہو اور سورہ حمد میں اس وقت شک لاحق ہو جبکہ نماز گزار رکوع میں چلا جائے رکوع میں اس وقت شک پیدا ہو جب کہ سجدہ میں سر رکھ دے اور سجدہ کے حلق اس وقت جملائے شک ہو جبکہ تشہد شروع کر دے تو ان تمام صورتوں میں شک ناقابل توجہ ہوتا ہے بلکہ یہی تصور کرنا چاہئے کہ وہ مشکوک فعل بجایا جا چکا ہے یا نہیں دوسرے فعل کے مقدمات میں داخل ہوتا اس فعل میں داخل ہونا تصور نہ ہوگا۔ لہذا اگر سجدہ میں جھکتے وقت شک پڑ جائے کہ رکوع کیا ہے یا نہ؟ یا سجدے کے بعد اٹھتے وقت شک پڑ جائے کہ سجدہ کیا ہے یا نہ؟ تو اس مشکوک فعل کا بجالانا واجب ہو گا واللہ العالم۔

کیات نماز کا بیان

۱۔ اور اگر یہ شک نماز کی رکعات کے حلق ہے تو اس کی تیس تیس ہیں چہ شک ناقابل اعتبار ہیں جن سے نماز کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ آٹھ بدل نماز میں جن سے نماز باطل ہو جاتی ہے اور نو شک ایسے ہیں جن کا تدارک ہو سکتا ہے اور ان کا تدارک کرنے سے نماز صحیح ہو سکتی ہے جنکی ترتیب وار تفصیل درج ذیل ہے۔

نا قابل توجہ چھ شک

نا قابل توجہ چھ شک یہ ہیں۔

۱۔ شک بعد از تجاوز علی تدارک جس کی تفصیل ابھی اوپر گزر چکی ہے۔

۲۔ شک بعد از سلام کہ نماز پوری پڑھی ہے یا لمحوہ؟ رکعتیں مکمل پڑھی ہیں یا ناقص الغرض صحیح نماز پڑھی ہے یا غلط؟ ان تمام صورتوں میں یہی سمجھا جائے گا کہ نماز صحیح پڑھی گئی ہے اور اس شک کو کالعدم تصور کیا جائے گا۔

۳۔ شک بعد از وقت کہ آیا نماز پڑھی ہے یا نہ؟ اور اگر پڑھی ہے تو صحیح پڑھی ہے یا غلط؟ اس شک کی بھی کوئی پروا نہیں کی جائے گی اور یہی سمجھا جائے گا کہ نماز پڑھی ہے اور پڑھی بھی

صحیح ہے۔

۳۔ شک کثیرا شک یعنی جس شخص کو کثرت شک پڑتا ہے اس کو بھی اپنے اس شک کا اعتبار نہیں کرنا چاہئے اب رہی اس بات کی تحقیق کہ اس کثرت شک کا معیار کیا ہے؟ کثیرا شک کون ہے؟ تو اس کا صحیح معیار عرف عام ہے جس شخص کو اس قدر کثرت سے شک پڑتے ہوں کہ عرف عام میں اسے کثیرا شک کہا جائے بس وہ کثیرا شک متصور ہو گا۔

کیونکہ احکام شریعہ کے موضوعات خارجیہ کی تحقیق و تفتیش کرنا عرف عام یا عرف خاص کا کام ہے مثلاً "شریعت کا کام یہ ہے کہ یہ بتائے کہ خنا (راگ) حرام ہے اب رہی یہ بات کہ خنا کیا چیز ہے؟ اس کی تحقیق عرف خاص (کانے بجانے والا گروہ) کرے گا یا شریعت لے کر ہے کہ شراب حرام ہے اب شراب کی تحقیق عرف خاص (شرابخوار طبقہ) کرے گا۔ وعلیٰ ہذا القیاس

ہاں البتہ ہمارے متعلقہ موضوع کے سلسلے میں ایک حدیث ملتی ہے جس کے معنی میں فی الجملہ اجمال ہے اس میں کثرت شک کا معیار یہ قرار دیا گیا ہے کہ جس شخص کو ایک ایک نماز میں تین تین بار شک پڑتا ہو۔ یا جس شخص سے تین نمازیں بغیر شک نہ پڑیں جائیں (واللہ فی القرب)

تاہم کثرت شک کا مرض زائل اس طرح ہو گا کہ مسلسل تین نمازوں میں اسے کوئی شک نہ پڑے۔

۵۔ شک اہم و ماہوم = اگر ہشت نماز کو شک پڑے مگر مقتدی اپنے یقین پر قائم ہوں یا اس کے برعکس مقتدیوں کو شک لاحق ہو اور ہشت نماز اپنے یقین پر قائم ہو۔ تو جس فرق کو شک پڑ جائے اسے اپنے شک کی پروا نہیں کرنی چاہئے بلکہ دوسرے کے یقین کی طرف رجوع کر کے اپنے شک کا ازالہ کرنا چاہئے اس کی مزید وضاحت نماز باجماعت کے بیان میں کی جائے گی۔ انشاء اللہ

۶۔ شک در نماز غیر واجب = واجب نماز میں سو اور شک کے جو احکام بیان کئے گئے ہیں مستثنیٰ نمازیں اس سے مستثنیٰ ہیں نہ ان میں سجدہ سو ہے اور نہ ان میں تکبیات والے احکام جاری ہوتے ہیں۔ (جو ذیل میں آرہے ہیں کہ بعض صورتوں میں نماز باطل ہو جاتی ہے اور بعض میں مذراک کرنا پڑتا ہے) بلکہ ان کا حکم یہ ہے کہ جب بھی ان میں رکعتوں کے متعلق شک پڑے

جائے۔ تو نمازی کو اختیار ہے کہ خواہ اقل پر بنا رکھے یا اکثر پر بنا رکھ کر نماز ختم کرے اگرچہ اقل پر بنا رکھنا افضل ہے۔

تھک گئیاں مبطلہ

۱۔ آٹھ شک جن سے نماز باطل ہو جاتی ہے یہ ہیں۔ (۱) دو رکعتی واجب نماز (خواہ بدستور رکعتی ہو جیسے نماز صبح نماز جمعہ اور نماز آیات یا باعرض جیسے نماز مسافر میں جہاں بھی رکعتوں میں شک پڑ جائے نماز باطل ہو جاتی ہے۔

۲۔ تین رکعتی واجب نماز جیسے نماز مغرب کی رکعتوں میں شک واقع ہو جائے۔

۳۔ چار رکعتی واجب نماز کی رکعتوں میں اس طرح شک پڑے کہ شک کی ایک طرف پہلی رکعت ہو جیسے یہ پہلی رکعت ہے یا دوسری پہلی ہے یا تیسری پہلی ہے چوتھی دھنڈا

۴۔ چار رکعتی واجب نماز میں دوسرا سجدہ مکمل کرنے سے پہلے شک پڑ جائے کہ یہ دوسری رکعت ہے یا تیسری دوسری ہے یا چوتھی کیونکہ تکمیل سجدہ تین سے پہلے اس شک کی بازگشت پہلی رکعت کی طرف ہو جاتی ہے۔

۵۔ چار رکعتی نماز کی دوسری اور پانچویں میں شک پڑ جائے کہ دوسری ہے یا پانچویں۔ خواہ تکمیل سجدہ تین سے پہلے ہو یا بعد اس سے بھی نماز باطل ہو جاتی ہے۔

۶۔ چار رکعتی نماز کی دوسری تیسری اور پانچویں میں شک پڑ جائے کہ دوسری ہے یا تیسری ہے یا پانچویں۔

۷۔ چار رکعتی نماز میں شک کی ایک طرف چھٹی رکعت ہو وہاں بھی اکثر نماز کا بطلان ہے جیسے تیسری اور چھٹی رکعت میں یا چوتھی اور چھٹی رکعت میں شک پڑ جائے کیونکہ اس کے متعلق کوئی نص موجود نہیں ہے۔ اگرچہ احتیاط یہ ہے کہ اگر یہ شک (چوتھی اور چھٹی میں) سجدہ تین کی تکمیل کے بعد پڑے تو اس نماز کو مکمل کر کے چار اور پانچ کے درمیان والے شک کا پہلے تدارک کیا جائے یعنی دو سجدے سو کے بجلائے جائیں اور بعد ازاں نماز کا اعادہ کیا جائے۔

۸۔ چار رکعتی نماز کی ————— رکعتوں میں اس طرح شک پڑے کہ نمازی پاور گل ہو کر رہ جائے یعنی اسے پتہ ہی نہ چلے کہ کتنی رکعتیں پڑھی ہیں اور کتنی باقی ہیں؟

فائدہ ۱۔ اگر وہ ہے کہ یہ کسی شخص کو تھا۔ پڑے تو تھک دے دیر ضرور فکر کرے اگر اس طرح شک نمازی پھر جائے تو یہاں پر پھر مذکورہ بالا یا بعد ازاں آنے والے احکام شک پر عمل در آمد کرے۔ تاہم

وہ نو عدد نگیات نماز جو صحیح ہیں یعنی ان کی وجہ سے نماز باطل نہیں ہوتی۔ بلکہ قابل تدارک ہوتی ہے یہ ہیں نیز غلطی نہ رہے کہ یہ تمام شکوک چار رکعتی نماز سے متعلق ہیں۔

۱۔ دوسرے سجدہ سے سر اٹھانے کے بعد شک پڑ جائے کہ یہ دوسری رکعت پڑھی ہے یا تیسری اس صورت میں حکم یہ ہے کہ تین پر بنا رکھ کر (یعنی اسے تین تصور کر کے) ایک رکعت (چوتھی) اور پڑھ کے نماز کو مکمل کرے اور سلام کے بعد ایک رکعت نماز احتیاط کھڑے ہو کر یا دو رکعت بیٹھ کر پڑھے۔

۲۔ دوسرے سجدہ سے سر اٹھانے کے بعد دو اور چار میں شک پڑ جائے کہ یہ دوسری رکعت تھی یا چوتھی تو چار پر بنا رکھ کر اور تیسرے پڑھ کے نماز کو ختم کرے اور بعد ازاں کھڑے ہو کر دو رکعت نماز احتیاط پڑھے۔

۳۔ دوسرے سجدہ سے سر اٹھانے کے بعد دو تین اور چار میں شک پڑ جائے تو چار پر بنا رکھ کر نماز کو ختم کرے اور سلام کے بعد پہلے دو رکعت نماز احتیاط کھڑے ہو کر بعد ازاں دو رکعت بیٹھ کر پڑھے۔

۴۔ دوسرے سجدہ سے سر اٹھانے کے بعد چار یا پانچ میں شک پڑ جائے تو چار رکعت پر بنا رکھ کر نماز کو ختم کرے پھر سلام کے بعد دو سجدہ سو کرے۔

توضیح

ان چاروں مقامات پر جہاں جہاں دوسرے سجدہ سے سر اٹھانے کا ذکر ہے اگر وہاں دوسرے سجدہ کا ذکر مکمل کرنے کے بعد اور سر اٹھانے سے پہلے یہ شک پڑ جائے تو بھی بناء بر اقویٰ اس کا حکم بھی وہی ہے جو سر اٹھانے کے بعد والے شک کا ہے جو اوپر مذکور ہے ہاں البتہ اگر پہلے سجدہ کے بعد اور دوسرے سجدہ کے واجب ذکر کرنے سے پہلے یہ شک پڑ جائے تو احتیاط واجب یہ ہے کہ بدستور مذکور عمل کرنے کے بعد نماز کا اعلاہ بھی کیا جائے اور بناء بر احتیاط مستحبی دوسرے سجدہ کا ذکر مکمل کرنے اور سر اٹھانے سے پہلے شک کی صورت میں بھی ایسا ہی کرنا چاہئے۔ واللہ اعلم

۵۔ تین و چار رکعت کے درمیان جہاں اور جس حالت میں بھی شک پڑ جائے چار پر بنا رکھ کر نماز کو ختم کرے اور بعد از سلام ایک رکعت نماز احتیاط کھڑے ہو کر یا دو رکعت بیٹھ کر پڑھے۔

تکمل ازیں سجدہ سو کے موجب میں بیان ہو چکا ہے کہ اس صورت میں غور کرنے کے بعد

اگرچہ تہی رکعت کا عن غائب حاصل ہو جائے تو بدستور سابق چار پر بنا رکھ کر نماز کو تمام کرے

اور بعد سلام دو سجدہ سو کرے فراج

۶۔ چار اور پانچ رکعت میں شک پڑ جائے تو تشہد پڑھ کر نماز کو ختم کرے اور سلام کے بعد دو سجدہ سو کرے اور بتایہ مشہور بین المتاخرین اگر یہی شک حالت قیام میں پڑے تو فوراً بیٹھ کر دوبارہ تشہد پڑھ کر نماز کو ختم کرے اور بعد ازاں ایک رکعت نماز احتیاط کھڑے ہو کر یا دو رکعت بیٹھ کر پڑھے۔ غلطی نہ رہے کہ یہ چھ صورتیں منصوص ہیں احادیث میں ان کا خصوصی تذکرہ اور ان کے احکام مذکور ہیں۔

۷۔ تین چار اور پانچ میں شک پڑ جائے یہ صورت دراصل دو منصوص شکوں پر مشتمل ہے۔ (تین چار اور چار و پانچ کے درمیان شک) لہذا انہی شکوک والے احکام یہاں نافذ ہوں گے۔ یعنی چار پر بنا رکھ کر نماز کو تمام کرے اور اس کے بعد ایک رکعت نماز احتیاط کھڑے ہو کر یا دو رکعت بیٹھ کر پڑھے اور پھر دو سجدہ سو کرے۔

مگر متاخرین کی لغتی کتاب میں اس شک کا تذکرہ جبکہ قیام کی حالت میں پڑے یہ مذکور ہے کہ بیٹھ کر تشہد پڑھے اور نماز کو ختم کرے اور اس کے بعد پہلے دو رکعت نماز احتیاط کھڑے ہو کر پھر دو رکعت بیٹھ کر پڑھے۔ اس طرح اس شک کی دو تین اور چار والے شک کی طرف بازگشت ہو جائے گی۔ تاہم جو حکم ابھی اوپر بیان کیا گیا ہے وہ اس صورت کے ساتھ مخصوص ہوگا کہ جب دو سجدوں کے بعد یہ شک پڑے۔

۸۔ دو چار اور پانچ کے درمیان شک پڑ جائے یہ بھی دو منصوص شکوں پر مشتمل ہے (دو چار اور چار پانچ کے درمیان شک) لہذا وہی حکم یہاں جاری ہوگا۔ یعنی چار پر بنا رکھ کر نماز ختم کرے اس کے بعد دو رکعت نماز احتیاط کھڑے ہو کر پڑھے اور اس کے بعد دو سجدہ سو بھی کرے۔

۹۔ دو تین چار اور پانچ کے درمیان شک پڑ جائے یہ صورت بھی دو منصوص شکوں (دو تین اور چار کے درمیان اور چار و پانچ کے درمیان شک) پر مشتمل ہے۔ لہذا انہی کا حکم یہاں بھی نافذ الصل ہوگا۔ لہذا چار پر بنا رکھ کر سلام پھیرے۔ بعد ازاں پہلے دو رکعت نماز احتیاط کھڑے ہو کر پھر دو رکعت بیٹھ کر پڑھے۔ بعد ازاں دو سجدہ سو ادا کرے۔ واللہ اعلم۔

نماز احتیاط کی کیفیت

نیت کر کے اور پھر احتیاط و جہلی تکبیرۃ الاحرام کہہ کر نماز احتیاط شروع کرے اور صرف سورہ فاتحہ پڑھ کر رکوع و سجود کرے پس اگر صرف ایک رکعت ہے تو دوسرے سجدہ کے بعد تشهد پڑھ کر نماز ختم کرے اور اگر دو رکعت ہے تو دوسرے سجدہ کے بعد اٹھ کر دوسری رکعت بجا لائے اور پھر سجدہ کے بعد تشهد پڑھ کر ختم کرے۔

احکام و مسائل

مسئلہ ۱۔ نماز احتیاط میں وہی شرائط معتبر ہیں جو واجبی نمازوں میں معتبر ہیں۔

مسئلہ ۲۔ نماز احتیاط میں دوسری سورہ اور قنوت نہیں ہے اور نہ آذان و اقامت ہے۔

مسئلہ ۳۔ احتیاط یہ ہے کہ اسے اخفات سے بچا جائے۔

مسئلہ ۴۔ اس کا مقام بعد از سلام ہے۔

مسئلہ ۵۔ بخاری مشہور اس کا وجوب فوری ہے۔

مسئلہ ۶۔ اگرچہ اہل ہدیہ ہے کہ نماز احتیاط سے قبل اگر منائیات نماز از ختم کلام و حدث وغیرہ

سرزد ہو جائیں تب بھی نماز باطل نہیں ہوتی اور بعد از طہارت نماز احتیاط پڑھی جاسکتی ہے۔ (الانہ)

واجب مستقل بواسطہ لا جزء من الصلوۃ لیکن احتیاط و جہلی یہ ہے کہ اس صورت میں نماز

احتیاط کے بعد اصل نماز کا اعادہ بھی کیا جائے۔ واللہ العالم

نماز مسافر یا قصر و اتمام کا بیان

یہ حقیقت کئی بار واضح و آشکار کی جا چکی ہے کہ شریعت اسلامیہ کے منہج دیگر خصوصیات

کے اسکی ایک اہم خصوصیت یہ بھی ہے کہ وہ بالکل سہل و آسان ہے یعنی اسکے ہر امر و نہی میں

بہدوں کی سہولت و تہریم کو ملحوظ رکھا گیا ہے اور کوئی شرعی تکلیف انسانی وسعت و طاقت سے

زیادہ نہیں دی گئی اس امر کے دیگر شواہد و دلائل کے علاوہ ایک ہی قصو اتمام کا مسئلہ بھی ہے

کہ خالق رحمن نے سفر میں مقررہ شرائط کے ماتحت چار رکعتی نماز کی دو رکعتیں معاف کردی

ہیں اگرچہ ابتداء اسلام میں یہ خصوصی رعایت صرف سفر اور کفار سے خوف کی صورت میں

حاصل تھی جیسا کہ ارشاد قدرت ہے۔ **وَلَمَّا ضَرَبْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ لَلْمَسْ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا**

مِنَ الصَّلَاةِ أَنْ خُتِمَ إِنَّ يَفْشَكُمُ الذَّنْوَ كَفَرُوا (نساء)

"جب تم زمین میں سفر کرو اور کفار سے رنج و زحمت کا خوف ہو تو تم پر کوئی حرج نہیں

نماز قصر کے شرائط اور احکام

اور وہ شرائط علی التخصیص چھ ہیں۔

اول = مسافت مقررہ شرعیہ کے طے کرنے کا قصد ہو اگرچہ عام فقہی کتب و رسائل میں "مسافت شرعیہ" اور اس کے قصد کو دو شرطیں شمار کیا گیا ہے مگر فی الحقیقت یہ ایک شرط ہے کیونکہ مسافت کے قطع کرنے یا نہ کرنے کو قصر میں کوئی دخل نہیں بلکہ تمام دارو مدار قصد مسافت پر ہے چنانچہ ایک آدمی بلا قصد بیٹنگوں میل طے کر جاتا ہے مگر اسکی نماز قصر نہیں ہوتی اور ایک آدمی قصد سفر کر کے نکلتا ہے اور حد ترخص کے بعد قصر شروع کر دیتا ہے اگرچہ دو چار میل طے کرنے کے بعد سفر کا ارادہ ملتوی کر دیتا ہے الغرض وہ مسافت شرعیہ بالثقل آٹھ فرسخ ہے اور ایک فرسخ تین میل شرعی کا ہوتا ہے اور ایک میل بتایہ مشہور چار ہزار ہاتھ یا دو ہزار گز کا ہوتا ہے بتایہ ایک فرسخ چھ ہزار گز اور آٹھ فرسخ اڑتالیس ہزار گز کے ہوں گے جو عروج ملکی میلوں کے اعتبار سے ستائیس میل یا نوٹھ گز اور پچیس میل ہوتے ہیں دراصل ہر گز کے لحاظ سے قریباً ساڑھے بیستالیس کلو میٹر بنیں گے۔

مسئلہ ۱۔ مشہور یہ ہے کہ مسافت کی ابتداء چھوٹے شہروں میں شرعی آخری دیواروں سے اور بڑے شہروں میں محلہ کے آخری حدود سے شروع ہوتی ہے مگر ارشادات معصومین میں اس فرق کا کہیں نام و نشان نہیں ہے لہذا ظاہر یہی ہے کہ شرعاً خواہ چھوٹا ہو اور خواہ بڑا ہر دو صورت میں اس مسافت کی ابتداء شرعی آخری دیواروں سے حضور ہوگی۔ واللہ العالم

مسئلہ ۲۔ اگر مذکورہ بالا مسافت یکطرفہ ہو یا آمد و رفت سے مل کر مکمل ہو یعنی چار فرسخ جانے کے اور چار آنے کے بشرطیکہ مسافر اسی دن یا اسی رات واپس لوٹ آئے۔ یعنی راستہ میں شب باقی نہ کرے تو اس صورت میں تو نماز کے قصر ہونے پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے لیکن اگر یہ مسافت آمد و رفت سے مرکب ہو اور مسافر اسی دن یا اسی رات واپس نہ آئے تو یہاں قصر کرنے یا اتمام کرنے یا دونوں کے جمع کرنے میں فقہاء کے درمیان شدید اختلاف ہے قوی یہ ہے کہ جب تک اثناء سفر میں دس دن یا قصد کہیں قیام نہ کرے تب تک اگر نویں دن بھی واپس نہ آئے تو نماز قصر ہی ہوگی کیونکہ اولاً وہ روایات جن میں آمد و رفت سے مرکب مسافت میں قصر کرے

کا ذکر ہے ان میں اس قید (اسی شب و روز میں واپسی) کا کوئی تذکرہ نہیں ہے۔ شاید متعدد روایات میں اہل مکہ کو عرقات میں نماز قصر پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے اور قصر نہ کرنے والوں کی برکت کی گئی ہے ظاہر ہے کہ مکہ سے عرقات کی مسافت آمد و رفت کو ملا کر ہی مکمل ہو سکتی ہے جبکہ اس آمد و رفت میں کم از کم تین راتیں مشعر اور منی میں گزارنی پڑتی ہیں۔ واللہ اعلم

مسئلہ ۳۔ احتیاط واجب یہ ہے کہ آمد و رفت کو ملا کر مسافت کو مکمل کرنے کی صورت میں صرف جانا نصف مسافت سے کم نہ ہو۔ زیادہ ہو تو بہتر ہے اور اگر ایسا نہ ہو بلکہ جانے کی مسافت نصف سے کم ہو اور آنے کی نصف سے زیادہ تو نماز پوری پڑھی جائے گی۔ اگرچہ احوط یہ ہے کہ اس صورت میں قصر تمام کو جمع کیا جائے۔ واللہ اعلم

مسئلہ ۴۔ نماز قصر کرنے سے پہلے مسافت شرعی کا معلوم کرنا ضروری ہے عام اس سے کہ یہ علم ذاتی تحقیق سے حاصل ہو یا شیعار و شہرت سے اور خواہ دو عادل آدمیوں کی گواہی سے۔

مسئلہ ۵۔ قصد مسافت ہذا اتفاق شرط قصر ہے لہذا اگر مسافت کا قصد نہ ہو تو بلا قصد اگر کوئی شخص ایک محل میں مقیم رہے اور اسی محل میں آگے بڑھتے بڑھتے کئی سو میل طے کر جائے تب بھی نماز قصر نہ ہوگی کیونکہ ابتداء میں اس کا ارادہ شرعی مسافت طے کرنے کا نہیں تھا بلکہ ارادہ یہ تھا کہ جہاں

بھی اسے اپنا گمشدہ مال مل جائے گا وہیں سے واپس لوٹ آئے گا۔ ہاں البتہ اگر واپس لوٹنے وقت گھر تک مسافت پوری ہو جائے تو نماز قصر پڑھی جائے گی۔

مسئلہ ۶۔ اس قصد میں یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ مستقل ہو بلکہ اگر کوئی شخص کسی کے گھر یا تابع ہو جیسے بیوی، غلام یا جبراً تابع ہو جیسے قیدی جبکہ زوجہ کو طلاق، غلام کو آزادی اور قیدی کو رہائی کی امید نہ ہو تو ان کا یہ بھی قصد بھی کافی ہے بشرطیکہ ان کو اپنے متبوع (جس کے یہ گھر یا جبراً تابع ہیں) کے قصد مسافت کا علم ہو اور اگر انہیں اس کے ارادہ کا علم نہ ہو اور نہ ہی اپنا ارادہ ہو تو پھر نماز پوری پڑھیں گے ہاں اس صورت میں احوط یہ ہے کہ اگر ممکن ہو تو اپنے متبوع کے ارادہ کو معلوم کریں۔ اگرچہ تابع مجبور کے لئے احوط یہ ہے کہ وہ قصر تمام کے درمیان جمع کرے۔

دوم = قصد مذکور کا دوام و استمرار یعنی قعر کی دوسری شرط یہ ہے کہ مقررہ مسافت کو طے کرنے میں ستر تک اس قصد و ارادہ کو برقرار رکھا جائے۔ لہذا اگر کچھ مسافت طے کرنے کے بعد ستر سے سفر کو جاری رکھنے کا ارادہ ختم ہو جائے یا اس میں تردد و تذبذب پیدا ہو جائے تو قعر کی سولت بھی ختم ہو جائے گی۔

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ اس قصد سفر کا ختم ہونا نماز کے قعر ہونے پر اسی صورت میں اثر انداز ہوگا کہ جب پوری مسافت طے کرنے سے پہلے ارادہ ملتوی ہو جائے۔ لیکن اگر پوری مسافت طے کرنے کے بعد تردد واقع ہو تو نماز کے قعر ہونے پر اثر انداز نہیں ہوگا۔ بلکہ اس کے بعد بھی پورا نماز پڑھے گا۔ قعری پڑھے گا۔

مسئلہ ۲۔ ارادہ کی اس تبدیلی سے پہلے جو نمازیں قعر پڑھی جا چکی ہیں علی القاعدہ ان کے ادا و قضا کی ضرورت نہیں ہے لیکن جو تکبیریں بعض اوقات میں نماز وقت کا حکم وارد ہے اس کے تحت یہ ہے کہ وقت کے اندر ادا اور وقت کے بعد ان کی قضا کی جائے۔ واللہ اعلم۔

سیوم = سفر کا جائز ہونا عام اس سے کہ واجب ہو جیسے حج واجب کا سفر یا مستحب ہو جیسے سفر زیارت قببات عالیات یا مباح ہو جیسے سفر تجارت وغیرہ اس شرط کا مقصد صرف یہ ہے کہ سفر معصیت نہ ہو کیونکہ شریعت مقدسہ کی یہ رعایت صرف جائز سفر کے لئے ہے۔ یہ سفر معصیت عام ہے۔ خواہ فی ذاتہ حرام ہو جیسے میدان جملہ سے فرار یا غلام کا آقا سے، نافرمان زوجہ کا شوہر

سے یا مقروض کا قرض ادا کرنے کی استطاعت رکھنے کے باوجود قرض خواہوں سے فرار کرنا یا اس سفر کی غرض و غایت ناجائز و حرام ہو جیسے چوری کرنے یا کسی کا مال نصب کرنے یا سومن کو قتل کرنے یا اس کی سہمہ ریزی کرنے یا ناجائز گواہی دینے یا ظلم و زیادتی کرنے میں ظالم کی ادا کرنے کے لئے سفر کرنا یا لہوی شکار کرنا ان تمام صورتوں میں یا ان جیسی دیگر ناجائز صورتوں میں نماز قعر نہ ہوگی۔

ہاں البتہ اگر سفر کسی ناجائز مقصد کے لئے نہ ہو مگر راستہ میں اتفاقاً کسی فعل حرام جیسے خبیثت و گدگویی یا شرابخوری، قمار بازی وغیرہ کا ارتکاب ہو جائے تو اس سے سفر کے جواز اور نماز و روزہ کے قعر ہونے پر کوئی اثر نہیں پڑے گا۔ لان الاعمال بالنیات و تکلیف لبرہ ملوئی

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ اگر سفر کی ابتداء میں قصد حرام تھا لیکن راستہ میں اس نے غلط ارادہ کو نیک ارادہ سے تبدیل کر لیا تو اب دیکھا جائے گا کہ آیا باقی ماندہ سفر بقدر مسافت شرعی ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو نماز قصر ہوگی۔ ورنہ نہیں۔

مسئلہ ۲۔ اگر پہلے سفر مباح تھا اور بعد ازاں سفر مصیبت بن گیا تو ہر حصہ سفر میں اس کے احکام جاری ہوں گے۔ کمالا ملحق

چہارم = سفر کا پیشہ نہ ہونا یعنی مسافر کا ذریعہ معاش اور منتقل سفر نہ ہو جس کو کثیر السفر بھی کہا جاتا ہے جیسے شتریان، ملّاح، ڈرائیور، خانہ بدوش، کراپہ پر سواری دینے والا، چلتا پھرتا کاروبار کرنے والا تاجر یا موجودہ زمانہ میں مہاس خوان، مبلغ و ذاکر وغیرہ۔ الغرض معیار یہی ہے کہ جس کا ذریعہ معاش ایسا ہو کہ اس کے لئے سفر لازم ہو اور جس کا سفر عام عادی سفروں سے جداگانہ نوعیت کا حامل ہو جیسا کہ مذکورہ بالا مثالوں سے واضح ہوتا ہے یہ معیار درست نہیں ہے کہ جس کا سفر حضر سے زیادہ ہو یا جو شخص اپنے آپ کو تین ہفتہ تک وطن میں رہ کر سفر کرے وغیرہ وغیرہ خلاصہ یہ کہ جس شخص کا پیشہ سفر ہو اس کے لئے قصر کی رعایت نہیں ہے بلکہ اس کے لئے سفر و حضر یکساں ہیں یعنی اس پر سفر میں صوم و صلوٰۃ اسی کیفیت کے ساتھ واجب ہے جس طرح حضر میں ہے۔

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ بعض فقہاء نے کثیر السفر بننے کا ضابطہ یہ بیان فرمایا ہے کہ جو شخص مسلسل تین سفر کرے اور درمیان میں وطن میں مطلقاً اور غیر وطن میں قصد اقامت کے ساتھ دس دن قیام نہ کرے تو وہ تیسرے سفر میں کثیر السفر بن جائے گا اور اس وقت تک کثیر السفر رہے گا جب تک مذکورہ بالا طریقہ پر دس دن قیام نہ کرے اور اگر بطریق مذکور دس روز قیام کرے تو اسکے بعد پہلے سفر میں نماز قصر پڑے گا مگر اس ضابطہ پر کوئی قطعی دلیل قائم نہیں ہے بلکہ کثرت سفر کا معیار وہی ہے جو اوپر مذکور ہے کہ جس شخص کا مشغلہ سفر ہو اور جس کو عرف عام میں مذکورہ بالا حدیثین کے ساتھ یاد کیا جائے (گرفتار ڈرائیور ہے فلاں خانہ بدوش ہے وغیرہ وغیرہ) اور یہ سلسلہ اس

وقت تک قائم رہے گا۔ جب تک اس کا وہ عنوان قائم رہے گا اور اس کا شغل جاری رہے گا۔
 ہاں البتہ حضرت شیخ طوسیؒ نے ہاتھ خود عبداللہ بن سنان اور انہوں نے حضرت امام جعفر صادق
 علیہ السلام سے اس مضمون کی ایک روایت نقل کی ہے کہ جب مکاری (کراہیہ پر گھوڑے، گدھے، بچر
 اور اونٹ وغیرہ دے کر روزی کمانے والا) دس روز قیام کرے تو اس کے بعد پچھلے سفر میں نماز
 قصر کرے گا۔ مگر قطع نظر اس روایت کی سندی اور دلائلی کمزوریوں کے یہ روایت صرف
 "مکاری" کے بارے میں وارد ہے دوسرے لوگوں کا اس پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ لہذا اس کے
 لئے احوط یہ ہے کہ پہلے سفر میں قصر اتمامِ روزہ کو جمع کرے بلکہ مخالفت مشور کے محذور سے
 بچنے کے لئے مکاری کے بھائی بندوں کے لئے بھی پہلے سفر میں احوط یہ ہے کہ وہ قصر اتمام کے
 درمیان جمع کریں۔ واللہ العالم

مسئلہ ۲۔ جن لوگوں کا پیش سفر ہے اور ان کا فرض یہ ہے کہ وہ سفر میں نماز پوری پڑھیں اور
 روزہ بھی رکھیں اگر وہ اپنے پیش سے ہٹ کر کوئی سفر کریں جسے فرجِ دیہات یا دیگر شرعی سفر
 تو ان پر دو طرح کے مسافروں والے احکام جاری ہوں گے۔
 مسئلہ ۳۔ جس آدمی کا پیش سفر نہیں ہے لیکن اس کو کچھ ذاتی قسم کے اور کچھ لوگوں کے کام
 کے لئے عموماً سفر کرنا پڑتا ہے تو اس پر کثیر السفر کے احکام جاری نہیں ہوں گے۔
 پنجم = حد ترخص سے باہر نکل جانا اور اس کی حد بندی دو طرح سے کی گئی ہے۔
 ۱۔ شہر سے اس قدر دور نکل جائے کہ شہر والے اسے نہ دیکھ سکیں۔

۲۔ یا وہ شہر کی آذان نہ سن سکے۔ اس حد سے باہر نکلنے کے بعد قصر شروع ہو جاتی ہے واضح ہو کہ
 عام شہرت اس بات کی ہے کہ مسافر شہر کی دیواروں کو نہ دیکھ سکے مگر اس سلسلہ میں جو صحیح اسناد
 روایت کتب اربعہ میں ہاتھ جناب محمد بن مسلم حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی
 ہے اس میں یہ وارد ہے۔ لفظ قولی من البیوت یعنی نماز قصر اس وقت شروع ہوگی جب کہ مسافر
 گھروں سے پوشیدہ ہو جائے۔ یعنی گھروں والے اسے نہ دیکھ سکیں اور یہی مفہوم دوسری حد بندی
 (آذان کی آواز نہ سننے) کے ساتھ مناسبت رکھتا ہے کیونکہ شہر والوں کا اسے نہ دیکھنا اور اس کا
 شہر کی آذان کو نہ سننا قریب قریب ایک ہی قاصد پر متعلق ہوتے ہیں بخلاف دوسرے مشہور معنی
 کے (کہ مسافر کو شہر کی دیواریں نظر نہ آئیں) کہ اس طرح ان دو حد بندیوں میں بڑا تفاوت پیدا

ہو جاتا ہے کیونکہ اذان کی آواز سننے کا سلسلہ پہلے ختم ہو جاتا ہے اور شرکی دیواریں بہت فاصلہ تک نظر نہ آتی رہتی ہیں۔ کمالاتی مٹھی واللہ العالم

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ علی الاقویٰ ان دونوں حد بندیوں میں سے کوئی ایک کافی ہے اگرچہ دونوں کی رعایت کرنا افضل ہے۔

مسئلہ ۲۔ مشہور معنی کے اعتبار سے شرکی دیواروں اور اذان کی آواز میں یہ شرط ہے کہ ہر دو اوسط درجہ کی ہوں یعنی نہ تو بہت بلند ہوں اور نہ ہی بہت پست لہذا مناروں یا غیر معمولی بلند عمارت یا لاؤڈ سپیکر والی اذان معیار نہیں ہے جبکہ دیکھنے اور سننے میں بھی اوسط درجہ کی بصارت اور سماعت معتبر ہے۔ نہ وہ بصارت و سماعت جو حد اعتدال سے کم یا زیادہ ہو۔

مسئلہ ۳۔ اگرچہ بظاہر یہ حد ترخص سفر کی ابتدا اور استاء ہر دو کے لئے ہے یعنی جس طرح سفر کی ابتداء میں اس حد سے قصر کی ترخص شہد ہو تو یہ اسی طرح واپسی پر اسی حد پر پہنچ کر وہ رعایت ختم ہو جاتی ہے اور نماز تمام شروع ہو جاتی ہے مگر احتیاط واجب یہ ہے کہ واپسی پر اس حد تک پہنچنے کے بعد گھر کی حدود میں داخل ہونے تک یا تو نماز کو سو خر کیا جائے یا اگر یہاں پڑھی جائے تو قصر بھی اور پوری بھی پڑھی جائے۔ کیونکہ اس سلسلہ میں بظاہر شمار و انظار میں اختلاف ہے جہاں بعض احادیث میں مذکورہ بالا حد ترخص کی صراحت ہے وہاں بہت سی روایات صحیحہ و مرسلہ میں گھر کی چار دیواری میں داخل ہونے تک قصر پڑھنے کی وضاحت موجود ہے۔ واللہ العالم

نوٹ = جہاں دس روزہ قیام کرنا ہو وہاں کی حد ترخص کا بھی یہی حکم ہے۔ قدر

حشتم = اثناء سفر میں مسافر اپنے وطن سے نہ گزرے اور نہ ہی کہیں دس روز قیام کرے اور نہ ہی تہذیب اور تہذیب کی حالت میں تیس دن گزارے۔ ابن ہریرہ امور کی تشریح و توضیح دہل میں

بذیل عنوان قواعد سفر پیش کی جاتی ہے۔ للسمع لعابلی علیک

قواطع سفر کا بیان

مذکورہ بالا بیان سے ظاہر ہے کہ عین چیزوں سے سفر متقطع ہو جاتا ہے اور نماز تمام پڑھنی پڑتی ہے اور پھر قصر کرنے کے لئے نیا قصد مسافت کرنا پڑتا ہے۔

اور = وطن سے گزرتا وطن کا مفہوم محتاج وضاحت نہیں ہے ظاہر ہے کہ وطن سے مراد وہ جگہ ہے جس کو آدمی اپنی دائمی بود باش کے لئے منتخب کرتا ہے اور بغیر کسی عتقائی غرض و غایت کے وہاں سے نہیں لگتا اور اگر لگتا ہے تو پھر وہیں پلٹ کر آنے کا ارادہ ہوتا ہے عام اس سے کہ یہ وطن آبائی ہو یا سن رشد (عائل و بالغ ہونے) کے بعد خود اختیار کیا ہو کسی جگہ کو اس طرح دائمی مسکن و مقرر قرار دینے کے بعد اس میں ذاتی مکان یا کسی اور ملکیت کا ہونا یا وہاں کم از کم چھ مہینہ تک بقیہ و طبیعت قیام کرنا وطن ہونے کی شرط نہیں ہے ہاں البتہ قصد مذکور کے بعد اتنا عرصہ قیام کرنا مستحب ہے کہ عرف عام میں یہ کہا جائے کہ فلاں شخص کا فلاں جگہ وطن ہے ہاں احوط یہ ہے کہ چھ مہینہ تک وہاں قیام کیا جائے مگر وطن عینی کے ساتھ وطن شرعی بھی صادق آئے۔

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ اگر کسی شخص کی کسی جگہ کچھ جائداد ہو مگر اس میں قصد وطن اس نے کبھی قیام نہ کیا ہو یا کسی جگہ اس کا ملکیتی گھر موجود ہو جس میں قصد وطن چھ مہینہ گزار بھی چکا ہو مگر اب وہاں سے ترک سکونت کر چکا ہو تو اگر وہ شخص وہاں جائے تو آیا وہاں وطن والے احکام جاری ہوں گے یا نہ۔ خلاصہ یہ کہ یہ بھی قواطع سفر سے ہے یا نہ؟ اس میں بظاہر اخبار و آثار اور فقہاء کے افکار و اظہار میں اختلاف واضح و آشکار ہے احتیاط واجب یہ ہے کہ جب آدمی ایسے مقام پر جائے تو یا تو وہاں دس روزہ قیام کر کے نماز و روزہ تمام کرے اور یا بصورت دیگر قصر و تمام میں جمع کرے۔ واللہ اعلم

مسئلہ ۲۔ ایک آدمی تحصیل علم یا ملازمت کے سلسلہ میں عرصہ دراز سے ایک جگہ مقیم ہے اور ہنوز مزید کچھ عرصہ وہیں رہنا ہے حتیٰ کہ اب عرف میں یہ کہا جاتا ہے کہ فلاں شخص فلاں جگہ رہتا ہے مگر چونکہ وہاں دائمی بود باش رکھنے کا ارادہ نہیں ہے (چونکہ وطن کے ثبوت کے لئے ضروری ہے) تو کیا اس آدمی پر اس جگہ وطن والے احکام جاری ہوں گے یا مسافر والے بعض

فقہاء کرام نے اس جگہ کو "وطن عقی" کا نام دے کر اور بعض نے اسے "حکم وطن" میں قرار دے کر اور بعض نے وطن کی تعریف سے قصد دوام کی قید کو ختم فرما کر اس شخص پر اس جگہ وطن والے احکام جاری کئے ہیں مگر حقیقت یہ ہے کہ اگر قصود تمام کے متعلقہ دلائل میں غور و فکر کیا جائے تو یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ قصود تمام کے احکام کا دار و مدار مسافر اور غیر مسافر کے عنوان پر ہے حضر یا وطن پر ان کا انحصار نہیں ہے پس جو شخص مسافر ہے اس پر قصر لازم ہے اور جو مسافر نہیں ہے اس پر تمام لازم ہے باہر ہی ایسے طلبہ یا ملازمین جو اپنے وطن سے بہت دور علم حاصل کرنے یا ملازمت کرنے میں مشغول ہوں اب جہاں ان پر "وطن میں حاضر" ہونے کا عنوان صادق نہیں آتا۔ وہاں ان پر مسافر کا عنوان بھی صادق نہیں آتا۔ (جس پر قصر کا دار و مدار ہے) لہذا ان کی شرعی تکلیف یہ ہے کہ وہ وہاں نماز بھی پوری پڑھیں اور روزہ بھی رکھیں اگرچہ دس روزہ قیام کا ارادہ نہ بھی رکھتے ہوں یا ایک سفر کے بعد دس دن کے اندر اندر دوبارہ سفر کا ارادہ ہو۔ واللہ العالم

دوم = انشاء سفر میں ایک جگہ مسلسل پورے دس روزہ قیام کا ارادہ ہو لہذا اگر انشاء سفر میں اس طرح دس روزہ قیام کا ارادہ کر لیا جائے تو سفر منقطع ہو جاتا ہے اور پھر قصر کی سہولت حاصل کرنے کے لئے از سر نو شرعی مسافت کا قصد کرنا پڑتا ہے۔

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ جہاں مسافر دس روزہ قیام کی نیت سے مقیم ہے اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اسی مکان کی چار دیواری میں محصور ہو کر رہ جائے بلکہ اس شہر کے گلی کوچوں اس کے باغات اور دوسرے مشہور مقامات دیکھنے میں کوئی حرج نہیں ہے ہاں البتہ احوط یہ ہے کہ وہاں کی حد ترخص سے باہر نہ جائے اور اگر حد ترخص کے باہر اور چار فرسخ کے اندر دور تک نکل جائے تو دوبارہ مزید دس روزہ قیام کا ارادہ کرے یا پھر قصود تمام کے درمیان جمع کرے۔

مسئلہ ۲۔ اگر دس روزہ قیام کا ارادہ کرنے اور ایک نماز پوری پڑھنے کے بعد قیام کا ارادہ بدل جائے تو جب تک وہاں سے چل نہ پڑے وہاں جس قدر نمازیں پڑھے گا وہ پوری ہی پڑھے گا۔ ہاں البتہ اگر نوز ایک نماز بھی تمام نہیں پڑھی تھی کہ قیام کا ارادہ تبدیل ہو گیا تو پھر اسی صورت میں نماز قصر پڑھے گا۔

مسئلہ ۳۔ اظہریہ ہے کہ جس جگہ دس روزہ قیام کا ارادہ ہے وہاں بھی حد ترخص کا وہی حکم ہو گا جو وطن میں ہے۔

سیوم - تردد و تذبذب کی حالت میں تیس دن کا گزر جانا اگر اطہار کے اخبار و شمار اور قضاء و ابرار کے اظہار کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جس شخص کو حالت سفر میں ایک مقام پر تردد کی حالت میں کہ حج طائفوں کی حالتوں کا پورے تیس دن گزر جائیں اس کے بعد اس کا سفر قطع ہو جاتا ہے بعد ازاں وہ جس قدر نمازیں وہاں پڑھے گا وہ تمام پڑھے گا جس طرح تیس دن تک قصر پڑھتا رہا ہے۔

توضیح - بعض روایات میں ایک ماہ اور بعض میں تیس دن وارد ہیں اگرچہ تیس دن کی تاویل ایک ماہ کے ساتھ ہو سکتی ہے کلا مخفی مگر چونکہ ایک ماہ کا لفظ مجمل ہے (کیونکہ ایک اسلامی ماہ انتیس دن کا بھی ہو سکتا ہے) اور تیس کا لفظ معین ہے اس لئے مسئلہ قاعدہ کے مطابق تیس دن کا اخبار کیا جائے گا اور اگر انتیس دن پر صیغہ مکمل ہو جائے تو مزید احتیاط کا اقتضا یہ ہے کہ

تیسویں دن قصر بھی پڑھی جائے اور تمام بھی واجب الغلام
نماز مسافر کے احکام و مسائل

مسئلہ ۴۔ جب قصر کے تمام شرائط موجود ہوں تو قصر واجب ہے لیکن اگر کوئی شخص اس صورت میں قصر کے بجائے تمام پڑھے تو حقیقت حال تین حال سے خالی نہیں ہے۔ یا تو وہ عہد "ایسا کرے گا" یا جلا "یا نسیا" اگر عہد "ایسا کرے تو اس کی نماز باطل ہے اور وقت کے اندر اس کا عہد اور وقت کے بعد اس کی قضا واجب ہے۔

اور اگر جلا "ایسا کیا ہے تو اس کی نماز صحیح ہے۔ اعادہ و قضا کی ضرورت نہیں ہے اور عہد پر تحقیق جمل بالقلم اور جمل بالوضع میں کوئی فرق نہیں ہے اور اگر نسیا "ایسا کیا ہے تو اگر وقت کے اندر یاد آجائے تو اعادہ لازم ہے اور اگر بعد از وقت یاد آئے تو قضا لازم نہیں ہے۔

مسئلہ ۵۔ جب شرائط قصر موجود نہ ہوں تو وہاں اتمام واجب ہے اور اگر کوئی شخص وہاں قصر کرے تو اس کی بھی مذکورہ بالا مسئلہ کی طرح تین صورتیں ہیں یا تو عہد "ایسا ہو گا یا سوا" اور یا نسیا "عہد کی صورت میں اعادہ و قضا واجب اور جمل کی صورت میں اعادہ و قضا لازم نہیں ہے جس پر اعادہ ان عمومی دلیلوں کے جو جمل کی معذوری پر دلالت کرتی ہیں اس مقام پر ایک

خصوصی صحیح اسناد روایت بھی تہذیب الاحکام میں موجود ہے منصور بن حازم بیان کرتے ہیں کہ حضرت صادق آل محمد علیہ السلام نے فرمایا۔ لَمَّا تَمَّتِ بِلَدَةٍ وَبَوَّعْتَ الْمَقَامَ بِهَا عَشْرَةَ لَيَالٍ تَرَكَ حَالًا لَيْسَ عَلَيْهِ الْإِعْلَافُ

”یعنی جہاں دس روزہ قیام کی وجہ سے نماز تمام پڑھنی واجب تھی اگر کوئی شخص بوجہ جہالت قصر پڑھ لے تو اس پر اعلاہ واجب نہیں ہے“ بلقی ریسیان والی صورت تو اس میں وقت کے اندر تو اعلاہ واجب ہی ہے۔ احوط یہ ہے کہ بعد از وقت قضا بھی کرے۔

مسئلہ ۳۔ جب نماز کا وقت داخل ہوا تو اس وقت ایک آدمی گھر میں موجود تھا مگر نماز پڑھنے سے پہلے سفر کے لئے نکل کھڑا ہوا۔ اب سفر میں پوری پڑھے گا یا قصر؟ اور اس کے برعکس جب نماز کا وقت داخل ہوا تو وہ سفر میں تھا مگر ابھی نماز نہیں پڑھی تھی کہ گھر پہنچ گیا۔ اب یہ قصر پڑھے گا یا تمام؟ یہ مسئلہ دراصل اس پیچیدہ مسئلہ کی فرع ہے کہ نماز کے سلسلہ میں وقت وجوب معتبر ہوتا ہے یا وقت ادا؟

اگرچہ اشہر ائمہ یہ ہے کہ ہر دو صورتوں میں وقت ادا کا اعتبار کیا جائے گا۔ لہذا پہلی شرح میں قصر پڑھے گا اور دوسری میں تمام مگر احوط استنباطی یہ ہے کہ ہر دو صورت میں قصر اتمام کے درمیان جمع کیا جائے۔ واللہ اعلم۔

مسئلہ ۴۔ جن واجبی نمازوں میں قصر واجب ہے ان کے لواصل سفر میں ساقط ہو جاتے ہیں۔ البتہ عشاء کے ”وتیمہ“ میں شدید اختلاف ہے احوط یہ ہے کہ ان کو بامید مطلوبیت قربت مطلقہ کی نیت سے پڑھا جائے۔ (اوقات نماز کے ضمن میں نماز و تیمہ کے حلق ایک تحقیقی بیان گزر چکا ہے وہاں رجوع کیا جائے گا)

مسئلہ ۵۔ نماز و روزہ کی قصر و اتمام لازم و ملزوم ہیں یعنی جو شرائط نماز قصر کے ہیں وہی انظار روزہ کے ہیں بالفاظ دیگر جہاں شرعاً نماز قصر ہوگی وہاں روزہ انظار کرنا ہوگا اور جہاں روزہ انظار ہوگا وہاں نماز قصر ہوگی۔ حَلُّوْا تَعْمَلُوْا بِالْمَحَلِّ

مسئلہ ۶۔ چار مقامات ایسے ہیں کہ ان کی شرافت و عظمت کی وجہ سے شریعت مقدسہ میں مسافر کو اجازت دی گئی ہے کہ بلوجود دس روزہ کے قیام کا قصد نہ کرنے کے وہاں چاہے تو نماز کو تمام

پڑھ سکتا ہے بلکہ اتمام کو افضل اور اس امر کو اسود مذخورہ اور اسرار کھونہ میں سے قرار دیا گیا ہے اگرچہ قصر بھی جائز ہے اور وہ مقامات بناء برا شہو اظہر یہ ہیں (۱) مکہ مکرمہ (۲) مدینہ منورہ (۳) مسجد کوفہ اور (۴) حائر حبشی۔ بعض آثار اور اقوال کی بناء پر یہ خصوصیت تمام مکہ و مدینہ کو حاصل نہیں بلکہ صرف مسجد الحرام اور مسجد نبویؐ تک محدود ہے۔ ووالا حوط۔ اور مزید

احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ مساجد میں بھی اس رعایت کو پرانی حدود تک محدود رکھا جائے۔ جس طرح کہ بعض آثار و افکار سے تمام کوفہ کے لئے یہ شرف معلوم ہوتا ہے مگر یقینی مقدار صرف مسجد کوفہ ہے ووالا حوط۔ اسی طرح حائر حبشی کی یقین و تحدید میں شدید اختلاف ہے احوط یہ ہے کہ صرف اسی مقدار پر اکتفا کیا جائے۔ جس پر قبہ مبارکہ مشتمل ہے ہاں یہ اگرچہ اتمام افضل ہے مگر چونکہ اس مسئلہ میں اخبار اور علماء اظام کے افکار میں شدید اختلافات ہیں لہذا قصر احوط ہے حضرت شیخ صدوق علیہ الرحمہ نے (فصل میں) ان روایات شریفہ کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ ان مقامات شریفہ کی شرائط کا تقاضا یہ ہے کہ مسافر کو چاروں ضرور دس روز قیام کرنا چاہئے تاکہ اطمینان حاصل ہو کہ وہ اس مقام کے لئے قیام کا فائدہ حاصل کیا جائے۔ واللہ العالم

مسئلہ ۷۔ یہ رعایت صرف نماز کے لئے ہے اس میں روزہ داخل نہیں ہے یعنی اگر نماز تمام بھی پڑھی جائے تب بھی روزہ رکھنا وہی جائز نہیں ہے جب تک دس روزہ قیام کا ارادہ نہ کیا جائے۔

مسئلہ ۸۔ نماز قصر پڑھنے سے نماز میں دو رکعت کی جو کمی واقع ہو جاتی ہے اس کو پُر کرنے کے لئے مستحب مومکد ہے کہ قصر نماز کے بعد تیس مرتبہ تسبیحات اربعہ پڑھی جائیں مگر چونکہ ویسے بھی ہر نماز کے محتویات مشترک میں تیس مرتبہ تسبیحات اربعہ کا پڑھنا شامل ہے۔ اس لئے صاحب العمود قدس سرہ نے بجا فرمایا ہے کہ (بل الاولیٰ تکون ہا مرتین مرة من باب التعقیب و مرة من حیث بدلتها عن الرکعتین الساقطتین)

یعنی افضل یہ ہے کہ دو مرتبہ تیس تیس بار تسبیحات اربعہ کو پڑھا جائے۔ ایک بار محتویات کے طور پر اور دو سری بار ساقط شدہ دو رکعتوں کے بدل کے طور پر۔ واللہ العالم

”قضا شدہ نمازوں کی ادائیگی کا بیان“

اس بات میں اہل علم کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے کہ انسان سے جو نماز بلا وجہ رہ جائے یا شرائط یا اجزاء کو ترک کرنے کی وجہ سے غلط پڑھی جائے۔ اس کی قضا واجب ہے ہاں البتہ جو نمازیں صغریٰ، جنوں، بے ہوشی، حیض، نفاس، یا کفر و مصلیٰ کی حالت میں ترک ہو جائیں تو عذر کے زائل ہو جانے کے بعد ان کی قضا واجب نہیں ہے۔

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ اشہد اعتراف یہ ہے کہ بے ہوش آدمی سے بے ہوشی کے عالم میں جو نمازیں قضا ہو جائیں۔ ان کی قضا اس پر واجب نہیں ہے ہاں البتہ جس نماز کے وقت میں اتفاق ہو اس کا پڑھنا واجب ہے۔

مسئلہ ۲۔ مذکورہ بالا حکم اس صورت میں ہے کہ بے ہوشی قدرتی اور طبعی ہو۔ (لان کما حطب اللہ علی العبد لہو اعلیٰ) لیکن اگر کوئی شخص عمداً کوئی غشی اور چیز استعمال کرے تو اس غشی کے دوران میں نمازیں ترک ہو جائیں گی اور اگر وہ غشی کی قضا واجب ہوگی اور یہی حکم جنوں کا ہے۔

مسئلہ ۳۔ کافر کے ساتھ ۳ صلی کی قید اس لئے لگائی گئی ہے کہ کافر اصلی جب اسلام لائے تو نہانہ کفر میں ترک شدہ نمازوں کی اس پر قضا واجب نہیں ہے کیونکہ اگر کوئی مسلمان (العیاذ باللہ) مرتد ہو جائے اور پھر توبہ کرے تو چونکہ مرتد ملی اگر توبہ کرے تو اس کی توبہ بالاتفاق اور علی الاطلاق قابل قبول ہے اس لئے توبہ کے بعد ارتداد کے نہانہ والی فوت شدہ نمازوں کی اس پر قضا واجب ہے باقی رہا مرتد فطری تو وہ اگر توبہ کرے تو اس کی توبہ کے قبول یا قبول نہ ہونے میں تمیز قول ہیں۔ ظاہراً و باطناً اس کی توبہ ہرگز قبول نہیں ہے۔ (مرتد ہوتے ہی وہ واجب الفضل ہو جاتا ہے) اس کی توجہ عدت و وقت گزار کر اس سے جدا ہو جاتی ہے۔ گو وہ ظاہری طور پر قتل ہونے سے بچ بھی جائے اور اس کا مل و رشہ میں تقسیم ہو جاتا ہے)

۴۔ ظاہراً و باطناً اس کی توبہ قبول ہے لہذا توبہ کے بعد جہاں وہ اخروی عذاب سے بچ جائے گا۔ وہاں ظاہری سزا سے بھی محفوظ ہو جائے گا۔

۳۔ باطنی طور پر (نہایت و بین اللہ) اس کی توبہ منظور ہو سکتی ہے اور اخروی سزا سے بھی بچ سکتا ہے مگر ظاہری طور پر اس کی توبہ قائل قبول نہیں ہے لہذا اس پر ظاہری شرعی حد جاری ہو کر رہے گی اور یہی آخری قول ہی متاخرین میں اشرار اور بھی حصہ من الاصلہ فی المقام کمالا بخلی علی اولی الاہلہم الظہور ہے لہذا اگر کسی وجہ سے اس پر شرعی حد جاری نہ ہو سکے اور وہ توبہ انصوح کر لے تو نہانہ ارتداد کی فائدوں کی قضا اس پر واجب ہوگی۔ قفل نہ رہے کہ عورت خواہ مرتدہ فطریہ ہو یا مرتدہ طیبہ ہر حال اس کی توبہ قبول ہو سکتی ہے اور ارتداد کی صورت میں اس کی سزا قتل نہیں بلکہ اسے توبہ کرنے کو کہا جائے گا اگر کر لے تو فیما درندہ اسے قید کر دیا جائے گا اور نماز کے وقت اسے مارا جاتا جائے گا حتیٰ کہ پھر توبہ کر لے یا اسی حالت میں مر جائے۔ پوشیدہ نہ رہے کہ مرتد کے لئے یہ کڑی سزائیں اس لئے ہیں کہ پیشہ کچھ غلط روش و رفتار کا سدباب ہو جائے۔ اور ارتداد کی وہاں نہ پھونٹے پائے۔ واللہ العالی۔

مسئلہ ۳۔ اگر کوئی شخص کسی باطل مذہب کو چھوڑ کر مذہب حق پر آجائے تو اس نے اپنے باطل مذہب کے نہانہ میں جو نمازیں اس مذہب کے قواعد کے مطابق بھی پڑھیں ہیں ان کی قضا اس پر واجب نہیں ہے۔ ہاں البتہ جو نمازیں اس نے پڑھی ہیں یا اپنے سابق مذہب کی رو سے غلط پڑھی ہیں ان کی قضا واجب ہوگی۔

مسئلہ ۴۔ جس وقت لڑکی یا لڑکا بالغ ہو یا حیض و نفاس والی عورت ان عوارض سے پاک ہو اور طہارت کرنے اور نماز پڑھنے کا وقت باقی ہو تو ان پر طہارت کر کے اس وقت کی نماز پڑھنا واجب ہے اگر طہارت وغیرہ کرنے کے بعد صرف بقدر ایک رکعت بھی وقت باقی ہو تو طہارت الاحوط اس کا حکم بھی یہی ہے اور اگر اسے ترک کیا گیا تو اس کی قضا واجب ہوگی۔

مسئلہ ۵۔ اگر کسی شخص سے جنگلہ نمازوں میں سے کوئی ایک نماز قضا ہو جائے مگر یہ نہ معلوم ہو سکے کہ وہ کون سی نماز ہے؟ تو وہ تین نمازیں پڑھے گا ایک تین رکعتی مغرب کے لئے دو سری دو رکعتی صبح کے لئے اور تیسری چار رکعتی ظہر و عصر اور عشاء کے لئے کہ ان میں سے جو اس کے ذمہ ہے اس کی ادائیگی کا قصد کرے گا اور اگر سفر کی حالت میں یہ صورت پیش آئے تو پھر صرف دو نمازیں پڑھنا کافی ہیں۔ ایک تین رکعتی مغرب کے لئے دو سری دو رکعتی صبح، ظہر، عصر اور عشاء کے لئے۔ مقصد بانی الذمہ اور اس مشترک قصد کی صورت میں اسے جو اخفات میں

اختیار ہے کہ جر کرے یا اخلاص

مسئلہ ۷۔ اشروا الغریبہ ہے کہ قضا میں قضا اتمام کا دار و مدار وقت فوت پر ہے یعنی وہ سختی وقت جبکہ نماز قضا ہوئی ہے قضاء میں اس کا لحاظ رکھا جائے گا۔ لہذا اگر بحالت حضر قضا ہوئی ہے تو سفر میں بھی اس کی پوری قضا کی جائے گی اور اگر حالت سفر میں قضا ہوئی ہے تو حضر میں بھی اس کی قضا قصر کی جائے گی جس طرح کہ علی الاظہر ادا میں وقت ادا کو ملحوظ رکھا جاتا ہے نہ وقت وجوب کو (نما تقدم) اگرچہ احوط یہ ہے کہ اس صورت میں ادا کی طرح قضا میں بھی قصر تمام کو جمع کیا جائے۔ واللہ العالم

مسئلہ ۸۔ اس میں تو کوئی شک نہیں کہ حاضر نمازوں میں ترتیب واجب ہے مثلاً "پہلے عصر اس کے بعد" مغرب پہلے ہے اور عشاء اسکے بعد اور اگر اس ترتیب کی خلاف ورزی کی جائے تو نماز باطل ہو جاتی ہے مگر غور طلب امر یہ ہے کہ آیا فوت شدہ نمازوں کی قضا میں بھی اس ترتیب کا ملحوظ رکھنا ضروری ہے یا نہ؟ صورت حال دو حال سے خالی نہیں ہے یا تو فوت شدہ نمازوں کی ترتیب معلوم ہوگی کہ پہلے فلاں نماز قضا ہوئی ہو یا اس کے بعد فلاں و عکذا۔ یا یہ ترتیب معلوم نہ ہوگی لہذا اگر معلوم ہو تو پھر تو نہ صرف یہ کہ مشہور ہے بلکہ مجمع طیبہ ہے کہ قضا میں اس ترتیب کا ملحوظ رکھنا واجب ہے ہاں جو کچھ اجمل و اشکال ہے وہ صرف اس صورت میں ہے کہ جب یہ معلوم نہ ہو کہ فوت شدہ نمازوں کی ترتیب کیا ہے؟ اتوی یہ ہے کہ اس صورت میں ترتیب واجب نہیں ہے ہاں چونکہ بعض فقہاء کے نزدیک اس صورت میں بھی ترتیب کا لحاظ رکھنا ضروری ہے اس لئے احوط یہ ہے کہ اس صورت میں اس قدر تکرار کیا جائے کہ ترتیب کے حاصل ہونے کا یقین ہو جائے اور اس کا آسان ترین طریقہ یہ ہے کہ جس قدر نمازیں فوت ہوئی ہیں (جنکی ترتیب مجہول ہے) اتنی نمازیں پہلے جس ترتیب سے چاہے پڑھ لے پھر ان کی تعداد سے ایک عدد کم ان کا تکرار کرے بعد ازاں جس نماز سے پہلے ابتداء کی تھی صرف اس کو پڑھ کر ختم کر دے اس طرح کرنے سے ضرور اصلی اور واقعی ترتیب حاصل ہو جائے گی۔ مثلاً ایک شخص سے دو دن میں دو نمازیں فوت ہوئیں۔ ایک ظہر اور دو سری عصر۔ لیکن یہ معلوم نہیں کہ پہلے ظہر فوت ہوئی تھی یا عصر تو قضا میں اس طرح کرے کہ پہلے عصر پڑھے پھر عصر اور پھر ظہر۔ یا پہلے عصر پڑھے بعد ازاں ظہر اور پھر عصر اور اگر تیسرے دن کی مغرب بھی ان میں

شامل ہو جائے مگر ترتیب کا علم نہ ہو کہ کس دن کون سی نماز فوت ہوئی تھی تو اب پہلے عصر پھر عصر پھر مغرب بعد ازاں اسی طرح دو بار تکرار کرے گا اور آخر میں نماز عصر پڑھ کے ختم کر دے گا اور اگر چہ وہ دن کی نماز عشاء بھی ان کے ساتھ شامل ہو جائے تو ظہر، عصر، مغرب اور عشاء کا تین بار تکرار کر کے آخر میں عصر پڑھ کے ختم کرے گا اور اگر پانچویں دن کی صبح بھی شامل ہے تو پھر ظہر، عصر، مغرب، عشاء اور صبح کا چار بار تکرار کر کے آخر میں عصر پڑھ خاتمہ کرے گا۔ اس طرح پہلی صورت میں تین دوسری میں سات چوتھی میں تیرہ اور پانچویں میں اکیس نمازوں میں اصل ترتیب بحالہ حاصل ہو جائے گی اسی طرح جب بہت سی نمازیں قضا ہوں تو اس طرح نماز ہجگانہ کا ایک دورہ مکمل کرنے سے یعنی اکیس نمازیں پڑھنے سے ضرور اصل ترتیب حاصل ہو جاتی ہے۔ **لاحفظ هذا لفقہ ملید**

مسئلہ ۹۔ مذکورہ بالا بحث تو ہجگانہ نمازوں کے بارے میں ہے آیا باقی فوت شدہ واجبی نمازوں جیسے نماز آیات کی مختلف قسموں میں کہ کوئی زلزلہ کی وجہ سے واجب ہوئی تھی تو کوئی آدمی کی وجہ سے دھندلا۔ قضا کرتے وقت ترتیب کا لحاظ رکھنا چاہئے کہ پہلے جس قسم کی نماز واجب ہوئی تھی قضا بھی پہلے اس کی جائے نہ اسی طرح جب ایک آدمی کے ساتھ ہجگانہ نمازوں کی قضا بھی ہو اور نماز آیات کی قضا بھی تو کیا یہاں بھی ترتیب کا خیال رکھنا ضروری ہے کہ جو پہلے قضا ہوئی تھی اسے پہلے ادا کیا جائے اس مسئلہ میں کوئی شخص موجود نہیں ہاں مشورۃ بین الفقہاء یہی ہے کہ یہاں ترتیب ضروری نہیں ہے۔ وہو الاقرب۔ اگرچہ احوط یہ ہے کہ حتی الامکان اس صورت میں بھی ترتیب کو ملحوظ رکھا جائے۔ **واللہ العالم**

مسئلہ ۱۰۔ واجبی نمازوں کے نوافل اگر ترک ہو جائیں تو ان کی قضا مستحب ہو کہ ہے بعض احادیث میں تو یہاں تک وارد ہے کہ اگر کسی شخص نے فتویٰ مال و متاع کی جمع آوری میں حرص و آز کی وجہ سے نوافل ترک کر دے اور ان کی قضا نہ کی تو وہ ہر روز حشر سنت رسول کو خفیف سمجھنے والا اور ضائع کرنے والا مشور ہو گا۔ (کافی) اور اگر کثرت کی وجہ سے قضا نہ کر سکا ہو تو پھر ہر روز رکعت کے عوض ایک ۷ اور اگر یہ بھی نہ دے سکے تو پھر ہر چار رکعت کے عوض ایک ۷ اور اگر ایسا بھی نہ کر سکے تو ایک دن کے تمام نوافل کے عوض ایک ۷ تمام مستحقین میں تقسیم کرے (کافی) واضح رہے کہ ایک ۷ قریباً بارہ چھٹاک کا ہوتا ہے۔

مسئلہ ۱۔ احتیاط واجب یہ ہے کہ جب نماز فریضہ کا وقت داخل ہو جائے تو اس وقت سوائے ان نوافل، یومیہ کے جن کا وقت مقرر و معین ہے (جیسے صبح، ظہر اور عصر کے نوافل) اور کوئی مستحی نماز نہ پڑھی جائے اور اگر ان نوافل کا معین وقت گزر جائے تو پھر وہ بھی نہ پڑھے جائیں بلکہ نماز فریضہ کے بعد ان کی قضاء کی جائے۔ جیسا کہ اخبار مستفیضہ میں وارد ہے۔ افا دخل وقت الفریضۃ، فلہذا یلغی بوقتہ فلا صلوة مالکۃ

یعنی نماز فریضہ کا وقت داخل ہو جائے تو پہلے اسے ہی پڑھو کیونکہ فریضہ کے وقت میں ناقلہ نہیں ہو سکتا۔ واللہ اعلم

مسئلہ ۲۔ اسی طرح اقویٰ یہ ہے کہ جس آدمی کے ذمہ واجبی نمازوں کی قضا ہو جب تک ان کی قضا سے فارغ الذمہ نہ ہو جائے وہ مستحی نمازیں نہیں پڑھ سکتا۔ جیسا کہ متعدد اخبار و آثار میں وارد ہے۔ عدوہ بریں واضح ہے کہ جو شخص واجبات کا تارک ہو۔ اس کا کوئی مستحی عمل نہیں ہوتا کیونکہ۔ (لما یقبل اللہ من العتق)

مسئلہ ۳۔ جس آدمی کے ذمہ قضا نمازیں ہوں تو اس کو فدا کرنا کوئی کام نہیں اور جب تک نماز حاضرہ کا وقت تک نہ ہو جائے۔ قضا ہی میں مشغول رہے۔ الغرض نماز حاضرہ کو اول وقت میں نہ پڑھے یا یہ فوریت ضروری نہیں ہے اور نماز حاضرہ کو اول وقت میں پڑھا جا سکتا ہے اس مسئلہ میں علماء حنفیین و متاخرین کے درمیان شدید اختلاف پایا جاتا ہے اصطلاح میں یہ مسئلہ، مضائقہ و مواضع کے نام سے مشہور ہے اور فقہاء کا یہ اختلاف اظہار دراصل اخبار و آثار کے ظاہری اختلاف کی وجہ سے ہے یہاں تفصیلات میں جانے اور ہر فریق کے دلائل پر تفصیل و ابرام کرنے کی محتاج نہیں ہے اور نہ ہی اس کی ضرورت ہے اس متاکیرم صرف یہ کہنا کافی سمجھتے ہیں کہ **میں قول مضائقہ دالان احتیاط کے مطابق ہے۔** بالخصوص جبکہ صرف اسی دن کی نمازیں قضا ہوں جس دن کی یہ نماز حاضرہ پڑھنی ہے؟ اور بلاخص یہ احتیاط اس وقت اور بھی ناقابل ترک ہو جاتی ہے جبکہ اس دن کی بھی صرف ایک نماز قضا ہو بہر حال سب صورتوں میں احتیاط فی مسئلہ ۳۔ جس آدمی کے ذمہ اس قدر قضا نمازیں ہوں کہ ان کی تعداد معلوم نہ ہو تو احوط یہ ہے کہ اس قدر نمازوں کی قضا کرے کہ برأت ذمہ کا یقین ہو جائے۔ کیونکہ یعنی اشتغال ذمہ برات یعنی چاہتا ہے۔ کما ہو اوضح من ان یظنی

میت کی قضا شدہ نمازوں کی ادائیگی کا بیان

شریعت مقدسہ اسلامیہ کے سچے و خالص اور خدا پرست و رحیم کی مقررہ کردہ ہونے کے منہد دیگر دلائل و شواہد کے ایک شلہ یہ بھی ہے کہ اس میں گنہگار بندوں کی موت کے بعد بھی ان کی بخشش کا بندوبست اور عطا فیقات کا انتظام کیا گیا ہے چنانچہ اسلامی فقہ کا ایک پورا عنوان ہی مرنے والوں کے واجبی حقوق اللہ اور حقوق الناس کی ادائیگی کے بندوبست سے متعلق ہے۔ چنانچہ حقوق اللہ میں سے حج اور لوگوں کے سب ملکی حقوق کے متعلق تو شریعت کا یہ حکم ہے کہ وہ میت کے اصل ترکہ سے قبل از تقسیم لوائے جائیں اور جہاں تک صوم و صلوٰۃ کا تعلق ہے تو ان کے متعلق اگر مرنے والا وصیت کر جائے تو وہ بھی اصل ترکہ (ثمن میں) سے نکالے جائیں اور اگر وصیت نہ کر جائے تو شرع مبین کا یہ فیصلہ ہے کہ جو شخص میراث حاصل کرنے میں سب سے اولیٰ اور سب پر مقدم ہے لیکن اس کی ادائیگی واجب ہے اس کا میت کو فائدہ یہ ہوتا ہے کہ اگر وہ جنت میں ہے تو اس کے درجات بلند ہوتے ہیں اور اگر گرفتار عذاب ہے تو اس کو اس سے رہائی مل جاتی ہے یا کم از کم اس کی تکلیف میں تخفیف ہو جاتی ہے اس سلسلہ میں بکثرت احادیث معصومینؑ موجود ہیں جس میں سے ایک روایت میں بیان ہے کہ جب میں نے حضرت امام جعفر صادقؑ سے دریافت کیا جاتا ہے۔ (صلیٰ علیہ وسلم) کیا میت کی طرف سے نماز پڑھی جاسکتی ہے؟ فرمایا۔ نعم ہاں۔ پھر فرمایا۔ حتیٰ انہ یكون لی ضیق لیبوس علیہ فذلک الصلۃ ثم ہوتی

لیلالہ خلف عند ذلک الصلۃ صلوٰۃ لای لعلک عنک

مرنے والا بعض اوقات غلگی میں ہوتا ہے اور اس عمل کی وجہ سے اس کی وہ غلگی دور کردی جاتی ہے اور اس سے جا کر کما جاتا ہے کہ تیری یہ غلگی تیرے نکال بھائی کے تیری طرف سے نماز پڑھنے کی وجہ سے دور ہوئی ہے۔ ہشام بن عالم بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت امام جعفر

صادق علیہ السلام سے دریافت کیا۔ ایصل الی المیت الدعاء والصدقہ والصلوٰۃ وهو ذلک

کیا ہماری (بخشش کی) دعا صدقہ نماز اور دیگر خیریت تک پہنچتے ہیں؟ فرمایا نعم۔ ہاں۔ میں نے

عرض کیا۔ و یعلم من صنعہ کیا میت کو یہ علم بھی ہوتا ہے کہ کس نے اس کے ساتھ یہ اچھا

سلوک کیا ہے؟ فرمایا نعم۔ ہاں پھر فرمایا۔ یكون مستوطا علیہ لیرضی عند بعض اوقات وہ خدا

کی ناراضی میں مبتلا ہوتا ہے لیکن (اس عمل کی وجہ سے) خدا اس سے راضی ہو جاتا ہے۔ (فیاض السنان)

اور دین کا سر مال اشہد اظہر قول یہ ہے کہ مرنے والے کی جو واجب نمازیں کسی شرعی عذر کی وجہ سے قضا ہوئی ہیں یا بلا عذر مرض الموت میں ہوئی ہیں یا اس سے قبل ان سب کی قضا بناء پر مشہور میت کے بڑے لڑکے پر اور بنا تحقیق میت کے سب سے اولیٰ و اقرب بڑے وارث پر واجب ہے کیونکہ نصوص میں کہیں بھی میت کے بڑے یا چھوٹے لڑکے کا ذکر نہیں ہے بلکہ صرف اولیٰ اناس کی لفظ مذکور ہے بناء پر یہ وہ وارث جس طبقہ سے تعلق رکھتا ہو مرنے والے کی موت کے وقت اسے سب سے اقرب و اکبر ہونا چاہئے۔

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ بناء پر احتیاط اس سلسلہ میں کوئی فرق نہیں کہ مرنے والا خواہ مرد ہو اور خواہ عورت! کیونکہ نصوص میں یا تو لفظ میت وارد ہے جس کا مرد و عورت ہر دو پر اطلاق ہوتا ہے یا بطور مثال مرد کا تذکرہ کیا گیا ہے جس سے اس حکم کا اس کے ساتھ اختصاص ظاہر نہیں ہوتا۔

مسئلہ ۲۔ ولی سے جو مراد ہم نے لی ہے اس کی بناء پر قضا کا تعلق صرف والدین سے ہی نہیں بلکہ ہر مرنے والے کی قضا نمازوں کی ادائیگی اس کے اقرب وارث پر واجب ہے۔

مسئلہ ۳۔ سابقہ قضا کے مسئلہ میں یوں کیا جا چکا ہے کہ ہر عذر شدہ نمازوں کی ترتیب کا علم ہو تو قد میں واجبا اور عدم علم کی صورت میں احتیاطاً اس ترتیب کا ملحوظ رکھنا ضروری ہے لیکن

میت کی طرف سے قضا کی صورت میں بھی اس ترتیب کا ملحوظ رکھنا ضروری ہے یا نہ اس میں فی الجملہ اختلاف ہے اگرچہ مشہور یہی ہے کہ یہاں بھی ترتیب کا خیال رکھنا ضروری ہے بناء پر ایک وقت میں چند آدمی میت کی طرف سے قضا نماز نہیں پڑھ سکیں گے بلکہ یا تو پڑھنے والے ایک ہو یا اگر زیادہ ہوں تو سب کے بعد دیکر ان کے اوقات مقرر کئے جائیں مگر ترتیب والے نصوص تو صرف اپنی قضا کے حلقہ میں ہیں یہ حلقہ مسئلہ نصوص سے خالی ہے تو یہاں ترتیب کے وجوب پر کسی دلیل کا نہ ہونا ہی اس کے عدم وجوب کے لئے کافی ہے کیونکہ اگر اس کا لحاظ رکھنا ضروری ہوتا تو نصوص میں ضرور اس کا کوئی تذکرہ ہوتا۔ لہذا تکلیف الا بعد البیان ولا مواخذة الا بعد التمام البیان کما لا یغنی علی اولیٰ الالہام

مسئلہ ۴۔ اگر نماز کے بعض مسائل و احکام میں اجتہاداً یا تقلیداً مرنے والے اور اس کے ولی میں اختلاف ہو تو ولی اپنی شرعی تکلیف کے مطابق نماز پڑھے گا۔

مسئلہ ۵۔ اگرچہ اولیٰ و احوط یہ ہے کہ جس ولی پر میت کی قضا شدہ نماز و روزہ کی ادائیگی واجب

ہے وہ خود ہی ادا کرے مگر علی الاشہد الاظہر اس کے لئے اجرت دے کر بھی لین فرائض کی ادائیگی کرانا جائز ہے اسی طرح جس مرنے والے کا کوئی ولی نہ ہو اس کی نمازیں بھی اجرت پر پڑھائی جاسکتی ہیں۔

کیونکہ اگرچہ نماز میت کے متعلق بالخصوص کوئی نص موجود نہیں ہے مگر اجارہ کے عمومی اولہ اس مورد و مقام کو بھی شامل ہیں لہذا پیراجارہ پر نماز پڑھوانا اور روزہ رکھوانا جائز ہے۔ **ولن کلن الا حوط ترکہ واللہ اعلم**

ایک اشکال کا ابطال

اگرچہ بعض اعلام نے یہاں اس کے جواز پر یہ اشکال قائم کیا ہے کہ اجرت لینا قصد قربت کے منافی ہے اور نماز کوئی بھی عبادت بغیر قصد قربت کے ہو نہیں سکتی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ جہاں نص نہیں وہاں تو بجا لیکن چونکہ بعض عبادات جیسے حج و غیرہ میں نصوص موجود ہیں اس لئے ان کی کئی مناسب تاویل کرنا پڑے گی اور وہ یہی ہے کہ بظاہر یہاں اجرت کا لینا داعی طی الداعی ہے یعنی قصد قربت کے ساتھ نماز پڑھنے کا محرک اجرت ہے جسے نماز حاجت، نماز استسارہ اور نماز استسقا وغیرہ کہ گویا یہاں نماز قربت الی اللہ علی چاروں جہات سے پڑھنے کا محرک یا کوئی مخصوص حاجت ہے یا استسارہ ہے یا طلب باران ہے۔

مسئلہ ۶۔ چونکہ اخیر (اجرت پر نماز پڑھنے والا) اپنے آپ کو مرنے والے کا نائب اور قائم مقام سمجھ کر عمل بجا رہا ہے اور یہ قصد کرتا ہے کہ جو کچھ میت کے ذمہ تھا وہ اسی کے لئے بجا رہا ہے لہذا اگر نماز کے بعض مسائل و احکام میں مرنے والے اور اجرت پر پڑھنے والے کے درمیان از روئے اجتہاد یا تقلید اختلاف ہو تو وہ مرنے والے کے صحابہ کے مطابق پڑھے گا۔ **واللہ العالم**

مسئلہ ۷۔ اگر کوئی شخص میت کی طرف سے محض قربت الی اللہ (مفت) اخیر سے پہلے نماز روزہ وغیرہ فرائض ادا کرے تو میت بری الذمہ ہو جائے گا اور اجارہ ختم ہو جائے گا۔

مسئلہ ۸۔ اخیر میں محض ایمان تو بلا اتفاق اور بلوغت و عدالت کا علی الاحوط شرط ہے نیز اس کے لئے ضروری ہے کہ اس کی قرأت درست ہو اور نماز اور اس کی قضا کے عامۃ البیوی مسائل سے بھی واقف ہو۔ الغرض ہر لحاظ سے صحیح نماز پڑھ سکتا ہو تاکہ اس کی ادا کردہ نمازوں

پر اعتماد کیا جاسکے۔ واللہ الموفق

نماز باجماعت اور اس کے بعض اسرار و احکام کا بیان

پہلا فائدہ بہی الفتح و محبت نماز باجماعت لڑا کرنے کے اندر اس قدر فوائد و عوائد پوشیدہ ہیں کہ قلم ان کا احاطہ کرنے سے قاصر ہے صرف بطور نمونہ مثنیٰ از خود ارے یہاں اس کے چند عمومی فوائد کی طرف اشارہ کیا جاتا ہے۔

نماز باجماعت مسلمانوں میں بہی الفتح و محبت پیدا کرنے کا بہترین ذریعہ ہے محلہ کے سب مسلمان جب پانچ وقت ایک جگہ جمع ہوں گے اور ایک دوسرے سے ملیں گے تو ان کی بیگانگی ختم ہو جائے گی اور ان کے درمیان یکجہتی پیدا ہوگی۔ مشقت و افتراق دور ہوگا اور اس کی جگہ اتحاد و اتفاق اور محبت و الفت کی فضا پیدا ہوگی۔ خدا کی عبادت آشکار ہوگی اور اسلام کی شان و شوکت ظاہر ہوگی۔

دوسرا فائدہ جذبہ غزاری کی بیداری جب مذکورہ بالا طریقہ سے مسلمانوں کے اندر میل و محبت پیدا ہوگی تو اس سے ملنا ملنے کے درمیان بہی الفتح و محبت کا جذبہ بیدار ہوگا۔ امراء غریب کی امداد کریں گے۔ بیمار کی مزاج پرسی کی جائے گی اور ایک نصیحت دے مسلمان کے دکھ درد میں دوسرے مسلمان شریک ہوں گے اور یہی چیز اصل جو ہر انسانیت ہے نیز اس طرح یہ بھی معلوم ہوگا کہ کون پابندی سے نماز پڑھتا ہے اور کون نہیں پڑھتا تاکہ شہادت (گواہی) وغیرہ دیگر معاملات میں آسانی ہو جائے۔

تیسرا فائدہ اسلامی اخوت و برادری کا درس نماز باجماعت مسلمانوں میں برادرانہ مواصلت و محبت اور انسانی الفت و اخوت کی بڑی درس گاہ ہے یہاں امیر فقیر، کالے، گورے، عرب و عجم اور آقا و غلام کی تمیز ختم ہو جاتی ہے سب ایک زمین پر، ایک امام کے پیچھے ایک صف میں ایک درجہ میں دوش بدوش سرگوش کھڑے ہیں کوئی کسی کو اپنی جگہ سے ہٹا نہیں سکتا۔ اس سے بڑھ کر اسلامی اخوت و برادری کی کس طرح تعلیم دی جاسکتی ہے اور اس طرح اہل مشرق و مغرب پر اسلام کی شوکت کی دھاک بیٹھ جاتی ہے۔

چوتھا فائدہ جماعتی نظم و اجتماع اجتماعیت ایک فطری چیز ہے اس لئے تمام قوموں نے اس کے لئے مختلف اوقات اور مختلف تہوار مقرر کر رکھے ہیں کسی بھی قوم کی قوی و ملی زندگی جماعتی نظم

و ضبط کے بغیر قائم نہیں رہ سکتی جب یہ گرہ کھل جائے تو قوم کا شیرازہ بکھر جاتا ہے اسلام نے (جو دین فطرت ہے) نماز باجماعت کے ذریعہ سے قومی نظم و ضبط کی بہترین عملی تعلیم پیش کی ہے جس طرح نماز کی درستی، صف اور نظام جماعت پر موقوف ہے اسی طرح پوری قوم کی زندگی کا دار و مدار بھی ان کے باہمی اتحاد و تعاون باہمی عمل جمل اور باہمی مشارکت و ہمدردی پر ہے۔

پانچواں فائدہ مرکز کی ضرورت اس کی اطلاع کا احساس = نماز باجماعت سے مرکز کی ضرورت اور امام مفترض الطہارہ کی اطلاع کا درس بھی ملتا ہے جس کے بغیر قومی و ملی زندگی کی گاڑی کا چلنا محال ہے کسی بھی جماعت کی ترقی کی بنیاد اس کے افراد کے باہمی نظم و ارتباط اور جماعتی مفاد کی خاطر اپنے ذاتی آرام اور شخصی مفاد کو قربان کر دینے پر قائم ہے اور باہمی اختلاف کو دور کر کے ایک مرکز پر جمع ہو کر کام کرنے کے اندر مضمر ہے یہ نماز ہی ہے جو وحدت قوت کا دن میں پانچ بار سبق سکھاتی ہے۔

چھٹا فائدہ 'روزانہ کی مجلس عمومی' انسان کی نجی زندگی میں بالعموم اور قومی و اجتماعی زندگی میں بالخصوص مشورہ کو جو ہمہ نظام حاصل ہے اس کا پتہ نہیں ہے۔ جماعت نماز پڑھنے سے یہ مقصد بھی حاصل ہو جاتا ہے جب محلہ کے مدرسہ، مندر، گرجا اور بائیسیت لوگ 'پانچ بار ایک جگہ اکٹھے ہوں گے تو ان کو اہم قومی معاملات میں باہمی مشورہ کرنے کا بہترین موقع ملے گا جیسا کہ اوائل اسلام میں ایسا ہوتا تھا اور مسجد مسلمانوں کے ہر قومی اجتماع کا مرکز تھی وہی ان کی نماز کی جگہ، وہی ان کا دارالامارۃ وہی دارالثوری، وہی بیت المال، وہی صیغہ جنگ کا دفتر، وہی درسگاہ اور وہی مسجد تھا جب سے اس میں کمی واقع ہونے لگی ہے مسلمان ایک قالب بے جان ہو کر رہ گئے ہیں اس بیان سے معلوم ہوا کہ نماز باجماعت اسلام کے مذہبی، اجتماعی، تمدنی، سیاسی اور اخلاقی مقاصد حاصل کرنے کا بہترین ذریعہ ہے یہی نماز اور وہ بھی باجماعت اسلام کا اولین شعار ہے اور اسی سے مسلمانوں کی اسلامی زندگی وابستہ ہے۔ (ماخوذ)

نماز باجماعت کی فضیلت [جماعت کی اس اہمیت کے پیش نظر احادیث میں نماز باجماعت کا اس قدر فضل عظیم اور ثواب جسیم وارد ہوا ہے اور اس قدر اس کی تاکید شدید کی گئی ہے کہ جو اسے قریب قریب واجبات کے زمرہ میں شامل کر دیتی ہے۔ (۱) متعدد روایات میں حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ائمہ اربعہ صلی علیہم وسلم سے مروی ہے فرمایا۔ صلوة الجماعة افضل من

جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا فراویٰ نماز پڑھنے سے بخیر درجہ افضل ہے۔ (کافی، محسن)

(۲) محمد بن عمار بیان کرتا ہے کہ میں نے حضرت امام رضا علیہ السلام سے دریافت کیا کہ مسجد کوفہ میں فراویٰ نماز پڑھنا افضل ہے یا (کسی اور جگہ) جماعت کے ساتھ؟ امامؑ نے فرمایا: (الصلوة فی جماعة افضل) جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا افضل ہے (حدائق) حالانکہ ساہتہ مکان مصلیٰ میں بیان کیا جا چکا ہے کہ مسجد کوفہ میں ایک رکعت نماز پڑھنا دوسرے مقامات پر کچھزار رکعت پڑھنے سے افضل ہے نتیجہ ظاہر ہے کہ نماز با جماعت ہزار نماز سے افضل ہے بلکہ انہی جناب سے یہاں تک مروی ہے فرمایا۔ افضل الجماعت علی الفرد بکل رکعت الفلو کتہ

یعنی جماعت کے ساتھ ایک رکعت دوسری دو ہزار رکعت کے برابر ہے۔ (فتح المغلول) جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں۔ من مشی الی مسجد یطلب لہ الجماعت کان لہ بکل خطوة سبعون الف حسنة و یروح لہ من اللوجات مثل فلک

جو شخص جماعت میں نماز پڑھنے کی خاطر مسجد کی طرف ہلکے جاتا ہے اس کو ایک ایک قدم کے عوض ستر ہزار نیکیاں ملتی ہیں اور ستر ہزار دھبے بلند ہوتے ہیں۔ (وسائل الشیعہ) ظاہر ہے کہ یہ اجر و ثواب کا تفاوت مقام اور امام کے اختلاف کی وجہ سے ہے کیونکہ مسجد اور غیر مسجد اور علم اور غیر عالم کے درمیان جو تفاوت ہے وہ محتاج بیان نہیں ہے اور ترک جماعت کی مذمت کے لئے اتنا ہی کافی ہے کہ جناب پیغمبر اسلامؐ نے ان لوگوں کے گھر جلانے کی دھمکی دی تھی جو جماعت میں حاضر نہیں ہوتے تھے۔ (وسائل الشیعہ) حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں۔ من تو کھا رغبہ عنہا وعن جماعتہ المؤمنین من غیر عتہ فلا صلوة لہ

نماز با جماعت سنت ہے اور جو شخص اس سے اور اہل ایمان کی جماعت سے بلا مذر شرعی روگردانی کرتا ہے اس کی نماز نہیں (یعنی قبول نہیں ہے) الفرض نماز با جماعت کی فضیلت ضروریات دین میں سے ہے اور اس کا ثواب عظیم و فضل جسیم ناقابل انکار ہے اس لئے شیطان سب سے زیادہ اس میں دوسرے ذل کر لوگوں کو اس کے حصول سے روکتا ہے۔ اعلنا اللہ و جمع المؤمنین من حبہ و کثرہ۔

مسئلہ ۱۔ اس بات پر تمام علماء و فقہاء کا اتفاق ہے کہ دراصل جماعت صرف جمعہ اور عیدین (عید الفطر و عید الانبیاء) میں واجب ہے جبکہ ان کے وجوب کے شرائط موجود ہوں (جن کا تذکرہ بعد ازیں کیا جائے گا) ہاں البتہ کبھی باغرض نذر عذر اور قسم کی وجہ سے نیز اس جابل کے حق میں جسے حمد سورہ نہ آتی ہو اور سیکھنے کے لئے وقت تنگ ہو اور جماعت کے ساتھ پڑھنا ممکن ہو۔ واجب ہو جاتی ہے ان موارد کے علاوہ دیگر نماز ہائے فریضہ میں مستحب ہے البتہ نماز ہنگامہ میں اس کی تاکید بہت زیادہ ہے اسی طرح ہمارے فقہاء کرام کا اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ سوائے نماز استسقاء (طلب باران) کے اور لوافل امیہ یعنی ان نمازوں میں جو دراصل مستحب ہیں جماعت جائز نہیں ہے اور یہ بات ہمارے مذہب کے خصوصیات میں سے ہے۔ (لا جماعت فی تافلہ) ہاں جو نماز اصل میں واجب ہو مگر کسی وجہ سے عارضی طور پر مستحب ہو گئی ہو۔ جیسے نماز عیدین جبکہ شرائط وجوب موجود نہ ہوں یا وہ واجبی نماز جو پہلے فراوی ادا کی جا چکی ہو اور دوبارہ اسے جماعت کے ساتھ پڑھنا ہو تو وہ باجماعت ادا کی جا سکتی ہے۔

مسئلہ ۲۔ جب نماز ہنگامہ میں سے کوئی نماز جماعت کے ساتھ پڑھی جا رہی ہو تو ہنگامہ نمازوں میں سے ہر نماز اس کے ساتھ پڑھی جا سکتی ہے جیسے ظہر کے ساتھ عصر اور عصر کے ساتھ ظہر مغرب کے ساتھ عشاء اور عشاء کے ساتھ مغرب۔ ادا کے ساتھ قضا اور قضا کے ساتھ ادا۔ اگرچہ جمہ اخفات میں مختلف بھی ہوں خلاصہ یہ کہ امام و ماموم کی نمازوں کی ایک نوع ہونی چاہئے۔ اگرچہ فردی خصوصیات الگ الگ ہوں اور اگر نوع علیحدہ ہو جیسے نماز ہنگامہ اور نماز آیات و عیدین تو ان میں ایک دوسرے کی اقتداء جائز نہیں ہے۔

مسئلہ ۳۔ مشہور منقول قول یہ ہے کہ مسافر کے لئے حاضر کی اور حاضر کے لئے مسافر کی اقتداء کراہت کے ساتھ جائز ہے بخلاف بعض علماء کے جو اس کو ناجائز سمجھتے ہیں لیکن یہ قول ضعیف ہے کیونکہ روایات کثیرہ میں جواز وارد ہے لہذا جن بعض اخبار میں منع وارد ہوئی ہے وہ جماعہ بین الاخبار کراہت پر محمول ہے اور کراہت فی العبادہ کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ اس کا ثواب کم ہے۔

مسئلہ ۴۔ بناء بر مشہور سوائے نماز جمعہ و عیدین کے دوسری نمازوں میں پیش نماز کے لئے امامت کی نیت کرنا شرط نہیں ہے لہذا اس کے بغیر بھی جماعت منع ہو سکتی ہے بشرطیکہ ماموم

اقتداء کی نیت کر لے۔ ہاں البتہ جماعت کے ثواب کا حصول بظاہر نیت امامت پر موقوف ہے لیکن اگر وہ کریم و دہب اس کے بغیر بھی تغلق عطا کرنا چاہے تو کر سکتا ہے۔ واللہ ذو الفضل العظیم۔ اگر نماز کے بعد دونوں (امام و مقتدی) یہ دعویٰ کریں کہ انہوں نے تو امامت کی نیت کی تھی تو فرادی طور پر دونوں کی نماز صحیح تصور ہوگی کیونکہ ہر دو حضرات نماز کے اجزاء و ارکان بجا رکھے ہیں اور اگر دونوں یہ دعویٰ کریں کہ انہوں نے دوسرے کی اقتداء کی نیت کی تھی تو بوجہ بعض واجبی اجزاء کے ترک کرنے کے دونوں کی نماز باطل تصور ہوگی۔

مسئلہ ۵۔ جو شخص جماعت میں کسی بھی رکعت کے رکوع میں شامل ہو جائے اس کی وہ رکعت شمار ہو جائے گی اور اسے نماز با جماعت کا ثواب بھی مل جائے گا لیکن اگر آخری رکعت کے رکوع کے بعد آئے اور نیت اور تکبیر الاحرام کہہ کر حالت سجدہ یا حالت تشہد میں شامل ہو کر جماعت کا ثواب حاصل کرنا چاہتے۔ تو اس بارے میں فقہاء میں شدید اختلاف ہے یعنی آیا وہی نیت اور تکبیر الاحرام کافی ہے یا از سر نو کرنا پڑے گی مگر بہت سی روایات سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہی سابقہ نیت اور تکبیر کافی ہے اس لئے امام طحاویؒ کہہ چکے ہیں کہ آخری رکوع کے بعد جماعت میں شمولیت ہی نہ کی جائے۔

نماز با جماعت کے شرائط کا بیان

دو شرائط جن پر جماعت کے اقتداء اور حصول ثواب کا دار مدار ہے۔ پانچ ہیں۔

اول = عدد ہے جو جمعہ و عیدین کے علاوہ کم از کم دو ہے ایک دشمن نماز اور ایک مقتدی خواہ مرد ہو اور خواہ عورت اور جمعہ عیدین میں کم از کم تعداد پانچ ہے یعنی ایک دشمن نماز اور چار مقتدی اگر اس سے تعداد کم ہو تو جماعت منعقد نہیں ہو سکتی۔ ہاں البتہ بعض احادیث میں وارد ہے کہ جب انسان مسجد میں بغرض جماعت جائے گا مگر وہاں کوئی آدمی موجود نہ ہو تو پھر مومن تنہا بھی جماعت ہے یعنی اسے اپنی نیت پر جماعت کا ثواب مل جائے گا اور یہ بھی وارد ہے کہ اس حالت میں اگر وہ اذان و اقامت کہہ کر نماز پڑھے تو ملائکہ کی دو صفیں اور اگر صرف اقامت کہہ کر پڑھے تو ایک صف اس کی اقتداء میں نماز پڑھتی ہے (من لا یحضرہ الفقیہ)

مسئلہ ۶۔ اگر مقتدی ایک ہو اور ہو بھی مرد تو واجب ہے کہ وہ دشمن نماز کی دائیں جانب علی الاخطأ تھوڑا سا پیچھے ہٹ کر کھڑا ہو اور اگر صرف ایک عورت ہو تو دشمن نماز کے پیچھے اور اگر دو یا دو

سے زیادہ مقتدی ہوں تو پھر پیچھے کی جانب اور اگر مرد و عورتیں ہر دو ہوں تو مرد آگے اور عورتیں ان کے پیچھے کھڑی ہوں اور اگر عورت عورتوں کو نماز پڑھائے تو وہ ان کے وسط میں کھڑی ہو۔ اسی طرح ساتر عورتیں کے نہ ہونے کی صورت میں اگر حشمتی اور مقتدی سب ننگے ہوں تو اس صورت میں پیش نماز ان کے درمیان بیٹھ کر نماز پڑھائے اور رکوع و سجود اشارہ کے ساتھ کرے۔ باقی رہے مقتدی تو اگر وہاں کوئی ناظر محترم موجود ہو تو وہ بھی بیٹھ کر پڑھیں گے اور رکوع و سجود اشارہ کے ساتھ کریں گے اور اگر کوئی ناظر محترم موجود نہ ہو تو کھڑے ہو کر پڑھیں گے اور باقاعدہ رکوع و سجود کریں گے۔

نیز عقلی نہ رہے کہ تقدم و تاخر کا معیار کاغذ کا ہے جیسا کہ بعض امار سے واضح و آشکار ہوتا ہے کہ اگر کاغذ کے ساتھ کاغذ ملا ہوا ہے تو یہ مساوات و محاذات ہوگی اور جس کا کاغذ دوسرے سے مقدم ہے وہ مقدم اور دوسرا موخر تصور ہوگا۔ واللہ العالم

دوم = حشمتی اور اس کے مقتدیوں کے درمیان اور اسی طرح مقتدیوں کے درمیان کوئی دیوار یا پردہ وغیرہ جائز نہیں ہے جو مشاہد سے مانع ہوگا اگر مقتدیوں کی عینیں میں قدر زیادہ ہوں کہ کثرت اذہام کی وجہ سے حشمتی کو نہ دیکھ سکیں تو کوئی مضائقہ نہیں اس صورت میں حشمتی کے ساتھ بالواسطہ اتصال کافی ہے۔ مثلاً آخری صف والے اپنے سے اگلی صف والے ماموین کو دیکھیں گے اور وہ اپنے سے اگلی صف والوں کو حتیٰ کہ پہلی صف والے حشمتی کو دیکھیں گے۔

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ اگر مسجد کے اندر جماعت ہو رہی ہو اور مسجد کے دروازے بند ہوں تو جو شخص مسجد کے باہر کھڑا ہو کر اقتداء کرے گا اس کی نماز و اقتداء باطل ہوگی۔ ہاں اگر کوئی دروازہ کھلا ہو اور یہ شخص اس کے باقاعدہ کھڑا ہو کر اقتداء کرے تو نہ صرف اس کی بلکہ جو لوگ اس کے دائیں بائیں کھڑے ہوں گے ان کی بھی نماز و اقتداء درست ہوگی۔ کیونکہ ان کا رابطہ اس شخص سے ہوگا اور اس کا بوجہ دروازہ کے کھلا ہونے کے اگلے مقتدیوں سے قائم ہوگا اور اس طرح بالواسطہ حشمتی سے اس کا تعلق قائم ہو جائے گا۔

مسئلہ ۲۔ مسجد کے ستونوں کے درمیان یا ان کے پیچھے کھڑے ہونے میں کوئی مضائقہ نہیں کیونکہ یہاں بھی بالواسطہ حشمتی سے رابطہ قائم ہو جاتا ہے وہ اس طرح کہ جو ستونوں کے درمیان کھڑے ہیں وہ اپنے سے آگے والوں کو اور جو ان کے پیچھے کھڑے ہیں وہ اپنے سے دائیں

ہائیں والے مقتدیوں کو دیکھ رہے ہیں لہذا ان سب کی نماز درست ہوگی۔

مسئلہ ۳۔ بناء بر اشہو الخمر مذکورہ بالا حکم سے عورتیں مستثنیٰ ہیں یعنی اگر پیش نماز مرد ہو اور مقتدی عورتیں تو درمیان میں دیوار یا پردہ کے حائل ہونے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

سیوم = دشمنان کے کھڑے ہونے اور مہوم کے سجدہ گاہ کے درمیان اور اسی طرح مہومین کی صفوں میں (جبکہ ایک سے زائد ہوں) تو پہلی اور دوسری صف کے درمیان ایک "فطرہ" (ایک گام) سے زیادہ فاصلہ نہیں ہونا چاہئے۔ اندازاً وہ اتنی جگہ ہوتی ہے جتنی جگہ حالت سجدہ میں انسانی جسم پر کرنا ہے احوط یہ ہے کہ پیش نماز اور اس کے مقتدیوں اور پہلی اور دوسری صف والوں کے کھڑے ہونے کے مقام کے درمیان اس سے زیادہ فاصلہ نہ ہو یعنی سجدہ میں جہاں پہلی صف والوں کی ایڑیاں ہوں۔ اس کے پیچھے بلا فاصلہ دوسری صف والوں کی پیشانیاں ہوں۔

بناء بریں اگر دشمنان اور مقتدیوں کے درمیان کوئی حیرا سڑک یا اس قسم کی کوئی چیز آجائے جس کی وجہ سے مذکورہ بالا حد سے زیادہ فاصلہ ہو جائے تو اقتداء ختم ہو جائے گی۔ ہاں اگر صف کے بعد صف کا سلسلہ بہت دور دراز تک بھی چلا جائے تو اس میں کوئی قیامت نہیں ہے اور نہ ہی اس کی شرعاً کوئی حد بندی ہے۔ البتہ مقتدیوں کو بلا واسطہ یا بالواسطہ دشمنان کے افعال اور حرکات و سکنات کا علم ہونا چاہئے تاکہ اس کی اقتداء کر سکیں۔

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ احوط یہ ہے کہ جب مہومین زیادہ ہوں تو پہلے وہ تکبیرۃ بلا حرام کہیں جو پیش نماز کے پیچھے کھڑے ہیں اس کے بعد ان کے دائیں اور بائیں جانب والے۔ اس کے بعد دوسری صف والے۔ و علیٰ ہذا القیاس۔

مسئلہ ۲۔ اگر صورت حال یہ ہو کہ جماعت شروع ہوتے وقت یہ فاصلہ والی شرط موجود تھی مگر انشاء نماز میں بعض مقتدیوں کی نماز (وجہ قصر وغیرہ ہونے کے) ختم ہو جائے یا وہ طہیج کی کا قصد کر کے طہیج ہو جائیں تو آیا اس صورت میں زائد فاصلہ کی وجہ سے دور والوں کی نماز صحیح ہوگی یا باطل؟ ظاہر یہ ہے کہ ان کی نماز صحیح ہے کیونکہ یہ شرط صرف ابتدائی ہے دائمی نہیں ہے جیسا کہ نماز جمعہ و عیدین میں میں عدد اور جماعت کی شرط صرف ابتدائی ہے استدلالی نہیں ہے یعنی اگر بعد میں یہ تعداد کم بھی ہو جائے حتیٰ کہ ایک پیش نماز اور ایک مقتدی رہ جائے یا صرف دشمنان باقی رہ جائے تب بھی بطور نماز جمعہ ہی اسے تمام کیا جائے گا۔ بائیں ہمہ احوط یہ ہے کہ

اس صورت میں وہ مقتدی طہرگی کا قصد کر کے نماز تمام کریں۔

چہارم = پیش نماز کے کھڑے ہونے کا مقام مقتدیوں کے کھڑے ہونے کے مقام سے بمقدار معتدبہ بلند نہ ہو بلکہ ان کے برابر ہو یا ان سے پست۔ احوط یہ ہے کہ یہ بلندی ایک باشت سے زیادہ نہ ہو اگرچہ اتنی یہ ہے کہ ایک گام تک کا فاصلہ جائز ہے اور اگر زمین خیب و فراز والی ہو اور دشمنان فراز والی جگہ کھڑا ہو جبکہ مقتدی نشیمن جگہ پر ہوں تو اس سے زیادہ بلندی بھی جائز ہے ہاں البتہ اگر مقتدیوں کے کھڑے ہونے کی جگہ دشمنان کے مقام سے بلند ہو تو کوئی مضائقہ نہیں جب تک اس حد تک بلند نہ ہو کہ عرف میں اسے نماز یا جماعت ہی نہ کہا جاسکے۔

پنجم = مقتدی کے کھڑے ہونے کی جگہ دشمنان کے کھڑے ہونے کی جگہ سے مقدم نہ ہو۔ بلکہ واجب ہے کہ اگر مقتدی ایک ہو تو دشمنان کے دائیں طرف علی الاحوط تھوڑے سے فاصلے پر پیچھے ہٹ کر اور اگر ایک سے زیادہ ہوں تو وہ دشمنان کے پیچھے کھڑے ہوں اگر اس شرط کو ملحوظ رکھا گیا تو مقتدی کی نماز اور اقداء باطل ہو جائے گی۔ واللہ اعلم

دشمنان کے شرائط

پیش نماز میں چند شرطیں پائی جانی ضروری ہیں۔

اوس = احوط یہ ہے کہ دشمنان بالغ ہو۔ اگرچہ عقل میز کی امست بھی قوت سے خالی نہیں ہے۔
 ھدم = عقل کیونکہ بالاتفاق مجنوں کی امست جائز نہیں ہے علی الاحوط مجنوں ادواری کا بھی یہی حکم ہے۔

سہم = ایمان یعنی عقائد حق کا قائل ہو اس کی شرطیت میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔
 چہارم = طہارۃ مولد۔ یعنی ولد الزنا نہ ہو کیونکہ ولد الزنا کی اقداء بالاتفاق جائز نہیں ہے۔
 پنجم = ذکوریت = یعنی دشمنان کے لئے مرد ہونا بھی لازمی شرط ہے جبکہ سب مقتدی یا ان میں سے کوئی ایک بھی مرد ہو کیونکہ عورت مردوں کو بالاتفاق نماز نہیں پڑھا سکتی۔ اگرچہ علی الاقویٰ عورتوں کو پڑھا سکتی ہے۔

ششم = قیام جب کہ مقتدی کھڑے ہوں کیونکہ بیضا ہوا آدمی جیسے فالج کا مریض بالاتفاق کھڑے ہوں کو نماز نہیں پڑھا سکتا ہے بلکہ احوط یہ ہے کہ ہر ناقص کامل کو نماز نہ پڑھائے۔
 ہفتم = قرأت کی صحت = کیونکہ جس شخص کی قرأت درست نہ ہو عطاء پر مشہور و منصور اس کی اقداء میں نماز پڑھنا صحیح نہیں ہے۔

ہشتم = عدالت یہ سب شرائط سے عظیم المرتبت شرط ہے بالاتفاق فاسق کی اقتداء جائز نہیں ہے۔ اگرچہ اس کے شرعی مضموم میں شدید اختلاف ہے مگر مشہور معروف قوی یہ ہے کہ "عدالت ایک ملکہ نفسانیہ ہے جو آدمی کو تقویٰ و پرہیزگاری پر آمادہ کرتا ہے یعنی اس کی موجودگی میں انسان جان بوجھ کر نہ واجبات کو ترک کرتا ہے اور نہ ہی محرمات کا ارتکاب کرتا ہے اور حسن ظاہر اس ملکہ کی موجودگی کا کاشف ہے العیاذ باللہ۔ اگر گناہوں کے ارتکاب سے یہ ملکہ زائل ہو جائے تو توبہ التصحیح کرنے سے بالاتفاق عود کرتا ہے۔ لہذا صغیرۃ مع الاصول ولا کبیرۃ مع الاستعلاء

نماز باجماعت کے احکام و مسائل

مسئلہ ۱۔ بناء پر مشہور وہو الاحوط اقتداء کرنے سے پہلے پیش نماز کی امام 'وصف یا اشارہ کے ساتھ تسبیح کرنا ضروری ہے کہ وہ کس کی اقتداء میں نماز پڑھ رہے ہیں۔

مسئلہ ۲۔ اقتداء کی صورت میں پہلی دو رکعتوں میں حمد سورہ پڑھنے کے متعلق فقہاء میں شدید اختلافات ہیں ائمہ اربعہ کے اذکار اور اختتام اور اذان کے اذکار میں عمل محدود فکر کرنے سے جو کچھ ظاہر ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ پیش نماز کے پیچھے پہلی دو رکعتوں میں قرات حرام ہے خواہ جری نماز ہو یا اخفائی۔ ہاں البتہ اخفائی نماز میں کوئی سا ذکر مستحب ہے۔ (مسمیات اربعہ افضل ہیں) اور جری میں جبکہ ہشتمائز کی آواز کا ہمسرہ بھی مقتدی نہ بن سکے تو پھر قرات 'مستحب ہے جیسا کہ علی کی صحیح السند روایت میں حضرت امام جعفر طبرستانی سے مروی ہے فرمایا۔ الخاف صلیت خلف امام فانہ لا یقرأ خلفہ سمعت قرائتہ اولم تسمع الا ان تكون صلوۃ یحسب لہا ولم تسمع للقراء (کافی دہنجیب) مستحب وہی ہے جو اوپر مذکور ہے۔

مسئلہ ۳۔ افعال نماز جیسے رکوع و سجود اور تشہد وغیرہ میں ہشتمائز کی متابعت واجب ہے اگرچہ اس کی مخالفت سے بناء پر مشہور اس وقت تک نماز باطل نہیں ہوتی۔ جب تک کھم کھلی علیحدگی نہ اختیار کر لی جائے اور جہاں تک اقوال کا تعلق ہے تکبیرۃ الاحرام (یعنی اللہ اکبر) کہے میں تو متابعت یقیناً واجب ہے بلکہ اس کے بغیر اولویت اقتداء ثابت ہی نہیں ہوتی۔ ہاں البتہ دیگر اذکار میں متابعت کا وجوب معلوم نہیں ہے اگرچہ امت لا کلام ہے۔ (وہو الاحوط) نیز محضی نہ رہے کہ

متابعت کے اصل مفہوم میں تاخیر پیچھے پڑنا ماخوذ ہے اس لئے ہر فعل میں نہ صرف یہ کہ پیش نماز سے سبقت کرنے سے اجتناب لازم ہے بلکہ عقارت سے بھی احتراز کرنا چاہئے۔ بلکہ شہناز کے پیچھے پیچھے رہنا چاہئے۔ ”پہلے شہناز رکوع میں جائے مقتدی بعد میں جائے پھر شہناز پہلے رکوع سے سر اٹھائے اور مقتدی بعد میں۔“ و علیٰ ہذا القیاس

مسئلہ ۴۔ اگر کوئی شخص عداً شہناز سے پہلے رکوع و سجود میں چلا جائے یا پیش نماز سے پہلے رکوع و سجود سے سر اٹھائے تو بناء پر مشور اسی حالت پر قائم رہے حتیٰ کہ پیش نماز اگر اس کے ساتھ شامل ہو جائے اور اگر اشہاباً یا سواً ایسا کرے تو پلٹ کر پیش نماز کے ساتھ شامل ہو جائے۔ یہ مقام ان مقامات میں سے ایک ہے جہاں رکن کی کمی یا زیادتی سے نماز باطل نہیں ہوتی۔

مسئلہ ۵۔ مشور بین الاصحاب یہ ہے۔ (وہو المنصور) کہ اگر کوئی شخص ظاہری تحقیق کرنے کے بعد کسی شخص کو پیش نمازی کا اہل سمجھ کر اس کی اقتداء میں نماز پڑھتا رہا تو کچھ عرصہ کے بعد معلوم ہوا کہ وہ بوجہ فسق یا کفر یا عدم طہارت و فیہ شرائط کے خدا کی وجہ سے اہمیت کے ماقب نہ تھا تو اس کا پڑھنا ہی نماز نہیں رہتا۔ (معلوم ہوا ہے کہ اس کی عہدیت نہیں ہوگی کیونکہ ظاہری شریعت کے مطابق وہ صحیح پڑھی گئی ہیں۔)

مسئلہ ۶۔ اقویٰ یہ ہے کہ مقتدی بلا عذر شرعی بھی جب اور جہاں چاہے انفرادیت کی نیت کر کے پیش نماز سے الگ ہو سکتا ہے مگر احوط یہ ہے کہ ضرورت اور عذر شرعی کے بغیر علیحدگی اختیار نہ کرے ہاں جماعت واجب (جمعہ و عیدین جثرا علما) میں بلا عذر علیحدگی اختیار کرنا یقیناً ناجائز ہے۔

مسئلہ ۷۔ جو شخص جماعت کے اثناء میں اگر شامل ہو تو وہ جس رکعت میں شامل ہوا اسے اپنی پہلی رکعت شمار کرے اور اس کے مطابق عمل کرے۔ ”ایک شخص دو سری رکعت میں شامل ہوا تو وہ اسے اپنی پہلی رکعت سمجھے گا پس جب پیش نماز تشہد پڑھے گا تو یہ بطور استہجاب ہاتھ زمین پر ٹیک کر اور گھٹنے زمین سے اٹھا کر جیسے کوئی اٹھنے کی تیاری کرتا ہے ساتھ ساتھ، قصد متابعت تشہد پڑھتا جائے گا اور پھر جب شہناز تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہو گا تو یہ اس کو اپنی دو سری رکعت سمجھ کر جلدی جلدی حمد سورہ اور قنوت پڑھ کر رکوع میں پیش نماز کے ساتھ شامل ہو جائے گا۔“ اور اگر اتنی فرصت نہ ہو تو صرف سورہ فاتحہ پر بھی اکتفا کیا جاسکتا ہے پھر سجدہ تین کے بعد اگر شہناز چوتھی رکعت کے لئے کھڑا ہو تو یہ بیٹھ کر تشہد پڑھ کر پیش نماز کے

ساتھ چوتھی رکعت میں جو کہ اس کی تیسری ہوگی شامل ہو جائے گا پھر سجدوں کے بعد بدستور سابق متابعت کی نیت کے ساتھ تشہد میں شامل رہے گا اور جب بدستور سلام پھیرنے لگے تو یہ اٹھ کر اپنی چوتھی رکعت پڑھ کر سلام پھیرے گا۔ اسی تفصیل سے دوسری تمام شتوں کی کیفیت بھی معلوم ہو سکتی ہے۔ **للا مطلق الکلام بالانحصار**

مسئلہ ۸۔ بحالت تغیر تو بالاتفاق مخالف مذہب پیش نماز کے پیچھے نماز پڑھی جاسکتی ہے لیکن یہ بحالت اختیاری بھی ایسا جائز ہے یا نہ؟ مشہور یہ ہے کہ ایسا کرنا جائز نہیں ہے مگر قریباً ۳۷ عدد احادیث سے (جن میں صحاح و حسن احادیث شامل ہیں) اس کا جواز ثابت ہوتا ہے اور اس کی بڑی نصیحت دار ہوئی ہے اور اس کے طریقے یہ ہیں۔

۱۔ یا تو اپنی حقیقی نماز پہلے گھر میں پڑھ لے اور وحدت اسلامی اور اسلامی موداری کی خاطر جماعت کے ساتھ جا کر شامل ہو جائے۔

۲۔ یا اپنی اذان و اقامت کہہ کر بطور نیت کر کے ساتھ شامل ہو جائے اور قرات وغیرہ اذکار سب فرادی کی طرح ادا کرے اور صرف حسب ظاہر رکوع و سجود اور قیام و قعود میں جماعت میں شامل رہے غلطی نہ رہے۔ **سبب اختلاف** یہ ہے کہ امام نے لا اثم علی من اتبعہ فی الامور میں ہے۔ مسئلہ ۹۔ جب مقتدیوں میں یا حصول ثواب وغیرہ جیسی کسی عقائدی غرض و غایت کے تحت خود پیش نمازوں میں جھگڑا پیدا ہو جائے کہ نماز کون پڑھائے؟ تو اس سلسلہ میں مرجعات شریعہ کے مطابق ترجیح دی جائے گی ان مرجعات کی تعداد اور انکی تقدیم و تاخیر میں فی الجملہ اختلاف ہے مگر فروع کافی میں جو تفصیل درج ہے وہ سب سے زیادہ قابل قبول اور لائق اقتداء ہے اس میں پسے اقرہ (جس کی قرات از روئے قواعد تجرید سے بہتر ہو) اسے مقدم سمجھا جائے گا۔ اگر اس میں مساوی ہوں تو پھر افتد (جو نماز وغیرہ کے مسائل زیادہ بہتر جانتا ہو) اور اگر فقہ میں بھی برابر ہوں جس کی ہجرت مقدم ہو (از دار الحرب بسونے دار الاسلام) یا (جس کی دینی بصیرت سب سے زیادہ ہو) اسے مقدم قرار دیا جائے گا۔ غلطی نہ رہے کہ اگر ائمہ کرام کے نزاع حسب جاہ شہرت ظہری اور حصول مال و متاع کی خاطر ہے تو پھر کسی کی بھی اقتداء جائز نہیں ہے۔ **واللہ العالم**

مسئلہ ۱۰۔ صاحب المارۃ (جسے محصومہ نے حاکم مقرر کیا ہے) صاحب منزل (گھر والا جب کہ امامت کرائے کے لائق ہو) اور امام مسجد (مقررہ پیش نماز) دوسروں پر مقدم ہیں اور جسے یہ اجازت دے دیں وہ دوسروں پر مقدم ہوگا۔ (یعنی نزاع کی صورت میں) دیکھئے یہ چیز صرف

اولیت کی حد تک ہے و جب کی حد تک اس کا رد نظر رکھنا لازم نہیں ہے۔
نماز باجماعت کے مستحبات

ان مستحبات میں سے بعض کا تعلق اصل جماعت کے ساتھ ہے بعض کا امام اور بعض کا ماموم کے ساتھ اور وہ کل بارہ ہیں جو اجمالاً ذیل میں درج کئے جاتے ہیں اور کچھ پہلے مباحث میں ضمنی طور پر بیان ہو چکے ہیں۔

۱۔ پہلی صف میں اہل فضل و کمال کو جگہ دینی چاہئے۔ کیونکہ افضل مقام پر کھڑے ہونے کے حقدار صاحبان فضل ہی ہو سکتے ہیں۔

۲۔ امام یا ماموم جو بھی فرادی نماز پڑھ چکا ہو اور بعد ازاں جماعت کا انتظام ہو جائے تو اس کے لئے اس نماز کا دوبارہ جماعت کے ساتھ پڑھنا مستحب ہے و اطمینان رہے کہ اگرچہ حشمت کی نماز بالعرض مستحبی ہے مگر واجبی نماز والے بھی اس کی اقتداء کر سکتے ہیں۔

۳۔ جماعت کی صفوں کو سیدھا رکھنا اور ان کے اندر خللی جگہ کو پر کرنا یعنی کاندھے کے ساتھ کاندھا ملا کر کھڑا ہونا۔

۴۔ چونکہ اذان میں امام کا جہاد واجب نہیں ہے اس لئے اگر امام سے پہلے اپنی قرات سے فارغ ہو جائے تو جہاں اس کے لئے قرات جائز ہے (وقت مریمان) تو اس کے لئے مستحب ہے کہ امام کی تکمیل تک کوئی تسبیح و تہلیل ایزدی کرنا رہے۔

۵۔ پیش نماز کے لئے افضل و اولیٰ یہ ہے کہ وہ اپنے مقتدیوں میں سے کمزور ترین آدمی کی رعایت کر کے مختصر نماز پڑھائے۔ تاکہ سب لوگ اور ہر قسم کے قوی و کمزور اور حاضر و مسافر وغیرہ ساری نماز باجماعت کی سعادت بھی حاصل کر سکیں اور ان کو کچھ بوجھ بھی محسوس نہ ہو۔ ہاں اگر تمام مقتدی خود طوالت کو پسند کریں تو یہ دوسری بات ہے۔

۶۔ جب پیش نماز کی نماز بعض مامومین سے پہلے ختم ہو جائے جیسے اس کی قصر ہو اور مقتدیوں کی تمام یہ وہ بعد میں اگر شامل ہوئے ہوں تو اس صورت میں پیش نماز کے لئے مستحب ہے کہ وہ اس وقت تک جائے نماز سے نہ اٹھے۔ جب تک وہ لوگ نماز ختم نہ کر لیں بلکہ بعض اذان سے تو یہ ظاہر ہوتا ہے کہ وہ بدستور ہیئت نماز پر بیٹھا رہے نہ کسی سے کلام کرے اور نہ ہی قہر سے انحراف کرے 'جب تک مقتدی نماز ختم نہ کر لیں۔

۷۔ پیش نماز کو چاہئے کہ جہی نماز کی قرات اور ہر دو (جہی و اخفاتی) کے دیگر واجبی 'مستحبی

اذکار بالخصوص تشدد کو اس طرح بلند آواز سے پڑھے کہ تمام مقتدی سن سکیں، بشرطیکہ حد سے نہ بڑھ جائے۔

۸۔ پیش نماز کو چاہئے کہ جب اسے رکوع میں محسوس ہو کہ کوئی شخص جماعت میں داخل ہوتا چاہتا ہے تو وہ اس کی انتظار میں دو رکوع کے برابر طول دے اس کے بعد کھڑا ہو جائے اگرچہ یہ جانتا ہو کہ کوئی اور شخص اقتداء کرنا چاہتا ہے۔

۹۔ جب پیش نماز سورہ فاتحہ ختم کرے تو مامومین کے لئے مستحب ہے کہ تہت سے کہیں الحمد للہ رب العالمین۔

۱۰۔ جب اقامت کہنے والا "قد قامت الصلوۃ" کے تو تمام مقتدیوں کو نماز کے لئے کھڑا ہو جانا چاہئے۔

۱۱۔ مشہور یہ ہے کہ پیش نماز پہلی صف کے آگے وسط میں کھڑا ہو مگر صف کے بائیں طرف سرے پر کھڑا ہونے کا افضل ہونا بعید نہیں ہے جیسا کہ جناب صادق آل محمدؑ کے عمل سے ظاہر ہے۔

۱۲۔ پیش نماز کے دائیں طرف کھڑا ہونا کیا نیک صفتوں میں سے بہترین صفت پہلی ہے اور اس میں بھی بہترین جگہ پیش نماز کی دائیں جانب ہے اسی بناء پر پیش نماز کے لئے بائیں طرف کھڑا ہونا افضل ہے تاکہ زیادہ مقتدی اس فضیلت کو حاصل کر سکیں۔

نماز یا جماعت کے مکروہات

مستہبات کی طرح یہ مکروہات بھی ایسے ہیں کہ ان میں سے بعض کا اصل جماعت، بعض کا امام اور بعض کا ماموم کے ساتھ تعلق ہے اور وہ کل آٹھ ہیں جو بلا جمال ذیل میں درج کئے جاتے ہیں۔

۱۔ کوئی ماموم صفوں کو چھوڑ کر تنہا کھڑا ہو جائے ہاں جب صفوں میں جگہ نہ ہو تو پیش نماز کے بالمقابل پیچھے کی طرف تنہا کھڑا ہونے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

۲۔ قد قامت الصلوۃ کہے جانے کے بعد نوافل پڑھنا بلکہ اقامت شروع ہونے کے بعد نوافل پڑھنا مکروہ ہے ہاں اگر پہلے شروع کر رکھا ہے تو ان کو تمام کرنے میں کوئی قباحت نہیں ہے۔

۳۔ پیش نماز کے لئے صرف اپنی ذات کے لئے مفرد کے صیغہ سے دعا کرنا مکروہ ہے بلکہ اسے چاہئے کہ جمع کے صیغہ استعمال کر کے اپنے تمام مقتدیوں کو بھی دعا میں شامل کرے۔

۴۔ مجنوم، مہوس، اعرابی (جائل بدو) اور جس پر ایک بار حد شرعی جاری ہو چکی ہے اب اگرچہ بوجہ توبہ عادل بھی ہو مگر اس کا نماز پڑھانا مکروہ ہے بلکہ بعض فقہاء تو عام برہہ اشخاص کے نماز پڑھانے کی حرمت کے قائل ہیں۔

۵۔ جس کا ہنوز ختنہ نہ ہوا ہو اس کا نماز پڑھانا۔

۶۔ اس شخص کا نماز پڑھانا بھی مکروہ ہے جس کو مقتدی ناپسند کرتے ہوں۔

۷۔ تیمم والے آدمی کا وضو والے کو نماز پڑھانا۔

۸۔ مسافر کا حاضر اور حاضر کا مسافر کی اقتداء کرنا بھی مکروہ ہے یعنی اس جماعت کا ثواب اس نماز یا جماعت سے کم ہے جس میں یہ نقص نہ ہو۔ واللہ العالم بالحکمۃ والفتنوں مفہوم معلوم حالہ و حرالہ

دیگر واجبی نمازوں کا بیان

نماز آیات = جیسا کہ باب الصلوۃ کی ابتداء میں بیان کیا جا چکا ہے کہ نماز ہنگامہ کے علاوہ بعض اور بھی واجبی نمازیں ہیں جن میں سے ایک نماز آیات بھی ہے جس کے متعلق تین شرطوں پر متفقہ کی جائے گی۔

۱۔ اس کے وجوب کے اسباب کیا ہیں۔ (۲) اس کی لواٹکی کی کیفیت کیا ہے۔ (۳) اور اس کے احکام کیا ہیں؟

(۱) نماز آیات کے اسباب؟

سو اس مرحلہ کے متعلق عرض ہے کہ یہ نماز چند چیزوں کی وجہ سے واجب ہوتی ہے۔ (۱) سورج گمن۔ (۲) چاند گمن۔ ان دونوں کے موجب نماز ہونے پر تمام علماء کا اتفاق ہے۔ (۳) زلزلہ۔ اسے بھی اجماع کی حد تک شہرت حاصل ہے۔ (۴) ہر سیلابی یا ارضی خوفناک چیز جیسے خوفناک بجھڑ خطرناک تاریکی یا سرخی، خوف اور کڑک، یا زمین اور پہاڑ میں زبردست شکاف الغرض ہر اس چیز کے لئے نماز آیات واجب ہے جس سے لوگوں کی غالب اکثریت خائفہ ترساں ہو جائے اور اگر صرف شائد غادر طور پر محض کسی ڈرپوک آدمی پر اس کا اثر ہو اور اس کا دل بدل جائے تو پھر یہ نماز واجب نہیں ہوگی۔

اس نماز کے وجوب کا قلفہ

اس بیان سے نماز آیات کے وجوب کا فلسفہ بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ چونکہ یہ چیزیں خدا کی شانیں ہیں جن کے حعلق یہ معلوم نہیں ہے کہ وہ رحمت و رافت کے لئے ظاہر ہوئی ہیں یا عذاب و نعمت کے لئے۔ اس لئے شریعت مقدسہ نے حکم دیا کہ ایسے حالات میں خالق اکبر کی بارگاہ میں جھک کر مخصوص قسم کی عبادت کرنی چاہئے تاکہ وہ ان کے شر و ضرر سے محفوظ رکھے اور خیر و خوبی سے متبع فرمائے۔

اس نماز کے اوقات

جہاں تک اس نماز کے وقت کا تعلق ہے تو سورج و چاند گمن کے حعلق تو یہ مشہور ہے کہ وہ گمن کی ابتداء کے ساتھ شروع ہوتا ہے اور اس کے خاتمہ تک باقی رہتا ہے اور زلزلہ وغیرہ کو بالعموم از قسم سبب وجوب قرار دیا جاتا ہے یعنی ان کے صادر ہونے سے نماز آیات واجب ہو جاتی ہے مگر اس کا کوئی خاص وقت نہیں ہے لہذا جب بھی وہ پڑھی جائے ادا ہی ہوگی۔ اگرچہ احادیث میں ان امور کے صادر ہونے کے بعد اس نماز کے پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے مگر کسی حدیث میں یہ مراجعہ معوم نہیں ہے کہ اس کی ادائیگی اس وقت خاص کے ساتھ ممکن ہے۔ الغرض جب تو یہ ثابت نہیں ہے تو یہ کہنا بعید نہیں ہے کہ دوسری آیات کی طرح کسوف و خسوف (سورج اور چاند گرہن) بھی از قسم اسباب وجوب ہیں یعنی ان کے وقوع پزیر ہونے کے ساتھ یہ نماز واجب ہو جاتی ہے البجب بھی پڑھی جائے ادا ہی ہوگی مگر بناء پر احتیاط بنا وجہ اسے مؤخر نہیں کرنا چاہئے لیکن اگر مؤخر ہو جائے تو جب بھی پڑھی جائے ادا ہی ہوگی اور احوط یہ ہے کہ ایسی صورت میں صرف قرہت مطلقہ کے قصد سے پڑھی جائے اور ادا و قضا کی سرے سے نیت ہی نہ کی جائے۔ جیسا کہ ویسے بھی نماز وغیرہ عبادات میں بناء پر تحقیق ادا و قضا کی نیت کرنا ضروری نہیں ہے بلکہ صرف قصد قرہت ان کا بجا لانا کافی ہے۔

اور اگر بوقت ان نشانائے قدرت کے ظہور کا علم ہو جائے اور انسان عداۃ یا سواۃ اس وقت یہ نماز نہ پڑھے تو اس صورت میں تومۃ العرتک ان کی ادائیگی واجب ہے اور اگر اس وقت علم نہ ہو سکے بلکہ بعد میں پتہ چلے تو بناء پر مشہور سوائے ایک صورت کے اور کسی حالت میں ان کی قضا (بالفاظ مناسب ادائیگی) واجب نہیں ہے اور وہ ایک صورت یہ ہے کہ چہ تمام قرص آفتاب و ماہتاب گمنا جائے اور اگر جزوی گمن لگے اور بعد از وقت علم ہو تو پھر بالاتفاق اس کی قضا ادائیگی واجب نہیں ہے۔

نماز آیات پڑھنے کی کیفیت

نماز آیات دو رکعت ہے اس میں دس رکوع اور پانچ قوت ہیں ہر دوسرے رکوع ہے پہلے ایک قوت دیے دو قوتوں پر بھی اتقا کی جاسکتی ہے ایک پانچویں رکوع سے پہلے اور دوسرا دسویں رکوع سے قبل اُس کے پڑھنے کے دو طریقے ہیں۔ (۱) افضل اور قدرے مشکل طریقہ یہ ہے کہ نیت کر کے نماز شروع کرے سورہ حمد پڑھنے کے بعد ایک اور سورہ پڑھ کے رکوع میں جائے رکوع سے سرائھا کر پھر سورہ فاتحہ پڑھ کے ایک اور سورہ پڑھنے کے بعد قوت پڑھ کے رکوع میں جائے اسی طرح پانچویں بار رکوع کے بعد سجدہ میں جائے دو سجدوں کے بعد اٹھ کر سورہ فاتحہ پڑھے اور بدستور سابق اس رکعت میں بھی پانچ بار سورہ فاتحہ اور پانچ سورتیں پڑھے۔ بعد ازاں سجدہ کے بعد تشہد پڑھ کے نماز ختم کرے۔

دوسرا غیر افضل اور آسان طریقہ یہ ہے کہ نماز شروع کر کے سورہ فاتحہ پڑھے اس کے بعد ایک سورہ کے پانچ حصے کرے جیسے سورہ قل ہو اللہ۔ مع بسم اللہ پانچ آیتوں پر مشتمل ہے اسی کو منتخب کرے اور اس میں سے پانچ حصے یعنی بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھ کر رکوع میں چلا جائے۔ پھر سرائھا کر دوسرا حصہ (قل ہو اللہ احد) پڑھ کر اور قوت پڑھ کر پھر رکوع میں چلا جائے۔ پھر سرائھانے کے بعد تیسرا حصہ اللہ الصمد پڑھ کے رکوع میں چلا جائے۔ وعلیٰ هذا القیاس

اس طرح ہر رکوع کے بعد سورہ فاتحہ نہیں پڑھنی پڑے گی بلکہ رکوع سے سرائھانے کے بعد صرف دوسری سورہ کی ایک آیت پڑھی جائے گی اور ہر دوسرے رکوع سے پہلے قوت پڑھا جائے گا۔ غلطی نہ رہے کہ اس نماز میں ہر رکوع میں جاتے اور اس سے سرائھاتے وقت تکبیر کہنا مستحب ہے اسی طرح اس نماز میں ہر رکوع کے بعد "سبح اللہ لمن حمدہ" کہنا مستحب نہیں بلکہ صرف پانچویں اور دسویں رکوع کے بعد یعنی پہلی اور آخری رکعت کے آخری رکوع کے بعد کہنا مستحب ہے نیز یہ ضروری نہیں کہ ہر دو رکعتیں ایک ہی طریقہ پر پڑھی جائیں بلکہ ان میں تفریق جائز ہے کہ اس کی ایک رکعت پہلے افضل طریقہ کے مطابق پڑھی جائے اور دوسری دوسرے غیر افضل طریقہ کے مطابق۔

نماز آیات کے احکام

مسئلہ ۱۔ اگر نماز ہنگامہ میں سے کسی نماز کے وقت نماز آیات واجب ہو جائے تو

حقیقت حال تمن حال سے خالی نہیں یا تو دونوں کا وقت وسیع ہو گا یا دونوں کا تنگ ہو یا ایک کا وسیع اور دوسری کا تنگ۔ پہلی صورت میں اختیار ہے کہ جس کو چاہے پہلے اور جس کو چاہے بعد میں پڑھے۔ اگرچہ نماز منجگانہ کا مقدم کرنا افضل ہے دوسری صورت میں یومیہ مقدم ہے اور تیسری میں اس کو پہلے پڑھا جائے گا جس کا وقت تنگ ہے۔

مسئلہ ۲۔ گہلی ازیں نیکیات نماز میں بیان کیا جا چکا ہے کہ نماز آیات کی رکعتوں میں جہاں بھی شک پڑ جائے اور غور و فکر کے بعد وہ شک دور نہ ہو تو نماز باطل ہو جاتی ہے اور اسے از سر نو پڑھنا پڑتا ہے۔

مسئلہ ۳۔ تمام پر مشہور اس نماز میں ہر رکوع کو ایک رکن کی حیثیت حاصل ہے لہذا اس کی عہدی یا سوئی کی یا زیادتی سے نماز باطل ہو جاتی ہے۔

مسئلہ ۴۔ جماعت کی صورت میں کوئی مقتدی پہلی رکعت کے رکوع سے پہلے یا حالت رکوع میں شامل ہو جائے تب تو بلا اشکال اقتدا درست ہے اسی طرح اگر دوسری رکعت کے پہلے رکوع میں شامل ہو جائے تب بھی ایک جماعت کے ساتھ اور دوسری فرادی ہو جائے گی۔ لیکن اگر پہلی رکعت کے پہلے رکوع میں شامل نہ ہو سکے تو احوط یہ ہے کہ دوسری رکعت کا انتظار کرے اور اگر دوسری رکعت کے پہلے رکوع میں بھی شامل نہ ہو سکے تو پھر احوط یہ ہے کہ فرادی پڑھے۔ کیونکہ دوسرے رکوعوں میں شامل ہونا بعض اشکالات سے خالی نہیں ہے۔ واللہ العالم

مسئلہ ۵۔ اس نماز کے شرائط واجبہ اور مستحبہ وہی ہیں جو نماز منجگانہ کے ہیں ہاں فرق صرف اس قدر ہے کہ اس میں اذان و اقامت نہیں ہے۔

مسئلہ ۶۔ اگر اسباب متعدد ہوں تو نماز بھی متعدد بار واجب ہوگی۔

فائدہ = غفلت نہ رہے کہ کسوف و خسوف وغیرہ اسباب ذاتی علم یا مدعاوں آدمیوں کی شہادت سے ثابت ہوتے ہیں نجومیوں یا رصدیوں کے قول کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔

نماز آیات کے مستحبات

اس نماز میں پانچ چیزیں مستحب ہیں۔ (۱) قرأت میں جبر کرنا (۲) زیر آسمان پڑھنا۔ (۳) جماعت کے ساتھ پڑھنا۔ (۴) اگر کسوف و خسوف میں ان کا گننہ داخل ہونے سے پہلے نماز ختم ہو جائے تو اس کے انجہ تک نماز کا کر پڑھنا یا مصلیٰ پر بیٹھ کر دعا کرنا۔ (۵) نیز اس کا مسجد میں

نماز جمعہ اس کے بعض اسرار اور احکام کا بیان

نماز جمعہ کے بعض اسرار و رموز = ارباب عقل و دانش پر پوشیدہ نہیں ہے کہ نماز جمعہ کے انعقاد سے شارعِ اقدس کے دینی اغراض عالیہ و مقاصد سامیہ وابستہ ہیں جن کا تذکرہ نماز یا جماعت کے سلسلہ میں کیا جا چکا ہے بلکہ ان مقاصد کے حصول کا دائرہ بڑھا دیا گیا ہے اور تاکید میں شدت پیدا ہو گئی ہے عام نماز جماعت میں گوشہ و روز میں پانچ مرتبہ اہل اسام و ایمان کا اجتماع ہوتا ہے مگر زیادہ سے زیادہ ایک دو محلہ یا زیادہ سے زیادہ ایک شہر کے لوگوں کا اور وہ بھی بطور استنجاب۔ مگر جمعہ میں (جہاں وہ منعقد ہوتا ہے اس کے) ہر چار طرف جو لوگ تین تین فرلانگ کے اندر رہتے ہیں ان پر اس نماز میں حاضر ہونا واجب قرار دیا گیا ہے تاکہ جہاں اس روح پرور اجتماع کی برکت سے مسلمانوں کی قوت و طاقت کا مظاہرہ ہو ' خدائے قدوس کی عبادت و اطاعت آشکارا ہو ' باہمی محبت و الفت کے مراسم استوار ہوں ' مکرورت و نفرت دور ہو ' پاکت و بیکہتی کی فضا خفاوار ہو اور سب مسلمان بھائی ایک دوسرے کے دکھ سکھ سے سگاد ہو کر اس میں شریک ہو سکیں اور صاحبانِ احتیاج کی حاجتیں بر لا کر سعادت دارین سے اپنے دامن مراد کو پر کر سکیں وہاں ان کے دینی معلومات و معارف میں اضافہ بھی ہو اور ان کو اپنے قومی و ملی مسائل اور حالاتِ حاضرہ پر اطلاع بھی حاصل ہو اور پھر ان سے عمدہ برآ ہونے کے لئے ان کو "سندھ جمعہ تک ہفتہ بھر کا لائحہ عمل (پروگرام) بتایا جاسکے۔ اسی مقصدِ جلیل کے لئے جمعہ میں دو خطبے واجب ہیں جن میں خداوندِ عالم کی حمد ثنا کرنے اور سرکارِ محمد و آلِ محمد علیہم السلام پر درود و سلام بھیجنے کے علاوہ مذکورہ بالا امور کا ہی تذکرہ ہوتا ہے۔

نماز جمعہ کی فضیلت

انہی اہل و ارفع مقاصد کے حصول کی خاطر قرآن و حدیث میں نماز جمعہ کی بڑی تاکید اور فضیلت وارد ہوئی ہے بطور نمونہ شتے از خوارے جلاء ایمانی کی غرض سے یہاں ان کا ایک شمار بیان کیا جاتا ہے ارشادِ قدرت ہے۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّخَذُوا صَلَواتِ مِن يَوْمِ الْجُمُعَةِ لِلْعَمَلِ** اے ایمان والو! جب جمعہ کے دن (جمعہ کی) اذان دی جائے تو اللہ کے ذکر (نماز جمعہ) کی

طرف جلدی چل کر جاؤ اور خرید و فروخت ترک کرو۔ اگر تم کچھ جانتے ہو تو یہی بات تمہارے لئے بہتر ہے۔

اس آیت مبارکہ سے نماز جمعہ کی اہمیت پر جو تیز روشنی پڑتی ہے وہ کسی وضاحت کی محتاج نہیں ہے حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں۔ **ان لکم فی کل جمعة حجة وعمة الحجرة الی الجنة والعمرۃ فتظلمون العصر بعد الجمعة**

یعنی ہر جمعہ کے دن تمہارے لئے حج و عمرہ کا ثواب حاصل کرنے کا سامان موجود ہے حج؟ گھر سے چل کر نماز جمعہ کی طرف جانا اور عمرہ؟ جمعہ کے بعد عصر کا انتظار کرنا۔ (نصاب جمعہ از جناب شہید ثالثی) (۲) نیز آنحضرتؐ سے مروی ہے فرمایا۔ **من اغتسل يوم الجمعة و غسل ثم بکروا بکروا مفسی و دعا من الا اسلم و لم یباغ فان له بكل خطوة عمل سنة اجر صلیہا و قیلہا**

یعنی جو شخص جمعہ کے دن غسل (جمعہ) کر کے سویرے سویرے پیدل چل کر مقام جمعہ کی طرف جائے اور پیش نماز کے قریب جا کر توجہ سے اس کی باتیں سنے اور کوئی لغو و بے ہودہ بات نہ کرے تو خداوند عالم نے اسے ایک ایک قدم کے قدر کے عرصے میں ایک سال کی عبادت کا ثواب عطا فرماتا ہے جس میں دن کو روزہ اور رات کو قیام کیا گیا ہو۔ (ایضاً) حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں۔ **فضل اللہ يوم الجمعة علی غیرہا من الا اسلم و ان الجنان لتزف و تزین يوم الجمعة لمن اتاہا و انکم تنسا ہون الی الجنة علی قدر سبقکم الی الجمعة**

یعنی خداوند عالم نے روز جمعہ کو باقی تمام دنوں پر فضیلت دی ہے جمعہ پڑھنے والوں کے لئے جمعہ کے دن جنت کو آراستہ و چراستہ کیا جاتا ہے اور جس قدر تم نماز جمعہ نوا کرنے میں ایک دوسرے پر سبقت کرو گے۔ اسی قدر جنت کی طرف سبقت کر کے جاؤ گے۔ (فروع ثالثی) (۳)

انہی جناب سے مروی ہے فرمایا۔ **ما من لکم سبقت الی الجمعة الا حرم اللہ جسدہا علی النار** یعنی جو قدم نماز جمعہ کی طرف بڑھتا ہے خداوند کریم اس کے جسم پر آتش جہنم کو حرام قرار دے دیتا ہے۔ (مسند رک الوصائل)

ترک جمعہ کی مذمت

حکیمان امت نے صرف جمعہ کی فضیلت بیان کرنے پر اکتفا نہیں فرمایا بلکہ اس کی اہمیت

کے پیش نظر اس کے ترک کرنے کی شدید مذمت بھی فرمائی ہے۔ چنانچہ (۱) حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔

ان اللہ تبارک وتعالیٰ قد فرغ من عبیکم بالجمعة من تربائی
 جبرائی اور بعد منقذہ عام حلل استغفر اللہ لا یجوز الا بعد جمیع اللہ غفرلہ و لا بدک لہ فی ہر روز الارلا صلواتہ اللہ علیہ نہ کرنا
 لہ لا دلایح لہ لا ولا ولہم لہ دلایح لہ لا امرہ حتی یحب

”یعنی خداوند عالم نے تم پر نماز جمعہ کو واجب قرار دیا ہے پس جو شخص باوجود امام عادل (نیکو کار دشمنان) کے موجود ہونے کے محض جمعہ کو خفیہ سمجھتے ہوئے اور اس کا انکار کرتے ہوئے میری زندگی میں یا میرے بعد ترک کرے تو خداوند جبار بھی اس کی پر اگندگی کو جمع نہیں فرمائے گا۔ اور نہ ہی اس کے معاملات میں برکت دے گا۔ (جملہ خبریہ کی شکل میں بد دعا ہے) آگاہ ہو جاؤ کہ ایسے شخص کی جب تک قیہ نہ کرے نہ کوئی نماز ہے نہ زکوٰۃ نہ حج نہ روزہ اور نہ ہی اس کے معاملات میں کوئی برکت ہے۔ (وسائل الشیعہ) (۲) حضرت امام محمد باقر علیہ السلام فرماتے ہیں۔ صلوٰۃ الجمعة لریضۃ والا جماع الیہا لریضۃ مع المسلم فان ترک رجل ثلاث جمع من غیر علیہ لقد ترک ثلاث لریضۃ ولا بدع فلا یصلی لریضۃ من لیس لہ لریضۃ الا منطلق۔

یعنی نماز جمعہ فرض ہے اور امام (دشمنان) کے ساتھ باہر اس کا پڑھنا بھی فرض ہے پس جو شخص بلا عذر شرعی تین جمعے ترک کرے تو اس نے (گویا) تین فرائض کو ترک کیا ہے اور بلا عذر شرعی تین فرائض کو ترک کرنے والا منافق ہوتا ہے۔ (ایضاً)
زمانہ غیبت امام میں نماز جمعہ میں اختلاف آراء

اس بات پر تو تمام فقہاء شیعہ کا اتفاق ہے کہ اگر نبی یا امام موجود ہوں اور مہسوط امید بھی ہوں تو جمعہ کے دن نماز ظہر میں بلکہ نماز جمعہ واجب یعنی ہوتی ہے مگر اب جبکہ امام زمانہ عجل اللہ تعالیٰ فرجہ پر وہ غیبت میں روپوش ہیں تو بد قسمتی سے نماز جمعہ کا مسئلہ معرکۃ الدراء بن گیا ہے۔ ویسے تو اس کے متعلق پانچ چھ بلکہ اس سے بھی زیادہ اقوال موجود ہیں مگر مشہور اور قابل توجہ تین قول ہیں۔

۱۔ واجب یعنی یعنی ہروز جمعہ نماز ظہر کے عوض ہر ملک پر نماز جمعہ کا اپنے مقررہ شرائط کے ساتھ پڑھنا واجب ہے۔ الامن لخرجہ اللہ لیل (۲) حرمت۔ یعنی اس دور میں نماز جمعہ پڑھنا لازم ہے۔ (۳) واجب تعمیری یعنی ہروز جمعہ ملک کو نماز جمعہ یا نماز ظہر پڑھنے میں اختیار ہے ان تمام اقوال میں سے پہلا یعنی واجب یعنی والا قول اقویٰ و اظہر ہے اگرچہ اپنے موقف کی صحت پر

تفصیلی دلائل ذکر کر کے دوسرے اقوال کی تفصیلی دلائل سے رد کرنا اس مختصر کتاب کی وسعت سے خارج ہے مگر اس مسئلہ کی اہمیت کے پیش نظر اپنے موقف کی صحت پر بعض ارشادات مصوبین پیش کرنے کی سعادت حاصل کی جاتی ہے۔ شائقین تفصیل اس موضوع پر ہمارے مستقل رسالہ "نماز جمعہ اور اسلام" کا مطالعہ فرمائیں۔ **لَا تَلْبِسُوا دَوْلَةَ نَكْلٍ عَلٰى دَوْلَةِ لَكْلٍ عَلٰى دَوْلَةِ** والہ

الہادی الی سواہ السبل۔

نماز جمعہ کے وجوب یعنی کے بعض دلائل

اس سلسلہ میں جہاں تک کتاب خدا وندی کا تعلق ہے تو بذیل فضیلت نماز جمعہ اس کا اجمالی تذکرہ کیا جا چکا ہے کہ قرآن مجید میں کس صراحت کے ساتھ وجوب جمعہ کا ناکیدی حکم موجود ہے کیونکہ "بیت جمعہ لغا مودی للصلوة من یوم الجمعة فاسعوا الی ذکر اللہ" میں بالاتفاق یہاں "انذکر" سے مراد نماز جمعہ ہے اور یہ بات بھی اپنے مقام پر پایہ ثبوت تک پہنچ چکی ہے کہ بلا قرینہ صارفہ صیغہ امر وجوب میں حقیقت ہے تو اس آیت میں "سعی" کا وجوب ہو نماز پڑھنے کا مقدمہ ہے اس کے اور المقصد۔ (نماز جمعہ) کے وجوب کی نکالیں احادیث و عقلی دلائل ہے کیونکہ جب نماز جمعہ کو واجب تسلیم نہ کیا جائے تو اس کی طرف جلدی جلدی جانے کے وجوب کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ نیز یہ بھی واضح ہے کہ **مَا لَهَا لَعَنَ لَسُوا** کا خطاب صرف نیکانہ رسول و امام کے اہل ایمان سے نہیں بلکہ قیامت تک کے تمام اکابر و ائمان کے اہل ایمان سے ہے۔ کہ نا ملحق۔ نماز نماز جمعہ تمام اہل ایمان پر فرض ہے۔

قرآن کی صحیح تفسیر ہی ہوتی ہے جو دارمیان علم قرآن سے یعنی سرکار محمد و آل محمد علیہم السلام سے مروی ہو۔ (وما یعلم تلویحہ الا اللہ والراسخون فی العلم)

اب ذیل میں ان کے چند ارشادات پیش کئے جاتے ہیں تاکہ قرآن و حدیث کی روشنی میں نماز جمعہ کا وجوب بے غبار اور بالکل واضح و آشکار ہو جائے۔

۱۔ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں۔ **الجمعة فی ہضتہ واجتہ الی یوم القیامتہ**

یعنی نماز جمعہ قیام قیامت تک فرض اور واجب ہے۔ (ترجمہ التفتاء للطحاوی والمحبہ للفتح) اس سے بڑھ کر کس طرح نماز جمعہ کے وجوب کی صراحت ہو سکتی ہے۔ (۲) حضرت امام محمد باقر علیہ

السلام فرماتے ہیں۔ فرض اللہ علی الناس من الجمعة الى الجمعة خمسا و ثلاثين صلوة منها صلوة واحدة فرضها الله في جماعته

یعنی خداوند عالم نے ایک جمعہ سے دوسرے جمعہ تک لوگوں پر پینتیس نمازیں فرض قرار دی ہیں ان میں سے ایک نماز الہی ہے جو جماعت کے ساتھ پڑھنی فرض ہے اور وہ ہے نماز جمعہ (فروع کافی) الہی علی ایک روایت حضرت امام جعفر صادقؑ سے مروی ہے اس میں صرف یہ اضافہ ہے کہ اس کا وجوب پانچ شخصوں سے ساقط ہے۔ مریض، غلام، مسافر، عورت اور بچہ (ایضاً) اس حدیث کی صراحت اور عمومیت، عیاں راہِ بیاں کی مصداق ہے۔

۳۔ انہی جناب سے راوی ہے کہ آپ سے دریافت کیا گیا کہ کتنے لوگوں پر نماز جمعہ فرض ہے فرمایا۔ علی سبعتہ نفر من المسلمین ولا جمعته لا قل من خمستہ من المسلمین احدہم الامام لئلا یتجمع سبعتہ ولم یختلفوا اسمہم بضمہم و خطبہم

سات عدد مسلمانوں پر اور پانچ سے کم مسلمانوں پر واجب نہیں ہے۔ ان سات میں ایک امام بھی ہے جسے جب سات کی جمع ہو جائیں اور کئی ہفتہ (اور آئندہ) میں نہ ہو تو ان سے کوئی ایک امامت کے فرائض انجام دے گا اور دُؤ خُطْبے پڑھے گا۔ (وسائل الشیعہ) اس حدیث سے نماز جمعہ کے وجوب کے ساتھ ساتھ ایک اور مسئلہ بھی حل ہو گیا اور وہ یہ کہ نماز جمعہ کے سلسلے میں جہاں "لفظ امام" وارد ہے ظاہر ہے کہ اس جگہ امام سے امام معصوم مراد نہیں بلکہ امام جماعت مراد ہے جس میں عدالت شرط ہے جیسا کہ "اسم بضم" سے روز روشن کی طرح واضح و آشکارا ہے اس سے معلوم ہو گیا کہ جن بعض روایات میں وارد ہے کہ "لا جمعۃ الا بامام کہ جمعہ بغیر امام کے نہیں ہو سکتا" قطع نظر ان کی استادی حیثیت سے ان کا ماحصل صرف یہ ہے کہ جمعہ بغیر جماعت کے نہیں ہو سکتا۔ (۴) جیسا کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ الجمعة واجبتہ علی کل مسلم فی جماعته ہر شخص پر جماعت کے ساتھ جمعہ پڑھنا واجب ہے (وسائل الشیعہ) (۵) جناب اسماء بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت امام محمد باقر علیہ السلام کی خدمت میں نماز جمعہ کے حتمی عرض کیا۔ فرمایا صل علی الامام فو کعتان و اما من یصلی وحده فهو بدیع رکعات بمنزلہ الظہور

جو شخص تو امام (مہتمم) کے ساتھ پڑھے وہ تو صرف دو رکعت پڑھے۔ ہاں جو تنہا پڑھے وہ نماز

نہر کی مانند چار رکعت پڑھے گا۔ (فروع کافی) یہاں بھی لفظ "امام" سے مراد امام جماعت (مہتمم) ہے نہ کہ امام العصر مطلب صرف یہ ہے کہ جو شخص جماعت کے ساتھ پڑھے جیسا کہ اس آگے فقہ (سہل و سہل) (جو تنہا پڑھے) سے واضح و آشکار ہے اس بیان سے جہاں نماز جمعہ کا وجوب یعنی ثابت ہو گیا وہاں دوسرے اقوال کا بطلان بھی واضح و عیان ہو گیا کیونکہ حرمت والے قول کا زیادہ تر وارو مدار احادیث جمعہ میں وارد شدہ لفظ امام پر ہے کہ اس سے مراد امام معصوم ہیں ہم نے ثابت کر دیا ہے کہ اس سے مراد جامع الشرائط مہتمم ہے اور وجوب تعمیری و ادا قریب وجوب یعنی اور حرمت کے لولہ کے درمیان جمع و توفیق کے لئے اختیار کیا جاتا ہے لیکن جب یہ حقیقت ثابت ہو گئی کہ حرمت والے قول میں جان ہی نہیں ہے تو پھر اسے وجوب یعنی والے قول کا بھلہ و ہموں قرار دے کر ان کے درمیان جمع و توفیق کی کوشش کرنا کس طرح درست ہو سکتی ہے؟

نماز جمعہ کے شرائط

نماز جمعہ واجب مطلق نہیں بلکہ واجب مشروط ہے یعنی اس کے وجوب کی چند شرطیں ہیں جن کے بغیر وہ واجب نہیں ہوتا ہے اور ان کی اول کا انعقاد درست ہے اور وہ پانچ ہیں۔ اول جامع الشرائط مہتمم (ان شرائط کا نماز جماعت کے ضمن میں ذکر کیا جا چکا ہے) دوم عدد اور وہ علی التامین پانچ ہے یعنی ایک مہتمم اور چار مقتدی۔ افضل یہ ہے کہ سات ہوں۔ جیسا کہ مسند صحیح منصور بن حازم حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں کہ "پ" نے فرمایا۔ یجمع القوم یوم الجمعة اذا كانوا خمسة لم یؤاخذوا ان كانوا اقل من خمسة فلا جمعة لهم

یعنی جب پانچ یا پانچ سے زیادہ آدمی ہوں تو وہ نماز جمعہ پڑھیں گے اور اگر پانچ سے کم ہوں تو ان کا بعد نہیں ہے۔ (فروع کافی)

تنبیہ مدخلی نہ رہے کہ یہ شرط ابتدائی ہے۔ دائمی نہیں ہے یعنی جمعہ شروع کرتے وقت یہ تعداد پوری ہونی چاہئے۔ اگر بعد میں کسی وجہ سے کم بھی ہو جائے تو اس سے وجوب جمعہ پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

۳۔ اس عدد پر وہاں حاضر ہونا واجب کفائی ہے جہاں جمعہ منعقد ہوتا ہے ورنہ وہ تمام مسلمان

عنکار منظور ہوں گے جو جمعہ کے مقام کے چاروں طرف تین میل تین فرلانگ کے اندر رہتے ہیں۔

سیوم = دو خطبے جو کہ بلا تعلق نماز جمعہ کے وجوب اور اس کے انعقاد کی صحت کی شرط ہیں اور انہی کی وجہ سے نماز جمعہ دو رکعت ہے یعنی یہ دو رکعتوں کے قائم مقام ہیں۔ چنانچہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں۔ لا جمعۃ الا بصلیۃ وانما جصلت رکعتین لمکان الصلۃین (مجتہدین)

یعنی خطبہ کے بغیر نماز جمعہ نہیں ہو سکتی انہی دو خطبوں کی وجہ سے نماز جمعہ دو رکعت قرار دی گئی ہے۔

ان خطبوں میں آٹھ امور کی رعایت کرنا واجب ہے۔

(۱) نماز جمعہ سے پہلے پڑھنا۔ (۲) کھڑے ہو کر پڑھنا۔ (۳) اشہوا اظہر قول کی بناء پر خطبہ پڑھنے والے اور نماز جمعہ پڑھانے والے شخص کا ایک ہونا۔ (۴) دو خطبوں کے درمیان بیٹھ کر تھوڑا سا وقفہ کرنا۔ (۵) ان خطبوں کا خدا کی حمد ثناء اور سرکار محمد وآل محمد علیہم السلام پر درود و سلام اور وعظ و نصیحت اور غلطیوں کی اصلاح ہونا۔ (۶) خطبوں کے ساتھ توجہ کے ساتھ ان کا سنا۔ (۷) بناء پر احتیاط واجب امام و ماموم کا خطبہ پڑھتے اور سنتے وقت با طہارت ہونا۔ (۸) بناء پر مشہور و منصور نوال آفتاب کے بعد پڑھنا۔

چارم = جماعت۔ بلا تعلق نماز جمعہ جماعت کے بغیر نہیں ہو سکتی بلکہ جو شخص صرف ایک رکعت حتی کہ دوسری رکعت کے رکوع میں بھی شامل ہو جائے۔ اس کی نماز جمعہ صحیح ہے اگرچہ دوسری رکعت فرادی ہی پڑھے۔ لہذا عدد کی طرح یہ شرط بھی صرف ابتدائی ہے۔ استدائی نہیں ہے۔

پنجم = تین میل اور تین فرلانگ کے اندر دوسرا جمعہ نہ ہو کیونکہ اس کا انعقاد حرام ہے۔

نماز جمعہ کن لوگوں پر واجب ہے

جس شخص میں دس شرطیں پائی جائیں اس پر نماز جمعہ واجب ہوتی ہے۔ (۱) بالغ ہونا۔

(۲) عاقل ہونا۔

یہ دونوں شرطیں تو عمومی ہیں ظاہر ہے کہ نابالغ اور مجنون پر کوئی بھی شرعی تکلیف نہیں

ہے۔ (۳) آزاد ہونا۔ کیونکہ بلا تعلق غلام پر جمعہ واجب نہیں ہے۔ (۴) اندھانہ ہو۔ (۵) مریض

نہ ہو۔ کیونکہ اس مریض سے جس کے لئے حاضر ہونا دشوار ہو اور ٹیپنا سے وجوب جمعہ ساقط ہے۔ (۶) حاضر ہونا۔ کیونکہ جس شخص کی تکلیف نماز قصر پڑھنا ہے اس پر جمعہ واجب نہیں ہے۔ (۷) مرد ہونا کیونکہ عورت پر بلا تعلق نماز جمعہ واجب نہیں ہے۔ (۸) بہت بوڑھا نہ ہونا۔ کیونکہ جو شخص عمر کی اس منزل میں داخل ہو جائے کہ جس کے لئے چلنا پھرنا دشوار ہو جائے۔ اس سے نماز جمعہ کا وجوب ساقط ہو جاتا ہے۔ (۹) شدید بارش کا نہ ہونا۔ ورنہ اس صورت میں بھی وجوب جمعہ ختم ہو جاتا ہے۔ (۱۰) دو فرسخ سے زیادہ مسافت پر نہ ہونا۔ کیونکہ اس مسافت پر رہنے والوں پر جمعہ واجب نہیں ہے۔ البتہ جو شخص بلا کم و بیش دو فرسخ کی مسافت پر ہے اس کے لئے احتیاط واجب یہ ہے کہ وہ جمعہ میں حاضر ہو۔ واللہ العالم

۸۔ نماز جمعہ کا وقت

نصوص کثیرہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ نماز جمعہ کا وقت بالکل ضعیف (نچل) ہے اس میں تو کوئی شک نہیں کہ زوال آفتاب کے ساتھ ہی اس کا وقت شروع ہو جاتا ہے جو کچھ اختلاف ہے وہ اسکے آخری وقت میں ہے پس جو کچھ ارشادات مصومین سے ظاہر ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ عام ایام میں جو نماز ظہر کی فضیلت کا وقت ہے وہ پورا جمعہ نماز ظہر کا وقت ہے اور اچھی ازیں اوقات نماز کی بحث میں بیان کیا جا چکا ہے کہ نماز ظہر کی فضیلت کا وقت بناء پر مشہور کسی چیز کے سایہ کے اٹکے برابر ہونے تک رہتا ہے بناء پر یہی نماز جمعہ کو اس حد کے اندر اندر پڑھنا چاہئے۔ اگر یہ وقت گزر جائے تو پھر جمعہ کی بجائے نماز ظہر پڑھنی چاہئے ہاں یہ افضل و احوط یہ ہے کہ انسان کا سایہ ایک ہاتھ یا ۷/۲ قدم ہونے تک پڑھا جائے اس سے معلوم ہوا کہ یہ جو ہمارے ملک میں رسم ہے کہ از حوائی تین بجے تک مومنین کا انتظار یا تقریر کی طوالت کی وجہ سے جمعہ کو موخر کیا جاتا ہے جبکہ سایہ ایک ہاتھ تو کیا شاخص کے برابر ہونے سے بھی آگے نکل جاتا ہے تو یہاں کسی طرح بھی درست نہیں ہے۔ واللہ الموفق

۹۔ نماز جمعہ کی کیفیت

نماز جمعہ دو رکعت ہے جو اگرچہ بناء پر اشروا تکبیر بالکل نماز صبح کی طرح پڑھی جاسکتی ہے مگر سنت موکدہ یہ ہے کہ اسکی پہلی رکعت میں سورہ جمعہ اور دوسری رکعت میں سورہ منافقین پڑھی جائے اور اس میں دو قنوت پڑھے جائیں ایک پہلی رکعت میں رکوع سے پہلے اور دوسرا دوسری رکعت میں رکوع کے بعد۔

۱۔ نماز جمعہ کے دو خطبے

نماز جمعہ سے پہلے دو خطبے پڑھنے واجب ہیں اگرچہ اس سلسلہ میں کوئی مخصوص خطبہ پڑھنا فرض نہیں بلکہ جو خطبہ بھی ان حقائق پر مشتمل ہو جن کا بیان قبل ازیں ہو چکا ہے اسکا پڑھنا کافی ہے ہاں اس سلسلہ میں جو خطبے ائمہ طاہرینؑ سے منقول ہیں ان کا پڑھنا یقیناً افضل ہے اس سلسلہ میں دو مختصر خطبے درج کئے جاتے ہیں۔ (پہلے خطبہ ص ۳۱۸ پر ملاحظہ ہو)

۲۔ نماز جمعہ کے مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ تین میل شرعی (جو تارے ملاؤں کے حساب سے تین میل اور تین فرلانگ بنتے ہیں) کے اندر دو جگہ پڑھنا جائز نہیں ہیں جیسا کہ آج کل بعض مقامات پر ایسا ہو رہا ہے اور یہ جگہ اجتماع و اتلاف کی بجائے اختلاف و افتراق کا سبب بن کر رہ گئے ہیں اور اگر ایسا کیا گیا تو بناء پر مشہور ہو جمعہ پہلے پڑھا جائے گا وہ صحیح تصور ہوگا اور دوسرا باطل۔ اگرچہ دو جمعہ کا انعقاد حرام ہے۔

مسئلہ ۲۔ جمعہ کے دن طلوع فجر کے بعد اور نوال آفتاب سے پہلے نماز جمعہ مکروہ ہے اور جہاں جمعہ پڑھا جاتا ہو وہاں سے اس شخص کا جس پر نماز جمعہ واجب ہے نوال کے بعد دُور جمعہ پڑھنے سے پہلے بناء پر مشہور سز کرنا حرام ہے اگرچہ دلیل حرمت میں غما ہے مگر اس میں کوئی شک نہیں کہ احوط یہی ہے۔

مسئلہ ۳۔ جمعہ کی اذان کے بعد اور نماز جمعہ پڑھنے سے پہلے کسی چیز کی خرید و فروخت کرنا بالاتفاق حرام ہے۔ اقرب یہ ہے کہ "اذان" کا نقطہ وقت کے داخل ہونے کا صرف کنایہ ہے مطلب یہ ہے کہ جمعہ کے دن نوال آفتاب کے بعد اور نماز جمعہ پڑھنے سے پہلے بیع و شرا حرام ہے اور احوط یہ ہے کہ بیع و شرا کے علاوہ دیگر تمام موقوفاتیات مثل نکاح و طلاق و فیوہ سے بھی اجتناب کیا جائے۔ واللہ العالم

مسئلہ نمبر ۴۔ بروز جمعہ دوسری اذان کہنا بدعت ہونے کی وجہ سے حرام ہے اور اس سے مراد وہ اذان ہے جو پہلی اذان اور ہشتمائے خطبوں سے فارغ ہونے کے بعد کہی جاتی ہے۔

۳۔ نماز جمعہ کے آداب

نماز جمعہ کے بہت سے آداب ہیں مگر اختصار چند آداب ذیل میں درج کئے جاتے ہیں۔

(۱) غسل کرنا جس کی تفصیل اور استحباب و وجوب کی بحث باب الغسلہ میں گزر چکی ہے۔ (۲) میں رکعت نوافل پڑھنا۔ (۳) نماز جمعہ کی طرف سبقت کرنا۔ (۴) ناخن اور مونچھیں کٹوانا۔ (۵) صاف ستھرے اور عمدہ کپڑے زیب تن کرنا۔ (۶) خوشبو لگانا۔ (۷) ہشتناز کے لئے برہمائی یا کوئی اور چادر اوڑھنا۔ (۸) خلیب کا نکوار یا عصا پر ٹیک لگا کر خلیب پڑھنا۔ (۹) عمامہ باندھ کر خلیب پڑھنا۔ (۱۰) خلیب شروع کرنے سے پہلے حاضرین کو سلام کرنا۔ (۱۱) شب و روز جمعہ کی مخصوص دعائیں پڑھنا جو کتب اوعیہ میں مذکور ہیں۔ (۱۲) عام دنوں میں ایک سو اور شب و روز جمعہ میں ایک ہزار بار ورد پڑھنا تاکہ اسے جہنم کی آگ میں بھی نہ کرے۔ انشاء اللہ العلیٰ علیہ
فلک من الاطاب والمستعجلات والاطالب باطاب الصلوات والصلوات المستعجلات المستعجلات

نماز عیدین کا بیان

”یہ حقیقت محتاج وضاحت نہیں ہے کہ تمام اقوام عالم کے لیے اور تہوار مقرر ہیں جن میں وہ دل کھوں کر سرور و انبساط مسرت و شادمانی بلکہ ہر قسم کی عیاشی و مہماری سے نوشی و بدکرداری ہٹا دے اور ہر چیز پر طرب کی بدھشی کا مظاہرہ کرتے ہیں اور ان کی اصل روح کو تسخیم کرتے ہوئے عباد اللہ الصالحین کی خوشی و انبساط کی خاطر بعض دن مقرر کئے ہیں جن میں سے بڑے دن ہیں عید الفطر اور عید الاضحیٰ جو سب سے بڑی اسلامی عیدین ہیں ان میں وہ سب طویاں اور خوشیاں جمع کر دی گئی ہیں جو ایک زندہ عملی قوم کی زندگی کی بقاء کے لئے ضروری ہوتی ہیں دنیا کے تہواروں میں لیس و ہوا پرستی ہوتی ہے اور اسلامی تہواروں میں خدا پرستی ان میں خدا سے غفلت برتی جاتی ہے اور ان میں خدا کی عظمت پائی جاتی ہے ان میں دنیاوی لذائذ ہوتے ہیں اور ان میں اخروی فوائد۔ ان میں لغویت پائی جاتی ہے اور ان میں عہدیت و بدھگی کی شان جھلکتی ہے سبحان اللہ۔ اسلام کیسا پاکیزہ دین ہے کہ جس کے خوشی منانے کے تہوار بھی عبادات خدا پر مشتمل ہیں عید صرف لباس فاخرہ زیب تن کرنے، اچھی خوراک سے شگم پر کرنے اور لہو و لعب میں مشغول ہونے کا نام نہیں بلکہ ماہ رمضان کے روزے رکھنے، قربانی کرنے اور دیگر اعمال صالحہ بجالانے کی سپاس گزاری اور پروردگار کی اطاعت شعاری کے اظہار کا نام ہے بعض اخبار و آثار میں وارد ہے کہ العید لمن العید لمن العید لمن العید لمن العید یعنی صرف لباس جدید پہننے والے کی تمیں ہوتی بلکہ تنہید و عید ایزدی سے

مامون و محفوظ ہونے والے کی عید ہے ہاں اچھا کھانا کھانا، احباب و اقارب کے ہاں بھجوانا اچھا لباس زیب تن کرنا۔ دوست و احباب کی ملاقات کرنا حدود شریعت کے اندر رہ کر فرحت و انبساط کا اظہار کرنا منوع نہیں بلکہ ممدوح ہے الغرض عیدین کا مقصد قوی اصلاح، قوی تنظیم، باہمی ہمدردی، زیادہ محبت و الفت، باہمی میل و ملاقات، اخلاق و عادات کی اصلاح دل و دماغ کی تطہیر، رشد و ہدایت کی تلقین، ایثار و قربانی کا درس اور مقصد حیات کی یاد دہانی ہے اس مقصد اعلیٰ کو حاصل کرنے کے لئے نماز عید اور خطبہ مسنونہ مقرر ہوئے ہیں۔ واللہ العالیٰ سواہ السبیل

نماز عیدین کے شرائط

اس بات پر فقہاء شیعہ کا اتفاق ہے کہ نماز عیدین کے وجوب کے وہی شرائط ہیں جو نماز جمعہ کے وجوب کے ہیں (جو کہ پانچ ہیں اور نماز جمعہ کے ضمن میں بیان ہو چکے ہیں) لہذا نماز جمعہ کی طرح نماز عیدین بھی نئی و امام کے موجود اور مسموۃ الید ہونے کی صورت میں تو بالاتفاق واجب یعنی ہے جو کچھ اختلاف ہے وہ زمانہ نسبت امام علیہ السلام میں ہے پس جو فقہاء نماز جمعہ کے وجوب میں وجوب نئی و امام کی شرط ضروری نہیں سمجھتے۔ جس جہاں امام اجماعت کو کافی سمجھتے ہیں وہ نسبت امام میں بھی نماز عید کو واجب یعنی قرار دیتے ہیں اور جو دھور نئی و امام کو واجب یعنی کی شرط جانتے ہیں۔ وہ موجود دور میں اسے مستحب جانتے ہیں۔ واجب تعمیری کا تو یہاں تصور بھی نہیں ہو سکتا کیونکہ واجب تعمیری میں وہ افراد کا موجود ہونا ضروری ہوتا ہے جبکہ یہاں وہ سراسر کوئی فرد موجود نہیں ہے نماز عیدین میں وجود امام محصور کو شرط جاننے والے وہی دلیل پیش کرتے ہیں جو نماز جمعہ میں اس شرط کے قائل پیش کیا کرتے ہیں کہ روایات میں وارد ہے۔ لا صلوة فیما لم یصل مع امام وان صلیت وحدک فلا یلزم۔ (کافی)

اور بعض اخبار میں "مع امام عادل" کی لفظ وارد ہے اور اس کا جواب وہی ہے جو نماز جمعہ کے ضمن میں دیا جا چکا ہے کہ یہاں لفظ "امام" سے امام الاصل مراد نہیں بلکہ امام جماعت مراد ہے جبکہ لفظ "امام" کی تکمیل (کسی امام کے ساتھ) اور جماعت کے ساتھ تقابل سے بھی ظاہر ہے مطلب صرف یہ ہے کہ جمعہ کی طرح نماز عیدین کے وجوب کی بھی جماعت شرط ہے اور چونکہ ہمارا بھی موقف یہی ہے کہ نماز جمعہ و عیدین میں وجود نئی و امام شرط نہیں ہے لہذا ہمارے نزدیک نماز عیدین اپنے دیگر مقررہ شرائط کے ساتھ واجب یعنی ہے اور جمعہ کی طرح اس میں بھی

جہت، یعنی کم از کم پانچ افراد کی موجودگی، دو خطبے وغیرہ ان تمام شرائط کے متعلق
 معصومین کے متعدد فرائض دانی و مسائل اور مستدرک وغیرہ جامع حدیث میں مذکور ہیں یہ درست
 ہے کہ یہ نظریہ اس نظریہ کے خلاف ضرور ہے جو علماء متاخرین میں مشہور ہے اور مشہور نظریہ
 سے دست برداری بڑی مشکل ہوتی ہے مگر بقول سید الجہدین صاحب الدارک: "بتابعہم بغیر
 دلیل اشکل" بغیر دلیل و بہانہ آنکھیں بند کر کے ان کی وجہت کرنا اس سے بھی زیادہ مشکل ہے
 ان کے اصل الفاظ یہ ہیں جو انہوں نے اسی مقام اور اسی مسئلہ پر تبصرہ کرتے ہوئے سپرد قلم
 فرمائے ہیں۔ **للخروج عن کلام الاصحاب مشکل وابتاعہم بغیر دلیل لاشکل**

اور شیخ الحدیث علامہ مجلسیؒ نے بحار الانوار ج ۸ میں نماز عیدین کا وجوب ثابت کرنے کے بعد
 اسی شہرت پر تنقید کرتے ہوئے فرمایا ہے: **بہد بالحدیث ترک هذه الفریضۃ لمجس الشبهة بین اصحاب جرأة**
طیبة مع انه لا ریب فی رجمانہ دیتہ الوجوب لدلیل علیہا دلیل القریۃ کافیتہ فی جمیع عبادات کما فی
یعنی محض شہرت فتوائی کی وجہ سے اس فریضہ کا ترک کرنا بہت بڑی جرأت و جسارت ہے حالانکہ
اس کے رجمان میں کوئی کلام نہیں اور وجوب کے قصہ کوئی دلیل قائم نہیں ہے بلکہ تمام
عبادات میں صرف قصد قربت کافی ہے جیسا کہ تم کہتے ہو یہ معلوم کر چکے ہو۔ وہو جہت متین
بل جوہر نعمین اور ایسا تو بقول صاحب قوانین الاصول اصول ۱۰۷ ہے کہ لا یبغی التوحش اذا
سألنا السئل "یعنی جب دلیل مساعد و معاون ہو تو پھر وحدت و تنہائی سے نہیں گھبراتا جائے"
 حالانکہ یہاں تو کوئی وحدت و تنہائی بھی نہیں ہے کیونکہ علماء اعلام و فقہاء مقام کی وہ جمع کثیر اور
 جم غفیر جو نماز جمعہ کو واجب یعنی جاتی ہے (ان اعلام کی مختصر فرست ہم نے اپنے رسالہ "نماز
 جمعہ اور اسد" میں دے دی ہے۔ (فرائض) **لقد رجیلت ولا تکن من الجاهلین**

کن لوگوں پر نماز عیدین واجب ہے

جب سطور بالا میں اتفاق علماء کی روشنی میں یہ امر ثابت کر دیا گیا ہے کہ نماز جمعہ اور نماز
 عیدین کے شرائط و احکام ایک ہیں تو اس سے یہ بات بھی پایہ ثبوت کو پہنچ جاتی ہے کہ جن
 لوگوں پر نماز جمعہ واجب ہے ان پر نماز عیدین بھی واجب ہے اور جن سے وجوب جمعہ ساقط ہے
 ان سے عیدین کا وجوب بھی ساقط ہے (تفصیل کے لئے نماز جمعہ کے بیان کی طرف رجوع کیا
 جائے) مسافر اور عورتوں سے سقوط کے متعلق خصوصی نصوص موجود ہیں اور مریض، نابینا اور

زیادہ بڑھے آدمی کے حلق بھی عسوج کی نفی کے عمومی اولہ سے تمسک کیا جاسکتا ہے مگر احوط یہ ہے کہ جن اصناف سے نماز عیدین کے سابقہ ہونے کے حلق کوئی خصوصی نص موجود نہیں ہے جیسے غلام، مریض، بوڑھا اور بلونا وغیرہ تباہ مکان وہ حاضر ہونے کی اور نماز عیدین پڑھنے کی کوشش کریں۔ واللہ اعلم

نماز عیدین کی کیفیت

نماز عید دو رکعت ہے جس میں رکوع و سجود والی دو عمومی تکبیروں کے علاوہ نو تکبیریں زیادہ ہیں پانچ پہلی میں اور چار دوسری میں اور ہر تکبیر کے بعد قنوت پڑھنا مستحب ہے اس طرح تکبیروں کی طرح قنوت بھی نو ہو جائیں گے اور سابقہ تکبیروں سمیت تکبیروں کی کل تعداد بارہ ہو جائے گی۔ اگرچہ اشروا اتمر قول کی بناء پر سورہ فاتحہ کے بعد کسی مخصوص سورہ کا پڑھنا واجب نہیں ہے بلکہ کوئی بھی سورہ پڑھی جاسکتی ہے مگر افضل یہ ہے کہ پہلی رکعت میں سورہ کا اسم ربک اعلیٰ اور دوسری میں سورہ الفاتحہ یا پہلی میں سورہ الفاتحہ اور دوسری میں سورہ حل النکاحین پڑھی جائے۔ اسی طرح گو قنوت میں بھی کوئی خاص دعا پڑھنا لازم نہیں ہے ہاں بہت سے قنوت ائمہ اہل علم سے سنی دلائل ہیں ان کو اختیار کرنا افضل ہے اور وہ کثیف ہیں۔ مصباح المتجدد شیخ طوسی کے حوالہ سے جس قنوت کو قبولیت عامہ کی سند حاصل ہے

وہ یہ ہے

اَشْهَدُ اَنْ لَّا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ اَعْلَمُ بِمَا نَجْزِيكَ وَنَعْمَتِكَ وَاهْلَ نَجْوِكَ وَجَبَّ رُؤُوسَ دَاوُدَ اَلَمْ يَسْجُدْ رُجْمَةً
وَمَنْ اسْتَشْرَفَ اَعْلَمَ بِمَنْ هُوَ هَذَا اَيُّوْمَ لَقِيَتْ حَقِيقَتُ الْمَسْمُومِينَ شَيْئًا
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَرَبِّ الْعَالَمِينَ اَلَمْ يَنْصُرْ مُحَمَّدًا وَرَحْمَةً وَرَحْمَةً وَرَحْمَةً وَرَحْمَةً
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَرَبِّ الْعَالَمِينَ اَلَمْ يَنْصُرْ مُحَمَّدًا وَرَحْمَةً وَرَحْمَةً وَرَحْمَةً وَرَحْمَةً
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَرَبِّ الْعَالَمِينَ اَلَمْ يَنْصُرْ مُحَمَّدًا وَرَحْمَةً وَرَحْمَةً وَرَحْمَةً وَرَحْمَةً
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَرَبِّ الْعَالَمِينَ اَلَمْ يَنْصُرْ مُحَمَّدًا وَرَحْمَةً وَرَحْمَةً وَرَحْمَةً وَرَحْمَةً

بعد ازاں رکوع و سجود اور تشہد پڑھ کے سلام پھیرا جائے اور اختتام نماز کے بعد پیش نماز کھڑے ہو کر دو خطبے پڑھے جن کی کیفیت وہی ہے جو نماز جمعہ کے خطبوں کے ضمن میں بیان کی جاچکی ہے۔ مزید برآں عید الفطر کے خطبوں میں فطرہ اور عید الاضحیٰ کے خطبوں میں قربانی کے

فَقَدْ رَأَى لَيْلِيهِ إِذْ رَأَى فِي السَّمَاءِ نَوَاقِدَ آتِيَةً أَذْ بَحْرَهُ قَرْنَا نَاكَ نَظَرْنَا
وَأَتَرْنَا نَاسِيَتِي الْمَوْلَى قَالُوا يَا أَبَتِ الْفَعْلُ مَا تَوَمَّرَ سَتَجِدُ فِي رَأْسَاءِ
اللَّهِ مِنَ الصَّغِيرَيْنِ فَلَمَّا تَقَرَّرْنَا لَكَ عَنْ دَرَجَتِي لَيْلًا نَوَادٍ السَّيْفِيَّةُ
أَتَى دَاخِرًا عَلَيْهِمْ سَلَامًا مِنْ مَنِيَّاءِ أَرَادَ إِلَيْهَا قَمِيصِي سَلَامًا وَكُلَّ لَيْلًا
إِنَّ مَكَتَ نَعْلَهُ مَوْلَاهُ الْكَرِيمُ إِلَى دَارِ الْعِلْمِ وَالشَّوْهِمِ فَلَمَّا اسْتَهْتَمَ اللَّهُ
وَأَسْتَهْتَمَ وَصِيَّتُهُ شَدَّةً الْحَبْلُ شَدَّةً أَوْ لَيْثًا وَأَخْصَعَهُ إِصْبَاعًا ذُرِّيَّةً
لَا قَبْلَتِي الطَّيْرُ عَلَيْهِ عَاكِمَةٌ وَأَضْمَحَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ رَاغِبَةٌ
وَالْمَلَأَ بِكَ مَشْصَرَعَةً وَالْوَحْشُ تَتَسَرَّعَةٌ وَالْمَسَاكِينُ مِنْ
لُزْزِهِمْ تَبْزُجُ وَالْأَرْضُ مِنْ تَحْتِهِمْ تَبْجُجُ وَخَمَّةٌ لِلطُّيَلِ الصَّغِيرِ
وَلَقَبْنَا بِسَمِ صَمِيرِ الشَّيْخِ الْكَبِيرِ فَكَادَى أَرْحَمُ الرَّحِيمِينَ يَا إِبْرَاهِيمُ
قَدْ صَدَّقْتَ الرَّؤْيَا إِنَّمَا كَذَلِكَ تَجْرِي الْأَمْثَلُ مِنْ إِنْ هَذَا الْهَوَاهِلَاءُ
الْمُبِينُ وَقَدْ يَنَاءُ بِذِيهِمْ قَطْرٌ مِنْ عَيْدِ الْكَلْبِ الْفَلِيلِ بِالْهَذِيَّةِ
إِلَى كَنَاءٍ بِهِ جَاءَ بِذَلِكَ بِحَدِّ قَدْرٍ عَلَيْهَا
لَسِعَ اللَّهُ نَفْسًا تَأَخَّرَ الْحَدِيثُ بِسَمْعِهِ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ قُلْ هُوَ اللَّهُ
أَحَدٌ اللَّهُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ

عبد الصالح كادومرا خطيب

أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَوْ أَحَدٌ
رَأَى سَمْعَهُ يَدَى سَمْعٍ شَعْبًا صَاحِبَةً قَدْ دَلَّتْ وَكَسَفَتْ رَأَى الْحَقُّ
سَمْعًا وَرَمَزَتْ وَنَحْنُ وَأَتَى بِهِ أَوْ تَرَى لَمْ يَجِبْ لَوْ دَسَيْتَ نَوَاصِي
رَأَى حُرِّيَّتَهُ السَّخَرِ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ عَدُوٌّ اللَّهُ شَقَوَى اللَّهُ
رَغِيْمًا صَاحِبَةً وَرَغَدًا وَنَحْنُ الصَّاحِبُ فِي هَذِهِ الدُّوَى يَا سَمْعُ خَابِرٍ
قَسْرَ رَأَى سَمْعَهُ عَلَيْهِمْ كَوْنُ الْبَنَى لَا تَخْشَى بِهِ دَاخِرًا
لَهُ وَنَحْنُ يَحْمَدُ يَحْمَدُونَ سَمْعُ الْبَنَى يَا أَيُّهَا الْبَنَى مَسْرُورٌ عَمْدُ سَلَامٍ
تَسْبِيحٌ سَمْعُ صَلَاحٍ مَعْدُ سَمْعٍ بِالنَّاسِ دَعَا عَنْ كَبِيرِ مَوْلَاهُ
وَعَلَى قَاطِبَةٍ بَنَى مَحْمَدٍ رَأَى نَحْنُ الْخَمْرُ بِحَسْبِهِ بَعْدَ نَحْنُ بِحَسْبِهِ

کس وجہ سے ہوئی ہے؟ اگر اس کا سبب یہ ہے کہ ان لوگوں پر فوہال آفتاب کے بعد شرعاً ثابت ہوا کہ گذشتہ رات چاند ہو گیا ہے تو متحد روایات معتبرہ میں مذکور ہے کہ وہ روزہ تو اس وقت اظہار کریں گے مگر نماز عید دوسرے دن پڑھیں گے اور اگر اس ترک کی وجہ یہ ہے کہ وہ شخص جماعت کے ساتھ شامل نہیں ہو سکا۔ تو اس صورت میں حکم یہ ہے کہ اگر اس کی ادائیگی کا وقت ہوتی ہے تو تھا استعجاب کی نیست پڑھ لے اور اگر وقت نکل گیا ہے تو پھر تھا نہیں ہو سکتی۔
واللہ العالم

مسئلہ ۵۔ جو شخص اس وقت جماعت کے ساتھ شامل ہو جب کہ ہشت نماز بعض تکبیریں اور قرأت کر چکا ہو تو اسے چاہئے کہ جب ہشت نماز اپنی تکبیریں مکمل کر کے رکوع میں جائے تو یہ ہاتھ اندازہ تکبیریں اور مختصر قوت (اگرچہ صرف سبحان اللہ یا الحمد للہ یا لا الہ الا اللہ یا اللہ اکبر وغیرہ اذکار پر مشتمل ہو) پڑھ کر رکوع میں پیش نماز کے ساتھ شامل ہو سکے تو ہمارا دہنہ صرف مسلسل تکبیریں کہہ کر (غیر قوت پڑھے) رکوع میں پیش نماز کے ساتھ شامل ہونے کا جواز بعید نہیں ہے اسی طرح جماعت میں کہ اگرچہ تمام تکبیریں اور قوت پڑھو جائیں۔ واللہ العالم
نماز عیدین کے مستحبات

نماز عیدین میں بارہ امور مستحب ہیں جن کا ذیل میں اجمالی تذکرہ کیا جاتا ہے اور وہ بارہ ہیں۔

- (۱) صحراء میں جا کر پڑھنا ہاں کہ مکرمہ اس سے مستثنیٰ ہے کیونکہ وہاں آبادی کے اندر پڑھنا افضل ہے۔ (۲) نہ صرف سجدہ زمین پر کرنا (جیسا کہ مشہور ہے) بلکہ تمام نماز مہل اور چٹائی بچھائے بغیر زمین پر پڑھنا (جیسا کہ روایات سے ظاہر ہوتا ہے)۔ (۳) اذان و اقامت کے عوض تین بار اسلوة 'اسلوة' کہنا۔ (۴) غسل عید کرنا۔ (۵) پاؤں ننگے پورے سیکڑے و دھار کے ساتھ عید گاہ کی طرف جانا۔ (۶) جائے وقت تکبیر و دعا میں مشغول رہنا۔ (۷) جائے وقت اور راستہ سے جانا اور واپسی آتے وقت دوسرے راستہ سے آنا۔ (۸) سفید رنگ کا عمامہ باندھ کر جانا۔ (۹) عید الفطر میں نماز سے پہلے کھجور وغیرہ کھشیرئی سے اظہار کرنا اور عید قربان میں نماز عید کے بعد قربانی کے گوشت سے اظہار کرنا۔ (۱۰) عید الفطر میں چار نمازوں یعنی شب عید کی نماز مغرب، عشاء، صبح اور خود نماز عید کے بعد ان تکبیروں کا پڑھنا۔

کے علامات میں سے ہے۔ واللہ الموفق

۳۔ نوافل ماہ رمضان = ماہ رمضان المبارک میں ایک ہزار رکعت نوافل پڑھنا مستحب ہیں قول مشہور منصور کی بناء پر ان کے پڑھنے کی ترتیب یہ ہے کہ یکم ماہ رمضان سے لے کر تیس تک ہر رات تیس رکعت پائیں ترتیب کہ آٹھ رکعت نماز مغرب کے بعد اور بارہ رکعت نماز عشاء کے بعد اور اکیس سے لے کر تیس تک ہر رات تیس رکعت نماز مغرب کے بعد بدستور سابق صفحہ رکعت اور عشاء کے بعد پائیں رکعت۔ یہ کل سات سو رکعتیں ہو گئیں عداۃ میں انیس اکیس اور تیس کی رات کو ایک ایک سو رکعت۔ یہ ہو گئیں کمل ایک ہزار رکعت۔ اس سے ثابت ہو گیا کہ ہمارے ماہ رمضان المبارک کے نوافل کی تعداد برابر ان اسلامی سے زیادہ ہے فرق صرف یہ ہے کہ ہم جماعت کے ساتھ نہیں پڑھتے۔ کیونکہ یہ بدعت ہے۔ وکل ملتہ ضلالتہ وکل ضلالتہ سبھاہی قلوا تفتق بین الفرقین)

(تفتق بین الفرقین) اسلامی برادری کے خلیفہ طائی کو اس نماز تراویح کے بدعت ہونے کا خود اعتراف ہے علامہ ۳۰ = بخاری ج ۱ ص ۳۱ طبع دہلی (مکتبۃ المدینہ) ۳۱۔ نمازوں ہر ماہ = ہر مہینہ کی پہلی تاریخ کو پائیں طریق دو رکعت نماز پڑھنا مستحب ہے کہ پہلی رکعت میں الحمد کے بعد سورہ قل ہو اللہ تمیں بار اور دوسری رکعت میں الحمد کے بعد سورہ انا انزلنا۔ تمیں بار پھر نماز کے بعد حسب توفیق کچھ صدق دے دیا جائے۔ روایت میں وارد ہے کہ جو شخص ایسا کرے گویا اس نے اس مہینہ کی سلامتی خرید لی ہے۔

نیز اس نماز کے بعد درج ذیل دس آیات کا پڑھنا بھی مستحب ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ يَرْزُقُهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَسْقَاهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شَرَابًا طَيِّبًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ ذَكِيٌّ
سَمِیعُ الدُّعَاءِ الرَّحِیْمِ وَإِنْ یُسَلِّطِ اللَّهُ بَصِیرَتَهُ لَا یُغْفِرُ لَهُ إِلَّا جُودًا یُؤْتِی بَصِیرَتَهُ فَلَکَ رَاقِدٌ
یُسَلِّطُ لِمَنْ یَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَیُؤْتِی الْعَقْدُ الْمَرْجُومَ وَإِنْ یُسَلِّطِ اللَّهُ بَصِیرَتَهُ فَلَکَ رَاقِدٌ
لَهُ یَوْمَ وَإِنْ یُسَلِّطِ اللَّهُ بَصِیرَتَهُ فَلَکَ رَاقِدٌ لَمْ یَسْأَلِ اللَّهَ شَيْئًا قَدِیمًا لَسَمِیعُ الدُّعَاءِ الرَّحِیْمِ یُسَلِّطُ اللَّهُ
بَصِیرَتَهُ یَوْمَ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ خَشِیْنَا اللَّهَ وَنَعْمُ الْمُؤْمِنُونَ وَأَعْرَضَ عَنِ اللَّهِ إِلَى اللَّهِ
بَصِیرَتَهُ لَعَلَّاهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ فِی کُنُوتٍ مِنْ عِلَّائِینَ لَقِیَ آدَمَ أَمَلْتُ رَاقِدًا مِنْ حَیْرِ قَبِیْرٍ
کَرَّمَ لَمْ یَسْأَلِ اللَّهَ شَيْئًا خَشِیْنَا اللَّهَ

(یہاں میت کا نام لے) یہ عمل کرتے ہی خداوند عالم ایک ہزار فرشتوں کو ایک ہزار حلہ دے کر مرنے والے کے پاس بھیجتا ہے اور اس کی قبر کو کشادہ کرتا ہے الحجۃ جیسا کہ اس روایت کے الفاظ سے ظاہر ہے کہ یہ نماز صدقہ نہ دے سکنے کی صورت میں وارد ہے اس لئے بہتر یہ ہے کہ اگر ممکن ہو تو کچھ نہ کچھ صدقہ بھی دیا جائے اور یہ نماز بھی پڑھی جائے نیز روایت سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ صرف ایک شخص کا پڑھنا کافی ہے اس لئے احوط یہ ہے کہ اگر ایک سے زائد افراد پڑھیں تو قصہ درود نہ پڑھیں بلکہ صرف قصہ رجاء مطلوبیت بجالائیں۔ دوسری روایت میں اس نماز کی ترکیب یوں موی ہے کہ پہلی رکعت میں حمد کے بعد سورہ قل ہو اللہ احد دو مرتبہ اور دوسری میں حمد کے بعد سورۃ المائدہ کا آٹھواں دس مرتبہ پڑھی جائے اور سلام کے بعد کہے اللھم صلی علی محمد وال محمد وابتئنا فی قبر فلاں اس لئے افضل یہ ہے کہ ہر دو طریق کے مطابق دوبارہ یہ نماز پڑھی جائے۔ واللہ اعلم

۷۔ نماز جمعہ طیارہ

جس کو نماز جمعہ بھی کہا جاتا ہے یہ وہ جلیل القدر نماز ہے کہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جناب جعفر طیار کو حج خیر کے بعد عظیم فرما کر فرمایا کہ اس کے بے حساب اجر و ثواب وارد ہیں نیز وارد ہے کہ اول تو یہ نماز ہر روز پڑھی جائے، ورنہ ہر ہفتہ، ورنہ ہر ماہ، ورنہ ہر سال، ورنہ پوری زندگی میں ایک بار ضرور پڑھی جائے۔ کیونکہ اس کے پڑھنے سے گناہ معاف ہو جاتے ہیں اگرچہ ٹیلہ ”علاج“ کے ذروں اور سمندر کی جھاگ کے برابر ہوں نیز اگرچہ یہ نماز ہر وقت پڑھی جاسکتی ہے مگر سب سے افضل روز جمعہ چاشت کا وقت ہے اسی طرح اس میں حمد کے بعد ہر سورہ پڑھی جاسکتی ہے مگر افضل یہ کہ چار رکعت بعد سلام پڑھی جائے۔ پہلی رکعت میں حمد کے بعد سورہ ذلزال، دوسری میں حمد کے بعد سورہ العادیات، تیسری میں حمد کے بعد سورہ نصر اور چوتھی میں سورۃ توحید ایک ایک بار اس نماز کی اصل خصوصیت تسبیحات کی کثرت ہے باہم طور کہ ہر رکعت میں الحمد کے بعد دوسری سورہ ختم کرنے کے بعد پندرہ بار تسبیحات اربعہ (سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر) بعد ازاں رکوع میں رکوع سے سر اٹھانے کے بعد پہلے سجدہ میں اس سے سر اٹھانے کے بعد دوسرے سجدہ میں اور اس سے سر اٹھانے اور دوسری رکعت کے لئے اٹھنے سے پہلے دس دس بار کی تسبیحات پھر

دوسری رکعت میں اسی طرح عمل کیا جائے حتیٰ کہ دوسرے سجدے سے سر اٹھائے اور نشہ پڑھنے سے پہلے دس بار پڑھی جائیں اور یہی کیفیت دوسری رکعتوں کی ہے اس طرح ہر رکعت میں پچتر بار اور مجموعی طور پر تین سو بار تسبیحات اربعہ پڑھی جائیں گی۔ نیز واجبی و مستحبی نماز کی طرح اس نماز میں ہر دوسری رکعت کے رکوع سے پہلے قنوت مستحب ہے اگر کسی حالت میں تسبیحات نہ پڑھیں یا کم ہو جائیں تو اس کے بعد دوسری حالت میں ان کی تلاوت کی جاسکتی ہے اور اگر سلام کے بعد یاد آئیں تو برباء مشروریت ان کی قضا کی جاسکتی ہے نیز بعض روایات سے ظاہر ہوتا ہے کہ اس نماز کو نماز شب یا دیگر شب و روز کے نوافل میں بھی شمار کیا جاسکتا ہے نیز جلدی کی حالت میں بغیر تسبیحات کے بھی پڑھی جاسکتی ہے اور سلام کے بعد جس حال میں چاہے تسبیحات کا قضا ہو سکتی ہے۔ واللہ العالم

۸۔ نماز استسکار

استسکار کے سلسلہ میں متعدد قسم کی نمازیں مقول ہیں مگر سب سے زیادہ مشہور و معتبر نماز استسکار ذات الرقاق ہے اس کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے سو پچتر بار لکھی جائیں تین پر یہ عبارت لکھی جائے۔ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ خَبْرَةٌ مِنْ اللّٰهِ الْعَزِیْزِ الْحَكِیْمِ لِلّٰلِ بْنِ لَیْلَہِ الْعَمَلِ اور تین پر یہ عبارت لکھی جائے۔ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ خَبْرَةٌ مِنْ اللّٰهِ الْعَزِیْزِ الْحَكِیْمِ لِلّٰلِ بْنِ لَیْلَہِ لَا تَعْمَلُ

(لذان بن لیلانہ کی جگہ صاحب استسکار اور اس کی والدہ کا نام لکھا جائے۔) پھر ان پر چوں کو مسل کے نیچے رکھ کر دو رکعت نماز استسکار پڑھے اور سجدہ میں سر رکھ کر سو بار پڑھے۔ استغفر اللہ برحمتہ خیرۃ لی حالۃ پھر اٹھ کر بیٹھ جائے اور ایک بار یہ دعا پڑھے۔ اللھم غفر لی و اختولی لی صحیح ابووی لی تشریحک دعا فیہ

بعد ازاں زیر مسل ہاتھ لے جا کر ان پر چوں کو خوب باہم ملا دے اور پھر یکے بعد دیگرے نکالے۔ اگر مسلسل وہ تین پرچیاں نکلیں۔ جن پر "فصل" لکھا ہے تو وہ کام کرے کہ بہت خوب ہے اور اگر مسلسل تینوں لا محصل والی پرچیاں برآمد ہوں تو وہ کام ہرگز نہ کرے کہ بہت بد ہے اور اگر مختلف پرچیاں برآمد ہوں کہ بعض پر افضل اور بعض پر لا محصل ہو تو پھر چار یا زیادہ سے زیادہ پانچ تک نکالے اور جس قسم کی پرچیاں زیادہ ہوں۔ اس کے مطابق عمل در آمد کرے۔

دار علماء کا بیان ہے کہ یہ نماز اس شخص کے لئے مجرب ہے۔

نماز طلب حاجت

نماز ہائے طلب حاجت بکثرت ہیں ہم صرف ایک نماز کے تذکرہ پر اکتفا کرتے ہیں یہ نماز حاجت شب جمعہ یا شب عید قربان میں پڑھی جاتی ہے دو رکعت ہر رکعت میں سورہ حمد ایک بار مگر آیت مبارکہ ایاک نعبد و ایاک نستعین کا سو بار تکرار کیا جائے اور حمد کے بعد سورہ قل ہو اللہ احد دو سو بار سلام کے بعد ستر بار۔ لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم بعد ازاں سر خجہ میں رکھ کر دو سو مرتبہ یا رب یا رب کا ورد کیا جائے بعد ازاں حاجت طلب کی جائے کہ پوری ہوگی۔ انشاء اللہ العزیز

مستحی نماز و نئے مسائل و احکام

۱۔ گو ان مسائل و احکام میں سے اکثر و بیشتر بلکہ تمام مسائل قبل ازین ضمنی طور پر مختلف مقامات پر ذکر کئے جا چکے ہیں۔ مگر ان کا یہاں یکجا ذکر کر دینا فائدہ سے خالی نہیں ہے۔
مسئلہ ۱۔ تمام مستحی نمازوں کا اہل ریحی حالت میں بھی پڑھا جاسکتا ہے۔
مسئلہ ۲۔ بیٹھ کر پڑھنے کی صورت میں افضل یہ ہے کہ دو رکعت کو ایک ایک شمار کیا جائے۔
الارض دو رکعت کی چار اور چار رکعت کی جبکہ آٹھ رکعت پڑھی جائیں۔
مسئلہ ۳۔ تمام مستحی نمازیں دو دو رکعت کر کے پڑھی جاتی ہیں سوائے نماز اعرابی کے (کہ وہ دس رکعت ہے اور اس کی آٹھ رکعتیں چار چار کر کے پڑھی جاتی ہیں) اور سوائے نماز وتر کے (کہ وہ صرف ایک رکعت ہے)

مسئلہ ۴۔ نوافل چلنے کی حالت میں بھی پڑھے جاسکتے ہیں۔
مسئلہ ۵۔ ان میں دوسری سورہ کا پڑھنا ضروری نہیں ہے بلکہ صرف سورہ حمد پر اکتفا کی جاسکتی ہے۔

مسئلہ ۶۔ ان میں حمد کے بعد ایک سے زائد سورتیں پڑھی جاسکتی ہیں۔
مسئلہ ۷۔ ان میں ”سور عزائم“ (جن میں واجبی سجدے ہیں) پڑھی جاسکتی ہیں۔
مسئلہ ۸۔ ان کے اندر اگر رکعتوں میں شک پڑ جائے تو نماز باطل نہیں ہوتی بلکہ اقل یا اکثر پر بنا رکھ کر نماز کو مکمل کیا جاسکتا ہے۔

مسئلہ ۹۔ ان میں سمویات کے احکام جاری نہیں ہوتے۔

مسئلہ ۱۰۔ ان کو شروع کر کے اختیاری حالت میں بھی قطع کیا جاسکتا ہے۔

مسئلہ ۱۱۔ ان کو جماعت کے ساتھ پڑھنا جائز نہیں ہے سوائے نماز طلب باران کے۔

مسئلہ ۱۲۔ یہ نسبت مسجد کے نوافل کا گھر میں پڑھنا افضل ہے (واللہ اعلم)

تم باب الصلوٰۃ والحمد لله رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی خیر خلقہ محمد وآلہ الطاہرین

باب الزکوٰۃ

(واتوا الزکوٰۃ)

زکوٰۃ اس کی حقیقت اور اس کے احکام کا بیان

ارباب بصیرت پر یہ حقیقت پوشیدہ نہیں ہے کہ دین اسلام میں نماز کے بعد سب سے بڑا رکن زکوٰۃ ہے قرآن مجید میں قریباً چالیس مقامات پر (۳۷ مقام) اقام "الصلوٰۃ" کے ساتھ اتداء الزکوٰۃ کا تذکرہ کیا گیا ہے اور اسی جگہ رمضان بھی "انفاق فی سبیل اللہ" بھی صدقہ اور بھی زکوٰۃ کے تلف ناموں سے تعبیر کیا گیا ہے نماز کا تعلق حقوق اللہ سے ہے اور زکوٰۃ کا حقوق العباد کے ساتھ۔ ان کا ہر جگہ نکجا تذکرہ کرنا حقوق اللہ کی طرح حقوق العباد کی اہمیت کی واضح دلیل ہے۔

وجوب زکوٰۃ کی اصلی غرض و غایت

انسانی زندگی کے چونکہ دو شعبے ہیں ایک ظاہر اور دوسرا باطن اور اسلام انسان کی ظاہری و باطنی زندگی کی اصلاح کا کفیل ہے۔ کیونکہ بموجب ارشاد قدرت (ظاہری اور باطنی گناہ کو چھوڑ دو) انسان کا حقیقی فضل و کمال اور مجہد شرف ظاہر و باطن ہر دو کی اصلاح میں ہے۔ چنانچہ زکوٰۃ میں ان ہر دو پسوؤں کا خیال رکھا گیا ہے اس کا مرکزی مقصد تو وہی ہے جو خود لفظ زکوٰۃ کے اندر مضمر ہے کیونکہ اس کے اصلی معنی ہیں (پاک اور صفائی) یعنی گناہ اور ہر قسم کی قلبی و روحانی برائیوں سے پاک ہونا۔ قد طلع من دکھا وقد خلب من دسھا (خس) جس شخص نے اپنے نفس کو پاک کیا وہ کامیاب ہو گیا اور جس نے اس کو مٹا کیا وہ نامراد ہوا تزکیہ نفس کو وظائف نبوت میں شامل کیا گیا ہے۔ يتلوا علیہم آیاتہ ویزکھم ویعلمہم الکتاب والحکمۃ اس سے

معلوم ہوتا ہے کہ دین اسلام میں تزکیہ نفس کی کیا اہمیت ہے؟ انسان کی روحانی بیماریاں باہموم و وجہ سے پیدا ہوتی ہیں۔ (۱) خدا کے خوف اور خدا سے محبت کا فقدان۔ (۲) مال و دوست اور دیگر اسباب دلات زندگی سے محبت کا وجدان اسلام نے پہلے سبب کا ازالہ نماز کے ذریعے کیا ہے اور دوسرے سبب کا قلع قمع زکوٰۃ سے کیا ہے۔ خلاق عالم اپنے نبی اعظمؐ سے خطاب کر کے فرماتا ہے۔ **خذ من اموالهم صدقہ تطہرہم تہت کھم بہا (توبہ) ان کے مالوں سے مال زکوٰۃ لے کر ان کو پاک و پاکیزہ بناؤ۔** اس سے معلوم ہوا کہ خدا کی راہ میں مال خرچ کرنے سے پاک ہونے کے ساتھ تینہ نفس کا سب سے بڑا زنگ یعنی محبت مال دور ہو جاتا ہے اور اس سے بھل ایسی مسلک بیماری کا علاج بھی ہو جاتا ہے **ومن یوق شح نفسه فللشک ہم المذہبون (توبہ) اور جو لوگ نفس کی بخلی سے محفوظ رہیں وہی رستگاری حاصل کرنے والے ہیں۔** اس سے حرص کم ہوتی ہے (جو کفر کی جڑ ہے) نبی نور انسان کے ساتھ ہمدردی و ہمساری کا صانع جذبہ پیدا ہوتا ہے۔ جو جوہر انسانیت ہے) اور محض مفاد کی بجائے جماعتی بلند اغراض کے لئے ایثار و قربانی کرنے کی تحریک پیدا ہوتی ہے جو انسانیت کا سرچشمہ ہے **لعلکم توفون علیٰ انفسکم و توکلن اہم خصلہ اور یہی وہ بنیادیں ہیں جن پر حسن خلق اور تنفہد و تمدن کی عمارت قائم ہوتی ہے اور سمیت مبارکہ سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ جو محض خدا کی دی ہوئی دولت سے خدا کے بندوں کا حق ادا نہیں کرتا اس کا مال بھی ناپاک اور اس کا نفس بھی ناپاک ہے کہ خدا نے اس کو ضرورت سے زیادہ دولت عطا فرمائی مگر یہ اپنی خود غرض زر پرستی اور احسان نافراموشی کی وجہ سے اس کے احسان و اتمان کا حق ادا نہیں کرتا ایسے محض سے اور کسی خیر و خوبی کی کیا توقع ہو سکتی ہے۔**

ہل حوالا احسان الا احسان

۴۔ غریاء و مساکین اور معذور لوگوں سے صحیح ہمدردی

انسانی معاشرہ کا یہی وہ مظلوم طبقہ ہے جس کے ساتھ ویسے تو تمام مذاہب نے ہمدردی ظاہر کی ہے اور ان کی تسکین کیلئے بڑے بڑے خوش آئند الفاظ بھی استعمال کئے ہیں مگر حقیقت یہ ہے کہ کسی کی زندگی کی حقیقی محض الفاظ کی شیرینی سے دور نہیں ہو سکتی جب تک اس کی تکلیف و مصیبت کو دور یا کم کرنے کیلئے کوئی عملی تدبیر اور چارہ جوئی نہ کی جائے وغیرہ اسلام صلی اللہ و سلم وہ پہلے اور آخری محض ہیں جنہوں نے اس گروہ کے ساتھ (زکوٰۃ نفس و غیرہ

صدقات و خیرات کے ذریعہ) عملی بھروسہ ظاہر فرمائی ہے اور اس طبقہ کی مصیبتوں کو کم کرنے کی عملی چارہ جوئی کی ہے (جس کی تفصیل بعد ازیں آ رہی ہیں)

۳۔ مسئلہ معیشت کی اہمیت

انسانی معاش کا مسئلہ گو ہمیشہ سے ہر زمانہ میں افراد جماعتوں، قوموں اور ملکوں کی توجہ کا مرکز رہا ہے مگر موجودہ دور میں ضروریات زندگی کی ہوشیارگرانی اور روز بروز کی بڑھتی ہوئی آبادی نے اس مسئلہ کو اور بھی زیادہ اہم اور پیچیدہ بنا دیا ہے اور اب تو رفتہ رفتہ نوبت پیدہ کہ ہوگ روٹی کپڑا اور مکان کے نام پر ایمان کا سودا بھی کرنے کیلئے تیار ہو جاتے ہیں بلکہ کر رہے ہیں اور طالع آزمائش ہوگ عام لوگوں کی اسی کمزوری سے فائدہ اٹھاتے ہوئے اپنا انوسیدھا کر رہے ہیں اور یہ ہوگ ہیں کہ سراب کو آب سمجھ کر انکے دام ترویج میں گرفتار ہوتے چلے جاتے ہیں۔ اللہ المستعان

۴۔ نظام سرمایہ داری اور اسکی کمزوری

انسانی معاشرہ کے اسی کمزور اور قابل رحم طبقہ کے مسائل سلجھانے کے لئے جو مختلف مکتبہ ہائے فکر کام کر رہے ہیں ان میں نظام سرمایہ داری کا حتمی رد حاصل ہے جو دنیا کے مختلف علاقوں میں پر مسلط ہیں ایک نظام سرمایہ داری ہے اور دوسرا نظام اشتراکیت و سوشلزم ہے مگر اصل مسئلہ نہ صرف جوں کا توں ہے بلکہ سلجھنے کی بجائے غلط علاج کی وجہ سے مزید الجھ کر رہ گیا ہے اس نظام کی سب سے بڑی خرابی یہ ہے کہ اس میں قوی حلال و حرام اور خوف خدا کی قید سے آزاد ہو کر دنیا کے مال و متاع کو جمع کرنا چلا جاتا ہے اس میں خود غرضی اس حد تک بڑھ جاتی ہے کہ دوسرے آدمی جماعت کے ان افراد کا حق ماننے سے انکار کر دیتا ہے جو دوست کی تقسیم میں حصہ پانے سے محروم رہ گئے ہیں یا جن کو بہت کم حصہ ملا ہے خدا نے زمین میں جو اسباب معیشت پیدا کئے ہیں وہ بلا شرکت حق کو اپنا حق اور ان کو اپنی آسائش و آرائش رہائش تفریح طلبی خوش باشی اور عیاشی پر صرف کرنے کا مجاز سمجھتا ہے اور حاجت مند طبقہ کو فاقہ کشی سخت حالی اور معاشی بحران میں مبتلا رکھنے میں مزید وسائل معیشت پر قبضہ کر کے کی تدبیریں سوچتا ہے اور اگر وہ کبھی کبھار کسی مد میں روپیہ خرچ بھی کرتا ہے تو محض شہرت اور نام و نمود کے لئے ورنہ اسے خدا کی اس مظلوم مخلوق سے ذرہ بھر بھروسہ نہیں ہوتی بلکہ وہ غریب کو غریب تر اور محتاج کو محتاج تر بنا کر ان کا خدا اور ان کا دانا بیٹنے کی کوشش کرتا ہے الغرض اس نظام میں

نہ تو مال و دولت جمع کرتے وقت حلال و حرام کا لحاظ رکھا جاتا ہے اور نہ ہی اس کے خرچ کرنے میں جائز و ناجائز کے حدود کی پابندی کی جاتی ہے بلکہ وجہ ہے کہ یہ نظام غربت و افلاس کی بیماری کا علاج کرنے کی بجائے اس میں اضافہ کا باعث بنا ہے۔

۵۔ نظام اشتراکیت اور اس کی خرابی

نظام سرمایہ داری کے بالذات جو نظام بڑے شد و مد اور بڑے بلند و بانگ دعوؤں کے ساتھ ان معاشی مسائل کو سلجھانے کیلئے میدان میں آیا وہ ہے نظام اشتراکیت اس کا بنیادی منشور یہ ہے کہ ”پیدائش دولت کے تمام وسائل افراد کی ملکیت سے نکال کر جماعتی ملکیت میں دے دیئے جائیں اور پھر ضروریات زندگی کو وہی جماعت افراد پر تقسیم کرے بظاہر یہ منشور بڑا خوش آئند نظر آتا ہے لیکن اگر اس کے عملی پسلوؤں پر غور کیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ اس کے نتائج بھی اتنے ہی خراب ہیں جتنے کہ پہلے نظام کے ہیں۔

ذرا غور کرو جب تمام ذرائع معاش اور (دیگر حالات کے سرحشیے) ایک مختصری جماعت کے قبضہ میں ہوں گے تو اس طرح تمام آبادی اس کی ملکی میں رہے گی۔ اور اس کی مرضی کے بغیر کوئی دم نہ مار سکے گا اور جس شخص سے اس جماعت کی نظر پھر جائے گی وہ تمام وسائل حیات سے محروم ہو جائے گا نہ وہاں کوئی منظم طاقت ابھر سکے گی جو اس جماعت کو اقتدار سے ہٹا سکے نہ کسی مزدور میں سکت ہو گی کہ ہڑتال کر کے اپنا کوئی مطالبہ منوائے الغرض اس کا لازمی نتیجہ یہ نکلے گا کہ تمام سرمایہ داروں کو کھا کر ایک بڑا سرمایہ دار تمام کارخانہ داروں اور زمینداروں کو کھا کر ایک بڑا کارخانہ دار اور زمیندار وجود میں آکر لوگوں پر مسلط ہو جائے گا اور وہی بیک وقت زار اور قیصر بھی ہو گا درحقیقت یہ ظلم اجتماعی کی وہ بدترین شکل ہے جس کی نظیر کسی نمود کسی فرعون اور کسی چنگیز خان کے دور میں بھی نہیں مل سکتی کیا اس کا نام عدل اجتماعی ہے کہ ایک یا چند اشخاص بیٹھ کر اجتماعی فلسفہ تصنیف کریں پھر زبردستی حکومت پر قبضہ کر کے اور غیر محدود اختیارات حاصل کر کے اس فلسفہ نظام کو بروز شمشیر ملک کے کروڑوں باشندوں پر ٹھوس دیں لوگوں کے اموال ضبط کریں زمینوں پر قبضہ کریں کارخانوں کو اپنی تحویل میں لیں اور پورے ملک کو ایک جیل خانہ میں تبدیل کر دیں۔ تنہید شکوہ و شکایت اور داد و فریاد کے دروازے بند کر دیں؟؟ ان باتوں کو بھی چھوڑیے کیا جن ممالک میں اشتراکیت نافذ ہے وہاں

حاکموں اور محکموں کے درمیان معاشی مساوات ہے؟ اور کیا زندگی کا سکون میسر ہے؟ لا الہ الا اللہ اس سے معلوم ہوا ہے کہ اس روگ کا مداوا کرنے سے استراکیت بھی قاصر ہے یہی وجہ ہے کہ اب روس میں اس کا جنازہ اٹھ رہا ہے۔

۶۔ اسلام کا نظام معیشت

اسلام چونکہ دین فطرت ہے۔ اس لئے اس نے جو حل پیش کیا ہے وہ مطابق فطرت ہونے کی وجہ سے قابل قبول ہے اسلام فرد اور جماعت کے درمیان ایسا توازن قائم رکھنا چاہتا ہے جس سے فرد کی شخصیت اسکی افراتیت اور اس کی آزادی بھی برقرار رہے مگر اس کی یہ شخصیت آزادی اجتماعی مفاد کیلئے نقصان دہ بھی ثابت نہ ہو بلکہ اس کے لئے فائدہ رساں ہو الغرض اسلام فرد اور جماعت کے درمیان تعلون کی خوشگوار فضا پیدا کرنا چاہتا ہے وہ فرد کو جماعت میں مدغم نہیں کرتا اس لئے جہاں اسلام مذکورہ بالا استراکیت کا نظام کی حمایت نہیں کرتا جس میں انسان کی شخصیت آزادی کا گلا گھونٹ کے جماعتی فکڑے میں جکڑ دیا جائے اور اس کی شخصیت اور اس کی نشوونما کو قتل کر دیا جائے وہ ایسی اسطیق اسطیق اور پھر دہرے آزادی کو بھی پسند نہیں کرتا۔ جس میں جائز و ناجائز کا لحاظ نہ کیا گیا ہو جس میں اپنے شخص مفاد کی خاطر جماعتی مفاد کو نقصان پہنچانا روا ہو۔ بلکہ اسلام نے ایک درمیانی راستہ اختیار کیا ہے۔

۷۔ حصول دولت کے ذرائع

یہ درست ہے کہ اسلام شخصیت کا قائل ہے۔ یعنی وہ انسان کے اس حق کو تسلیم کرتا ہے کہ وہ خدا کی زمین میں رہ کر اپنی طبیعت کے رعبان اور اپنی خدا داد استعداد و قابلیت کے مطابق اپنی زندگی کا سامان تلاش کرے۔ اور اسباب معیشت جمع کرے لیکن وہ اس کو یہ حق نہیں دیتا کہ وہ طلب معاش میں غریب اخلاق یا نظام تمدن کو بگاڑنے والے ذرائع اختیار کرے خلاصہ یہ کہ وہ کسب معاش کے ذرائع اور روزی کمانے کے اسباب میں حلال و حرام کی کچھ توجہ عائد کرتا ہے اور بڑی تفصیل کے ساتھ نقصان رساں ذرائع کو حرام اور ان کے ذریعے سے رزق حاصل کرنے کو ناجائز قرار دیتا ہے۔ چنانچہ اسلام کی شریعت میں شہد و شراب، سود و رشوت، غناہ، سرور، چوری و ڈاکہ زنی، جوا و سٹ بازی، دھوکہ دہی اور قریب کاری اور غلوٹ وغیرہ ناجائز ذرائع سے دولت کمانے کو حرام قرار دیا گیا ہے۔

۸۔ حقوق ملکیت اور اصول صرف

جو دولت و جائیداد جائز ذرائع سے حاصل کی جائے اسلام اس شخص کے حقوق ملکیت کو تسلیم کرتا ہے مگر یہاں بھی وہ اسے اس کے استعمال کرنے میں بالکل آزاد نہیں چھوڑتا۔ بلکہ اس سلسلہ میں بھی جائز و ناجائز کی کچھ پابندیاں عائد کرتا ہے اور مال خرچ کرنے جس قدر اخلاق اور معاشرہ کو نقصان پہنچانے والے طریقے ہیں جیسے شرابخواری، زنا کاری، جوا بازی، عیاشی و بد معاشی وغیرہ ان سب کو ممنوع قرار دیتا ہے اسلام کی تعلیم یہ ہے کہ جائز طریقہ سے حاصل کی ہوئی دولت کو اپنی جائز اور معقول ضروریات زندگی پر بقدر ضرورت صرف کیا جائے اور اگر اس سے کچھ بچ رہے تو اسے نیکی اور رفاہ عامہ کے کاموں میں اور معاشرہ کے مظلوم لوگوں کی امداد میں صرف کیا جائے جو معاشی دولت میں سے اپنی ضرورت کے مطابق حصہ پانے سے محروم رہ گئے ہیں جیسے فقیر، مسکین، مقروض، اندھے، لولے، لنگڑے، یتیم اور یتیم خانہ وغیرہ اس حصہ کا اسلام میں دو سرانام 'زکوٰۃ'، 'فلس'، 'صدق' اور 'خیرات' ہے الغرض اگرچہ اسلام میں ملکیت کی کوئی حد معین نہیں ہے لیکن اگرچہ اس کے استعمال کے متعلق اسلامی احکام و قوانین کی پابندی کی جائے تو پھر کوئی انتہائی دولت مند اور سرمایہ دار بن سکتا ہی نہیں ہے۔ کمال مخفی

۹۔ زکوٰۃ کی معاشی اہمیت و افادیت

شریعت اسلامیہ میں جس نبی پر زکوٰۃ کی تقسیم کا انتظام کیا گیا ہے اس سے اس کی معاشی افادیت و اہمیت کا ہسانی اندازہ ہو جاتا ہے (اس کی تفصیل تو معروف زکوٰۃ کے ضمن میں بیان کی جائے گی۔ یہاں صرف اس کا ایک اجمالی خاکہ پیش کیا جاتا ہے) ارشاد قدرت ہے۔ اِنْعَامُ الصَّدَقَاتِ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمَلِينَ عَلَيْهَا وَالْمَوْلَاتِ قُلُوْهُنَّ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغُلَامِ وَلِي سَبِيْلِ اللّٰهِ وَابْنِ السَّبِيْلِ (توبہ ۶۰) "صدقات تو دراصل فقراء و مساکین کیلئے ہیں اور ان کارکنوں کے لئے جو صدقات کی تحصیل پر مقرر ہوں اور ان لوگوں کیلئے جن کی تالیف قلب مطلوب ہو اور لوگوں کی گردنیں بند اسیری سے چھڑانے کیلئے اور قرض وادوں کے قرض ادا کرنے کیلئے اور فی سبیل اللہ خرچ کرنے کیلئے اور مسافروں کیلئے"

یہ مسافروں کی کوآپریٹو سوسائٹی ہے یہ فن کی انشورنس کمپنی ہے یہ ان کارپوریٹ فنڈ ہے یہ ان کے بے کاروں کا سرمایہ اعانت ہے یہ ان کے معذوروں، لاپتہوں، بیماروں، غریبوں، یتیموں، بیوؤں اور بے روزگاروں کا ذریعہ پرورش ہے یہ اس بات کی ضمانت ہے کہ مسلم معاشرہ

میں کوئی شخص ضروریات زندگی سے محروم نہ رہے گا اور ان سب سے بڑھ کر یہ وہ چیز ہے جو مسلمان کو فکر فردا سے بالکل بے نیاز کر دیتی ہے اس کا سیدھا سادھا اصول یہ ہے کہ آج تم مالدار ہو تو دوسروں کی مدد کو کل تم بیمار ہو گئے تو دوسرے تمہاری مدد کریں گے تمہیں یہ فکر کرنے کی ضرورت ہی نہیں کہ مغل ہو گئے تو کیا بنے گا؟ مر گئے تو بیوی بچوں کا کیا حشر ہو گا؟ کوئی آفت ناگہانی پڑی بیمار ہو گئے گھر میں آگ لگ گئی سیلاب آیا دیوالیہ نکل گیا تو ان مصیبتوں سے غلٹی کی کیا سبیل ہو گی؟ سفر میں چیرہ ساتھ نہ رہا تو کیونکر گزر بسر ہو گی؟ ان سب فکروں سے صرف زکوٰۃ تم کو بچھ کیلئے بے فکر کر دیتی ہے تمہارا کام بس اتنا ہے کہ اپنی پس انداز کی ہوئی دولت میں سے ایک حصہ دے کر اللہ کی انشورنس کمپنی میں اپنا بیمہ کرا لو۔ اس وقت تم کو اس دولت کی ضرورت نہیں ہے یہ ان کے کام آئے گی جو اس کے ضرورت مند ہیں کل جب تم ضرورت مند ہو گے یا تمہاری اولاد ضرورت مند ہو گی تو نہ صرف تمہارا اپنا دیا ہوا بلکہ ضرورت ہوئی تو اس سے بھی زیادہ تم کو واپس مل جائے گا۔ (از معاشیات اسلام)

۱۰۔ زکوٰۃ ٹیکس نہیں بلکہ عبادت ہے

مذکورہ بالا بیان حقیقت ترجمان سے ناظرین کرام پر یہ حقیقت واضح دیا ہو گا کہ زکوٰۃ کوئی حکومتی ٹیکس نہیں بلکہ نماز و روزہ کی طرح ایک عبادت اور ارکان اسلام میں سے ایک عظیم الشان انسانی رکن ہے لہذا جس طرح کوئی اسلامی حکومت اپنے ملازم طبقہ سے دفتر وغیرہ کا کام لیکر ان کو نماز کی بجائے آوری سے بکدوش نہیں کر سکتی اس طرح وہ لوگوں سے ٹیکس وصول کر کے زکوٰۃ کی چھٹی بھی نہیں دے سکتی۔ اور نہ ہی کوئی غیر شرعی حکومت اسے رعایا سے بھر وصول کر سکتی ہے کہ ایسا کرنا زکوٰۃ کی شان عبادت کے منافی ہے۔

۱۱۔ زکوٰۃ ادا کرنے کا ثواب

خداوند عالم نے قرآن مجید میں چاہتا زکوٰۃ اور صدقہ دینے والوں کی تعریف فرمائی ہے۔ وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَىٰ حُبِّهِ مَشْكُونًا وَتَيْمَنًا وَاسْرًا (دھر) بلکہ اپنی احتیاج کے مسکین، یتیم اور قیدی کو کھانا کھلاتے ہیں۔ (۲) مَثَلُ الْفَرِحِ بِظُلُومِ لِمَا لَهُمْ لِيَسِيلَ إِلَيْهِ كَمَثَلِ حَبْتِهِ لَبَتِ سَبْعَ سَنَاطِلٍ فِي كُلِّ سَنَةٍ مَاتَ حَبْتُهُ (البقرہ ۲۶۷) ”جو لوگ خدا کی راہ میں مال خرچ کرتے ہیں ان کی مثال ایسی ہے جیسے ایک دانہ بویا جائے اور اس سے سات پالیں نکلیں اور ہر پالی میں سو سو

وانہ ہو گا۔ (۳) ولی أموالهم حق للقاتل والمحروم (الذاریات) ان اهل ایمان کے مال میں مانگتے اور نہ مانگتے والوں کا حق ہے۔ (۴) وما رزقناهم ینفقون (البقرہ) "مستقیوں کی ایک عدست یہ ہے کہ ہم نے ان کو جو روزی دی ہے اس سے کچھ (خدا کی راہ میں) خرچ کرتے ہیں۔ (۵) الذین ینفقون أموالهم باللیل والنہار سرا وعلانیۃ اهل ایمان وہ ہیں جو رات اور دن میں پوشیدہ اور کھلم کھلا طور پر اپنے مال راہ خدا میں خرچ کرتے ہیں۔ (۱) حضرت امیر المومنین علیہ السلام فرماتے ہیں۔ ان الله سبحانه فرض فی أموال الاغنیاء الوقت الفقراء لما جاع فقیر الایمان منع غنی والد تملی جسد سائلهم من فکک۔ خداوند عالم نے دو تہذیبوں کی دولت میں فقراء کی روزی فرض قرار دی ہے جب بھی کوئی فقیر بھوکا رہتا ہے۔ تو مالدار کے حق ادا نہ کرنے کی وجہ سے اور خدا تعالیٰ ضرور ان سے اس کی باز پرس کرے گا۔ (نہج البلاغہ) (۲) بکفر روایات میں یہ مضمون وارد ہے کہ لو ان الناس ادوا زکوۃ أموالهم ما فی فقر محتاجا اگر لوگ اپنے مال کی زکوۃ ادا کرتے تو کوئی مسلمان فقیر باقی نہ رہتا۔ (کافی) نیز یہ بھی وارد ہے۔ (۳) حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں۔ والی الغنی من الناس فی الله اسخلم کما واسخى الناس من اذی زکوۃ مله ولم یجعل ما التوسخ الله لهم من مله خدا کو تمام لوگوں سے زیادہ محبوب مہی ہے اور سب سے بڑا مہی وہ ہے جو اپنے مال کی زکوۃ ادا کرنے میں کمال نہ کرے۔ (تفسیر) (۴) حضرت امام محمد باقر علیہ السلام فرماتے ہیں کہ ایک حج کرنا مجھے ستر قلام راہ خدا میں زاد کرنے سے زیادہ پسند ہے اور ایک غریب خاندان کے خورد و نوش کی کفالت کرنا ستر حج ادا کرنے سے مجھے زیادہ مرغوب ہے (کافی) (۵) حضرت امام رضا علیہ السلام فرماتے ہیں۔ ان السخی لرب من الله لرب من الجنة لرب من الناس والبخل بعد من الله وبعد من الجنة وبعد من الناس (یعنی الاخبار) مہی خدا کے قریب ہے مہی جنت کے قریب ہے مہی لوگوں کے قریب ہے بخل خدا سے دور ہے جنت سے دور ہے اور لوگوں سے بھی دور ہے۔ (۶) حضرت رسول خدا ﷺ سے مروی ہے مہی وہ جو زکوۃ وغیرہ واجبی مال حقوق ادا کرتا ہے اور بخل وہ ہے جو زکوۃ وغیرہ واجبی مال حقوق ادا نہیں کرتا (مالی شیخ طوسی)

۳۔ زکوۃ ادا نہ کرنے کا عتاب؟

قرآن و حدیث تبارک زکوۃ کی خدمت سے چمک رہے ہیں۔ ارشاد قدرت ہے۔ والذین

يَكْلُزُونَ النَّمْبَ وَالنَّتَ، وَلَا يَنْقُوْهُمَا لِي سَبِيلَ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابِ الْيَوْمِ يَحْيَىٰ عَلَيْهِمَا لِي
 نَلَوْ جِهْمَ لَتَكُوْلِي بِهَا حَبَا هُمْ وَجَنِّوْهُمْ وَظَهَرُوا هُمْ هَذَا مَا كُنْزْتُمْ لَا تَضْمَكُمْ لَقَدْ تَوَا مَا كُنْتُمْ
 تَكْتَرُونَ (توبہ- ۵) جو لوگ سونا اور چاندی تاج کر کے رکھتے رہتے ہیں اور اسے خدا کی راہ میں
 خرچ نہیں کرتے انہیں دروناک عذاب کی خبر دے دو جس دن وہ سونا چاندی جہنم کی آگ میں
 گرم کیا جائے گا۔ اور ان کی بیٹانوں پلوؤں اور ٹیٹوں پر داغ دیئے جائیں گے اور ان سے کہا
 جائے گا یہ وہ ہے جو تم نے اپنے لئے جمع کر کے رکھا تھا آج اس کا ذائقہ چکھو جو تم جمع کرتے
 تھے۔

(۲) وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَبْغُلُونَ بِمَا أَنَالَهُمِ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ سَيُلَاقُونَ مَا يَبْغُلُوا يَوْمَ
 الْقِيَامَةِ (ال عمران) جو لوگ خدا کے دیئے ہوئے فضل (مال) میں بخل کرتے ہیں وہ یہ نہ سمجھیں
 کہ یہ ان کے لئے اچھا ہے بلکہ یہ ان کے لئے بہت برا ہے جس مال میں انہوں نے بخل کیا ہے
 اس کا طوق قیامت کے دن ان کی گردن میں ڈالا جائے گا۔ (۱) حضرت رسول خدا ﷺ
 فرماتے ہیں۔ مَا مِنْ فَخٍّ زَكَاةٍ مَالٍ يَخْلُ الْفَزْدَعُ لَوْ كَرِهَ مَعَ زَكَاةٍ مَالٍ إِلَّا قُلُّهُ اللَّهُ تَرْتَهُ
 لَوْضَهُ بَطْلُو بِهَا مِنْ سَبْعِ لَوْضِينَ فِي يَوْمٍ أَهْمَتْ جَسَدُهَا بِهَا مَعَهَا لَوْ كَرِهَ مَعَ زَكَاةٍ مَالٍ
 زَكَاةٍ وَاجِبٌ هُوَ أَوْرَ وَهُوَ لَوْ أَنْ كَرِهَ لَوْ خَدَا تَعَالَى اس مال کی زمین کا ساتوں طبقوں سمیت طوق بنا کر
 قیامت تک اس کی گردن میں ڈالے گا۔ (کافی) مذکورہ بالا آیت کی تفسیر میں جناب محمد بن مسلم
 روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے اس کا مطلب دریافت کیا
 آپ نے فرمایا۔ مَا مَعَهُ مَا مِنْ لَحْدٍ مَعَ مِنْ زَكَاةٍ مَالٍ شَاءَ إِلَّا جَعَلَ اللَّهُ فَلَكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 ثَمْبًا مِنْ دَارٍ مَطْلُوقًا فِي عَتَقِهِ مَنَاسِكٍ مِنْ لَحْدِهِ حَتَّى يَفْرُغَ مِنَ الْعَسَابِ اِسے محمد جو شخص بھی
 اپنے مال کی زکوٰۃ ادا نہیں کرتا خدا نے تعالیٰ قیامت کے دن اس مال کو جہنم کا سانپ بنا کر اس
 کی گردن میں ڈالے گا جو اس کے گوشت کو نوچے گا یہاں تک کہ وہ حساب سے فارغ ہو گا۔
 (کافی) نیز بروایت ابو بصیر انہی جناب سے مروی ہے فرمایا۔ مَنْ مَنَعَ قَبُولًا مِّنَ الزَّكَاةِ لِقَبْلِتِ
 شَاءَ يَهُودِيًّا أَوْ نَصْرَانِيًّا هُوَ فَضْضٌ مِّمَّنْ قَبِلَ (بارہ جو کے برابر) زکوٰۃ ادا نہ کرے وہ خواہ
 یہودی ہو کر مرجائے اور خواہ نصرانی ہو کر (کافی اور عقاب الاعمال)

انہی حضرت سے مروی ہے فرمایا۔ مَنْ مَنَعَ قَبُولًا مِّنَ الزَّكَاةِ لِقَبْلِتِ يَهُودِيًّا وَلَا يَسْلَمُ
 (کافی و صاتی) جو شخص مقدار ایک قیراط کے زکوٰۃ ادا نہ کرے وہ مومن ہے اور نہ حقیقی مسلمان

(انصار) انہی جناب سے معقول ہے فرمایا۔ ما ضاع مال فی دینار ولا یجوز الا یمنع الزکوۃ یعنی خشکی یا تری میں جہاں بھی کسی کا کچھ مال ضائع ہوتا ہے یہ سب نتیجہ ہے زکوٰۃ ادا نہ کرنے کا (عقاب الاعمال) خلاصہ کلام یہ کہ زکوٰۃ کی اہمیت کیلئے اتنی بات کافی ہے کہ نماز کی قبولیت اس کے ساتھ وابستہ ہے جو شخص زکوٰۃ ادا نہیں کرتا اس کی نماز قبول نہیں ہوتی۔ چنانچہ حضرت امام محمد باقر علیہ السلام فرماتے ہیں۔ **ان الله قرن الزکوۃ بالصلوۃ قال اتقوا الصلوۃ واتوا الزکوۃ لمن اتم الصلوۃ ولم یؤت الزکوۃ فلم یغم الصلوۃ۔** خدا نے نماز کے ساتھ ملا کر زکوٰۃ کا ذکر کیا ہے چنانچہ فرماتا ہے نماز قائم کرو اور زکوٰۃ دو۔ پس جو شخص (ظاہر) نماز تو قائم کرتا ہے مگر زکوٰۃ ادا نہیں کرتا۔ تو گوہر اس نے نماز بھی قائم نہیں کی (کافی) دیدہ دینا اور گوش شنودہ رکھنے والوں کیلئے زکوٰۃ کی اہمیت و عظمت ظاہر کرنے کیلئے اتنی مقدار کافی دانی ہے۔ واللہ الموفق۔

وجوب زکوٰۃ کے شرائط

وجوب زکوٰۃ کی پانچ شرطیں ہیں اگر ان میں سے صرف ایک بھی نہ پائی جائے تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔
اول۔ بلوغ چونکہ نابالغ شرعی احکام کا مکلف نہیں ہے خواہ یتیم ہو اور خواہ غیر یتیم بہر حال اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے اور بناء برا شر و اکثر اس سلسلہ میں فقہین (سونا، ہانڈی) غلات اور مویشی میں کوئی فرق نہیں ہے اور جس حدیث میں یہ وارد ہے کہ **خصل یتالمخ کے فوات میں زکوٰۃ واجب ہے وہ بناء پر تحقیق فقہ پر محمول ہے وجوب زکوٰۃ کے سلسلہ میں جن چیزوں میں سال گزرنے کی شرط ہے جیسے نقدین اور مویشی تو بچہ پر ان میں زکوٰۃ اس صورت میں واجب ہوگی کہ بلوغ کے بعد ایک سال تک اسکے قبضہ میں رہیں۔** پس اگر وہ آخر سال میں بالغ ہو جائے تو علی ادا ظہر اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔

دوم۔ محل بالاتفاق محل شرط تکلیف ہے لہذا۔ بخون (دیوانہ) پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے اور بناء پر مشہور و منصور اس سلسلہ میں جنوں کی ہر دو قسم یعنی "جنون مطبق" (جو مسلسل رہتا ہے) اور جنون ابداری (جس کے کبھی کبھار دورے پڑتے ہیں) میں کوئی فرق نہیں ہے۔ ہاں ابستہ جن چیزوں میں سال کا گزرنا ضروری ہے اگر ان کا نصب سال بھر اس کے پاس رہے اور اس اثنا میں اسے جنون کا دورہ نہ پڑے تو پھر علی الاقرب زکوٰۃ واجب ہوگی۔

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ اگر غفلت یا بخل یا بھجوں کا دلی و سرپرست ان کے مال سے ان کیلئے تجارت کرے تو اس صورت میں جو منافع بچے اور دیوانہ کو ملے گا۔ اس میں زکوٰۃ مستحب ہے جیسا کہ جناب محمد بن مسلم بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کی خدمت میں عرض کیا کیا یتیم کے مال میں زکوٰۃ ہے۔ فرمایا لا نہیں پھر فرمایا الا ان یتیم ہو و عمل بہ مگر یہ کہ اس مال سے تجارت کی جائے یا کسی اور کاروبار میں لگایا جائے۔ (کافی) اسی طرح بھجوں کے متعلق بھی روایت موجود ہے۔

مسئلہ ۲۔ نابالغ (اور بھجوں) کا دلی (ناعرد نگران) جبکہ علی (مالدار) ہو تو اسے شرعیہ حق حاصل ہے کہ ان کے مال کو بطور قرض وغیرہ اپنے ذمہ لے کر اس سے اپنے لئے تجارت کرے اس صورت میں جو منافع حاصل ہو گا وہ دلی کا ہو گا اور اس صورت میں زکوٰۃ بھی اس پر مستحب ہو گی۔

مسئلہ ۳۔ اگر یہ مال اپنے ذمہ لینے والا دلی نہ ہو بلکہ دلی ہو مگر علی (مالدار) نہ ہو تو اس صورت میں اس کیلئے ایسا کرنا جائز نہیں ہے اور اگر کرے گا تو وہ مال کا ضامن ہو گا اور منافع بہر حال بچہ اور دیوانے کو ہی ملے گا (علی اشکال فیہ) اور اس صورت میں زکوٰۃ کسی پر بھی مستحب نہ ہو گی۔ ناجز پر اس لئے نہیں کہ مال اس کا نہیں اور بچہ وغیرہ پر اس لئے نہیں کہ تجارت ان کیلئے نہیں کی۔ واللہ اعلم۔

سیدم۔ ”زدی“ بالاتفاق غلام پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے اس میں کوئی فرق نہیں خواہ اس بات کے قائل ہوں کہ غلام مال کا مالک ہو سکتا ہے جیسا کہ بعض روایات سے ظاہر ہوتا ہے یا اس کے قائل ہوں کہ وہ کسی چیز کا مالک نہیں ہوتا بلکہ وہ خود اور جو کچھ اس کے قبضہ میں ہے اس کے ”قاک“ ملکیت ہے جیسا کہ مشہور ہے ہر نوع زکوٰۃ کے وجوب میں آزاد ہونا شرط ہے اور بناء بر مشہور اسلام میں غلام پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ ولو کان له الف الف درهم کما قال الصادق علیہ السلام

اس سلسلہ میں غلام ”قن“ (خاص غلام) اور ”مدر“ (جسے مالک کہے کہ تو میرے مرنے کے بعد آزاد ہو گا اور ”مکاتب“ (جس کی قیمت مقرر کر کے مالک کہے تو اپنی قیمت ار

کر کے آزاد ہو سکتا ہے۔ اور پھر مکاتب خواہ مشروط ہو جسے مالک کہے کہ اگر ایک روپیہ قیمت سے بقیہ رہ گیا تو یہ دستور غلام رہے گا یا غیر مشروط کہ اپنی مقررہ قیمت کا جس قدر حصہ ادا کرتا جائے گا اتنا آزاد ہوتا جائے گا۔ اس آخری صورت میں اگر اس کا کچھ حصہ آزاد ہو جائے اور اس کے مال کا اتنا حصہ جتنا اسکے آزاد حصہ سے متعلق ہے نصاب کی مقدار تک پہنچ جائے تو پھر زکوٰۃ کا وجوب بعید نہیں ہے واللہ العالم

چند رہنمائی نصاب فقہاء جو شخص کسی چیز کا مالک نہیں یا مالک تو ہے مگر وہ نصاب سے کم ہے تو اس صورت میں اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہو گی۔ بناء بریں اگر کسی شخص کو کوئی چیز عہ کی جائے یا کسی کے حق میں کوئی وصیت کی جائے یا کسی سے کوئی چیز قرض لی جائے یا کوئی چیز خریدی جائے تو جب تک یہ شخص اس چیز کو اپنے قبضہ میں نہیں لے گا اس وقت تک اس سال کا آغاز نہیں ہو گا اور وہ قرضہ میں لیا ہوا مال جو سال بھر تک اس کے پاس پڑا رہے تو اس پر اس کی زکوٰۃ واجب ہو گی ہاں البتہ اگر اس کی اجازت سے یا خود بخود اصل مالک اس مال کی زکوٰۃ ادا کر دے تو پھر اس سے اس کا وجوب ساقط ہو جائے گا۔

پہلے اختیار تصرف یعنی ملکیت نصاب کے ساتھ وجوب زکوٰۃ میں یہ بھی شرط ہے کہ مالک اس مال میں عقلاً و شریعاً تصرف بھی کر سکتا ہو لہذا چوری شدہ، گمشدہ یا وقف شدہ اور گروی کردہ یا دور دراز کے علاقہ والا وہ مال جو مالک کی دسترس سے باہر ہے اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہو گی ہاں یہ دور وانا مال اگر مالک کے ایسے معتد نمائندے کے پاس ہو کہ یہ جب چاہے اس سے لے سکتا ہو تب اسکی زکوٰۃ واجب ہو گی۔

توضیح

کل ازیں بیان ہو چکا ہے کہ جو شخص کسی شخص کو بطور قرضہ مال دے تو زکوٰۃ قرض لینے والے پر ہو گی۔ کیونکہ وقتی طور پر وہ مال قرضہ دینے والے کی ملکیت سے نکل کر قرضہ لینے والے کی ملکیت میں داخل ہو جاتا ہے۔ اس لئے اگر چند سال کے بعد قرضہ والا ال جب واپس لے لے تو سال گزرنے کے بعد مالک کو صرف ایک سال کی زکوٰۃ ادا کرنا پڑتی ہے لیکن جو کچھ کلام ہے وہ صرف اس صورت میں ہے کہ جس آدمی نے قرض لیا ہے وہ مالدار بھی ہے اور خوش معاملہ بھی لہذا قرض واپس جب چاہئے اس سے واپس لے سکتا ہے مگر وہ عمارت نہیں لیتا یا اس

صورت میں سال کے بعد اس پر اس مال کی زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہ؟

بعض فقہاء وجوب کے اور بعض استحباب کے قائل ہیں مگر بعض کسی چیز کے قائل نہیں ہیں اقویٰ یہ ہے کہ صرف مستحب ہے اس طرح ان اخبار کے درمیان جو بظاہر وجوب پر دلالت کرتے ہیں اور ان کے آثار کے درمیان جو عدم وجوب پر دلالت کرتے ہیں جمع ہو جاتی ہے پہلی قسم جیسے عبدالعزیز کی روایت سفلت لہا عبد اللہ علیہ السلام عن الرجل یكون لہ فن علی صاحبہ وھو انا اولاد اخذہ لعلہ زکوٰۃ میں نے حضرت امام جعفر صادقؑ سے اس شخص کے بارے میں دریافت کیا جس نے لوگوں سے قرض لیتا ہے (یعنی آیا اس پر اس مال کی زکوٰۃ واجب ہے؟) ^{نہی} اور قرضہ جس کو مالک جب چاہے وصول کر سکتا ہے مگر وہ خود وصول نہیں کرتا اس پر اس کی زکوٰۃ واجب ہے اور دوسری قسم جیسے جناب علی بن جعفر کی روایت وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے اپنے بھائی جناب امام موسیٰ کاظم علیہ السلام سے اس قرض کے حطلق پر چھا جو مالدار قوم پر ہو کہ مالک جب چاہے لے سکتا ہے آیا اس پر زکوٰۃ واجب ہے؟ فرمایا لا حق بلیفہ وھول علیہ الحول نہیں حتیٰ کہ اسے اپنے مال سے لے کر سال گزر جائے (جب مالدار ہو) نیز اگر قائب یا دکن شدہ مال چند سال کے بعد مل جائے تو مستحب ہے کہ ایک سال کی زکوٰۃ ادا کر دی جائے۔

کن چیزوں میں زکوٰۃ واجب ہے

علامہ مایہ میں مشہور ہے کہ نو چیزوں میں زکوٰۃ واجب ہے تین قسم کے مویشی (۱) اونٹ (۲) گائے بھینس اور (۳) بھیڑ بکری اور نقدین (سونا چاندی) اور چار قسم کے غلات (۱) گندم (۲) جو (۳) کھجور اور (۴) انگور اس طرح گویا موالید ثلاثہ (معدنیات نباتات اور حیوانات) پر زکوٰۃ واجب ہوگی اور یہ وجوب بھی مطلق نہیں بلکہ بعض شرائط کے ساتھ مشروط ہے ذیل میں ان تمام اشیاء کا ترتیب وار ذکر کیا جاتا ہے۔

حیوانات ثلاثہ پر زکوٰۃ کے شرائط

جانوروں پر وجوب زکوٰۃ کی (علاوہ سابقہ مجموعی شرائط کے) چار شرطیں ہیں۔ (۱) نصاب کا کامل ہونا۔ (۲) سال کا گزرتا۔ (۳) چر چک کر گزارا کرنا اور مالک کا چارہ نہ کھانا۔ (۴) دوران سال ان سے کام نہ لینا ذیل میں ان شرائط کی شرح کی جاتی ہے۔

چونکہ ہر قسم کے جانوروں میں نسل کی افزائش کی قابلیت اور پھر اس افزائش کی مدت برابر نہیں ہوتی اسی طرح حیوانات میں دسویں، شصویں، کا مصلح حصہ ہر تعداد پر مطابق نہیں ہوتا۔ اس لئے شریعت محمدیہ میں بے نسل یا کم نسل والے جانوروں کو زکوٰۃ سے مستثنیٰ قرار دے دیا گیا ہے جیسے گھوڑے، بکرا اور ہاتھی وغیرہ۔ دوسرے حیوانات کی مالیت اور افزائش کی کیفیت کے لحاظ سے تعداد کے حساب سے زکوٰۃ کی درج ذیل شرح مبین فرمائی ہے اور صرف جن قسم کے جانوروں پر زکوٰۃ عائد کی گئی ہے اونٹ گائے بھینس اور بکرا بکریاں پھر ہر ایک جانور کے نصاب الگ الگ ہیں جن کی تفصیل یہ ہے۔

پہلی شرط نصاب

اونٹ کے بارہ نصاب

باتفاق علماء اسلام اونٹ کے بارہ نصاب ہیں۔ (۱) پانچ اونٹ ان میں ایک بکری واجب ہے۔ (۲) دس اونٹ اور بکریاں سے (۳) پندرہ اونٹ تین بکریاں (۴) تیس اونٹ چھ بکریاں (۵) پچیس اونٹ (۶) چھتیس اونٹ کی دو سالہ بچی (یعنی جس کا دو ستر سال شروع ہو) (۷) چھتیس اونٹ کی تین سالہ بچی (۸) چھیالیس اونٹ کی چار سالہ بچی (۹) اکتھ اونٹ کی پانچ سالہ بچی (۱۰) پھتر اونٹ کی دو تین سالہ بچیاں (۱۱) اکانوے اونٹ کی دو چار سالہ بچیاں (۱۲) ایک سو اکیس بھان ہر چالیس اونٹ پر اونٹ کی دو سالہ بچی اور ہر پچاس پر اونٹ کی چار سالہ بچی احوط یہ ہے کہ اگر تعداد اس طرح چالیس کے مطابق ہو کہ جب چالیس سے اسے شمار کیا جائے تو نہ کم ہو اور نہ زیادہ جیسے ایک سو ساٹھ تو چالیس سے شمار کیا جائے گا اور اگر اسی طرح پچاس سے جائے کم و زیادہ شمار ہو جائے جیسے ایک سو پچاس تو پچاس سے شمار کیا جائے گا اور اگر ہر ایک کے ساتھ مطابق ہے جیسے دو سو تو پھر مالک کو اختیار ہو گا کہ چالیس سے شمار کرے یا پچاس سے (پھر اسکے مطابق زکوٰۃ ادا کرے) اور اگر تعداد ایسی ہے کہ بیک وقت دونوں سے ہی شمار ہو سکتی ہے جیسے دو سو ساٹھ تو پھر دونوں کو بھونے کا لانا پڑے گا۔

گائے بیل اور بھینس کے دو نصاب

گائے بیل اور بھینس کے دو نصاب ہیں۔ (۱) تیس اس میں دو سالہ چھڑا یعنی جو دو سرے سال میں داخل ہوں (۲) چالیس اس میں تین سالہ چھڑی تیس سے کم پر کوئی زکوٰۃ نہیں ہے

اسی طرح تمیں اور چالیس کے درمیان کوئی تعداد پر بھی کوئی زکوٰۃ نہیں ہے پہلے نصاب سے کم مقدار اور دو نصابوں کے اس درمیان محدود کو قہار کی اصطلاح ٹکونٹوں میں "شع" لگائے ہیں "قص" اور بکریوں میں "عصر" لکھا جاتا ہے اس کے بعد جوں جوں تعداد بڑھتی جائے تو تمیں یا چالیس میں سے اس کے مطابق عدد کے ساتھ شمار کیا جائے گا جس میں "عصر" نہ ہو مثلاً "اگر ساتھ ہیں تو تمیں کے ساتھ اور اگر اسی ہیں تو چالیس کے ساتھ اور اگر دونوں کے ساتھ مطابق ہیں جیسے ستر تو دونوں کے ساتھ شمار کیا جائے گا اور اگر ہر ایک ساتھ مطابق ہو جیسے ایک سو بیس تو مالک کو اختیار ہے کہ تمیں یا چالیس میں سے جس عدد کے ساتھ چاہے شمار کرے اور اس کے حساب سے زکوٰۃ ادا کرے الغرض پہلے نصاب (تمیں) کے بعد ہر تمیں بننے والے عدد پر دو سالہ بچھا اور ہر چالیس بننے والے عدد پر تین سالہ بچھڑی۔

بھڑ بکری کے پانچ نصاب

بھڑ بکری کے پانچ نصاب ہیں۔ (۱) چالیس اس میں ایک بکری (۲) ایک سو اکیس اس میں دو بکریاں (۳) دو سو ایک اس میں تین بکریاں (۴) تین سو ایک اس میں چار بکریاں (۵) چار سو اس میں اور اس کے بعد ہر سو میں ایک بکری

(مسائل و احکام)

مسئلہ ۱۔ اونٹ اور بھڑ بکریوں کے مختلف نصابوں میں جو بکریاں زکوٰۃ میں دی جاتی ہیں ان کے سن و سال کے حعلق اگرچہ اشبہ یہ ہے کہ بھڑ اور دہی میں سات ماہ اور بکری ایک سال کی جبکہ دوسرے میں داخل ہو کافی ہے مگر احوط یہ ہے کہ بھڑ اور دہی کامل ایک سال کی ہو، دوسرے میں داخل ہو اور بکری کامل دو سال کی ہو اور تیسرے سال میں داخل ہو جائیں ہاں ہمہ اقویٰ یہ ہے کہ صرف اس قدر کافی ہے کہ ان کو عرف عام میں بھڑ بکری کہا جائے۔ جبکہ احادیث میں صرف یہی لفظ وار و ہوا ہے اور سن و سال کی کوئی قید مذکور نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۔ جب نصاب کی بھڑ بکریاں صحیح و سالم ہوں تو زکوٰۃ میں مریض عیب دار اور بست بوڑھی بکریاں دینا جائز نہیں ہے اور جب نصاب میں صحیح و مریض سلیم و عیب ہر قسم کی بکریاں ہوں تو بھی اگر اقویٰ نہیں تو احوط یہی ہے کہ مریض و عیب نہ دی جائیں ہاں البتہ اگر سب کی سب ہی مریض یا عیب یا بوڑھی ہوں تو زکوٰۃ میں بھی یہی دی جاسکتی ہیں۔ و خدا واضح

مسئلہ ۳۔ اگر چند آدمیوں کا مشترکہ مال ہو تو ان پر زکوٰۃ صرف اسی صورت میں واجب ہوگی جبکہ ہر ایک کا حصہ مقررہ نصاب کو پہنچ جائے۔

مسئلہ ۴۔ زکوٰۃ کے سلسلہ میں ہر قسم کے عربی اور غیر عربی لونٹ ایک قسم گائے اور بھیڑیں ایک قسم اور بھیڑ بکری اور دہی ایک قسم شمار ہوتی ہے نیز نصاب شمار کرنے میں نر و مادہ مریض و صحیح، سلیم و معیوب اور عاتق اور پوڑھے اور جوان کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے۔

فائدہ و عائدہ

حیوانات غنایہ کے اوپر جو نصاب اور لن کی جو زکوٰۃ بیان کی گئی ہے اسے بغرض سولت یہاں ایک جامع نقشہ کی شکل میں پیش کیا جاتا ہے۔

تعداد و نصاب	چالور کا نام	تعداد	زکوٰۃ کی شرح
۱	اونٹ	ایک سے چار	کچھ نہیں
۲	"	۵ " ۹	ایک بکری
۳	"	۱۵ " ۲۸	دو بکریاں
۴	"	۳۰ " ۴۳	تین بکریاں
۵	"	۴۵ " ۵۸	چار بکریاں
۶	"	۶۱ " ۷۶	پانچ بکریاں
۷	"	۸۱ " ۹۶	اونٹ کی دو سال کی بچی
۸	"	۱۰۶ " ۱۲۱	" تین سالہ "
۹	"	۱۲۶ " ۱۴۱	" چار سالہ "
۱۰	"	۱۵۱ " ۱۶۶	" پانچ سالہ "
۱۱	"	۱۷۶ " ۱۹۱	" دو تین سالہ بچیاں
۱۲	"	۲۰۱ " ۲۱۶	" دو چار سالہ
۱۳	"	۲۳۱ اور اس کے بعد	" دو سالہ بچی
	ہر چالیس پر		
	اور ہر پچاس پر		" چار سالہ بچی

تعداد نصاب	جانور کا نام	تعداد	زکوٰۃ کی شرح
	گائے، بیل اور بھینس ایک سے ۳۹		کچھ نہیں
۱	"	۳۰	۱۰ سال کا چھڑا
۲	"	۴۰	تین سالہ چھڑی
۳	"	۶۰	۱۰ سال کے ۱۰ چھڑے
۴	گائے، بیل اور بھینس ۷۰		۱۰ سال کا چھڑا اور تین سال کی چھڑی
۵	"	۸۰	تین سال کی ۱۰ چھڑیاں
۶	"	۹۰	۱۰ سال کے ۱۰ تین چھڑے
۷	"	۱۰۰	۱۰ سال کے ۱۰ چھڑے اور تین سال کی

ایک چھڑی

subtain.com

تعداد نصاب	جانور کا نام	تعداد	زکوٰۃ کی شرح
	بھینس، بکری	ایک سے ۳۹ تک	کچھ نہیں
۱	"	۴۰ سے ۴۹	ایک بکری
۲	"	۵۰ سے ۵۹	۱۰ بکریاں
۳	"	۶۰ سے ۶۹	تین بکریاں
۴	"	۷۰ سے ۷۹	چار بکریاں
۵	"	۸۰ یا اس کے بعد	ہر سو پر ایک بکری

دوسری شرط

سال کا گزرنا یعنی مذکورہ بالا نصاب کا سال بھر مالک کی ملکیت میں رہنا و خوب زکوٰۃ میں شرط ہے لہذا اگر دوران سال نصاب کم ہو جائے یا اس طور کہ مالک فروخت کر دے یا بید کر دے یا تبادلہ کر دے اگرچہ علی الاقوی ہم جنس کیساتھ ہی ہوا مرنے کی وجہ سے کئی واقع ہو جائے تو زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی اگرچہ تقوی لحاظ سے سال پورے بارہ مہینہ کے مجموعہ کو کہا جاتا ہے مگر

میں کو اٹھارہ میں ضرب دی جائے تو حاصل تین سو ساٹھ دالے بنتے ہیں۔ اگر اس سے کم ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے سونے کا دسرا نصاب ہے چار حقال یعنی ڈیڑھ تولہ جوں جوں ہیں حقال پر چار حقال کا اضافہ ہوتا جائے اس زائد مقدار پر زکوٰۃ واجب ہوتی جائے گی اور اگر یہ اضافہ چار حقال سے کم ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔

چاندی کا پہلا نصاب ہے دو سو درہم اور ایک درہم ساڑھے تین ماشہ کا ہوتا ہے اس طرح کل میزان الحمد تولہ بنتا ہے اگر اس سے کم ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے ہاں احوط یہ ہے کہ اگر دان تولہ ہو جائے تو اس کی زکوٰۃ ادا کی جائے

دسرا نصاب چالیس درہم یعنی گیارہ تولہ آٹھ ماشہ ہے جس جوں جوں دو سو درہم کے بعد چالیس درہم کا اضافہ ہوتا جائے گا اس اضافہ پر بھی زکوٰۃ واجب ہوتی جائے گی۔ چالیس درہم سے کم پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ چاندی کا نصاب معلوم کرنے کا ایک اور طریقہ بھی ہے اور وہ یہ ہے کہ ایک درہم چھ دانق کا ہوتا ہے اور ایک دانق آٹھ متوسط جو کے دانوں کے برابر ہوتا ہے اس طرح ایک درہم اسیالیس جو کے دانوں کے برابر بنتا ہے اس ۱۸۰۰۰ حاصل نو ہزار چھ سو بنتا ہے واللہ اعلم۔

مقدار زکوٰۃ سونے اور چاندی میں چالیسواں حصہ زکوٰۃ ہے بتائیں سونے کے پچیس نصاب سے دو ماشہ اور دو رقی اور دوسرے نصاب سے قریباً ساڑھے تین رقی زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اور چاندی کے پہلے نصاب سے پانچ درہم دوسرے نصابوں میں ساڑھے سترہ ماشہ اور دوسرے نصاب سے ایک درہم یعنی ساڑھے تین ماشہ

دوسری شرط یہ ہے کہ سونا اور چاندی سکہ دار ہوں اور سکہ بھی رائج الوقت ہو یعنی اس سے بازار میں عام لین دین ہوتا ہو عام اس سے کہ وہ سکہ اسلامی ہو یا غیر اسلامی موجود ہو یا مستحکم ہو بتائیں سونے چاندی کی ذلیلوں اور زیورات پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔

(مسائل و احکام)

مسئلہ ۱۔ اگر ضرورت کے تحت سکہ دار سونا اور چاندی بکھلا کر زیور بنالیا جائے تو اس پر یقیناً زکوٰۃ واجب نہیں ہے لیکن اگر کسی ہار وغیرہ زیور میں سونے کی اشنی یا چاندی کا رتہ اپنی اصلی ہیئت میں جز دیا جائے تو احتیاط واجب یہ ہے کہ شرائط مقررہ کے ساتھ اس کی زکوٰۃ ادا کی

جائے۔

مسئلہ ۳۔ جیسا کہ مسئلہ نمبر ۱ میں بیان کیا گیا ہے اگر ضرورت کے تحت ایسا کیا جائے تب تو بالاتفاق اس صورت میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے لیکن اگر محض زکوٰۃ سے فرار کی غرض سے ایسا کیا جائے تو اس صورت میں زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہ؟ اس سلسلہ میں اخبار و افکار میں شدید اختلاف ہے احوط استحبہلی ہے کہ زکوٰۃ ادا کی جائے۔

مسئلہ ۴۔ اس سلسلہ میں جید اور غیر جید اعلیٰ اور ادنیٰ کے درمیان کوئی فرق نہیں جیسا کہ ہر قسم کا زکوٰۃ بھی جائز ہے اگرچہ اعلیٰ سے افضل ہے۔

مسئلہ ۵۔ اگر کسی کے پاس سونا یا چاندی کا کھونا سکے موجود ہو تو وجوب زکوٰۃ کے سلسلہ میں دیکھا جائے گا کہ اگر اس میں خالص سونے یا چاندی کے نصاب کے برابر مقدار موجود ہے تو زکوٰۃ واجب ہوگی ورنہ نہیں۔

مسئلہ ۶۔ موجودہ دور کے کاغذی نوٹوں میں چونکہ مذکورہ بالا شرطیں نہیں پائی جاتیں اسلئے بانٹوکان پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے اور مسئلہ اپنی نزاکت اور اہمیت کے پیش نظر مزید غور و فکر کا قیام ہے اور فقہ مصر کی خصوصی توجہ کا مستحق ہے اور عمل میں سے کہ ہمارے فقہاء عظام اس موضوع کے جملہ پہلوؤں کا جائزہ لے کر کوئی حتمی لائحہ عمل تجویز فرمائیں اگر کوئی محض احتیاطاً نوٹوں سے زکوٰۃ دے تو افضل ہے اللہ اعلم ما جود و عند الناس مکتور ہوگا۔ واللہ العالم تیسری شرط یہ ہے کہ سونا اور چاندی مذکورہ بالا شرائط کے مطابق سال بھر مالک کے قبضہ میں رہے یعنی گیرہ مینہ کامل گزارنے کے بعد بارہویں مینہ کا چاند ثابت ہوتے ہی زکوٰۃ واجب ہو جائے گی لہذا اگر سال کے دوران نصاب کم ہو جائے یا سکے دار کو بکھار دیا جائے یا زیور بنا دیا جائے یا اس کو بدل دیا جائے تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ اور اگر بارہواں مینہ شروع ہونے کے بعد ایسا کوئی تغیر و تبدل کیا جائے تو پھر زکوٰۃ بدستور واجب رہے گی۔

غلات اربعہ یعنی گندم، جو، خرم اور کشمش کی زکوٰۃ کا بیان

غلات میں نصاب

غلات میں زکوٰۃ کا وجوب علاوہ سابقہ پانچ عمومی شرائط کے مزید دو شرطوں کے ساتھ مشروط ہے (پہلی شرط) نصاب ہے اور دو پانچ وسق ہے اور ایک وسق ساٹھ صاع کا ہوتا ہے اس

طرح مجموعہ تین سو صلح کا ہو گا۔ اور ایک صلح چار ہزار کا ہوتا ہے اور ہمارے مروجہ اوزان سے حساب سے علی التحقیق ایک ہزار چھٹاٹھ اور ساڑھے تین تولہ کا ہوتا ہے اس طرح ایک صلح دو سو چوبیس چھٹاٹھ اور چار تولہ کا قرار پائے گا اور اس حساب سے نصاب زکوٰۃ اکیس سو ساڑھے بیس سیر بنے گا۔ واللہ العالم۔

دوسری شرط وقت وجوب سے پہلے ان غلات کا مالک ہونا اس طرح کہ اسکی ملکیت میں یہ نشوونما پائیں عام اس سے کہ زراعت کے ذریعہ سے مالک ہو یا بیہ سے یا وراثت وغیرہ شرعی اسباب سے اب رہی اس بات کی تحقیق کہ وقت وجوب کیا ہے؟ مشہور یہ ہے کہ جب گندم اور جو میں دانہ بندھ جائے اور قدرے سخت ہو جائے اور کھجور دانگور میں ان کی رنگت سرخ یا زرد ہو جائے اس وقت زکوٰۃ واجب ہو جاتی ہے۔

اور دو سراقوں یہ ہے کہ جس وقت عرف میں ان اشیاء پر گندم، جو، خا اور انگور کا اطلاق ہو سکے بنا بریں وقت وجوب اور وقت ادا ایک ہو گا اگرچہ دو سراقوں قوت سے خالی نہیں ہے۔ مگر پہلے مشہور قول کو موافق احتیاط ہونے کی وجہ سے ترجیح حاصل ہے۔ مقدار زکوٰۃ اگر گندم جو، کھجور اور انگور زمین کی رطوبت یا بارش یا سرسے پانی سے سیراب کئے جائیں تو زکوٰۃ میں دسواں حصہ واجب ہو گا اور اگر ان کو کنویں یا ڈولوں سے سیراب کیا جائے تو پھر دسواں حصہ ادا کیا جائے گا اور اگر ڈولوں سے سینچا جائے یعنی کھجور سے اور کھجور سے تو پھر جس چیز کا غلبہ ہو گا اس کے مطابق عمل کیا جائے گا اور اگر ڈولوں کی سہجائی بالکل برابر ہو تو پھر پھر دسواں حصہ نکالا جائے گا واللہ العالم۔

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ جو نصاب اوپر بیان کیا گیا ہے اس کا معیار یہ ہے کہ خشک اور صاف ہونے کے بعد اس مقدار کو پہنچ جائے اور یہی وقت ادا ہے۔

مسئلہ ۲۔ اگر کوئی شخص زکوٰۃ واجب ہونے کے بعد گندم اور جو وغیرہ کے کھیت یا درخت فروخت کرے تو فروخت کنندہ پر زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر اس سے پہلے فروخت کرے تو پھر خریدار پر واجب ہوگی۔

مسئلہ ۳۔ اگر کوئی شخص وقت وجوب کے بعد بیج و شجر یا وراثت وغیرہ اسباب کی وجہ سے ان غلات کا مالک ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔

مسئلہ ۳۔ ہر جنس پر زکوٰۃ صرف اس وقت واجب ہوگی جبکہ وہ جنس نصاب کو پہنچ جائے بعض کو وہ سرے بعض جیسے گندم کو جو کے ساتھ شامل نہیں کیا جائے گا جیسا کہ سونے اور چاندی میں بھی یہی معیار ہے کہ ہر ایک کا نصاب علیحدہ علیحدہ ہے اور حکم بھی الگ الگ

مسئلہ ۴۔ مشہور یہ ہے کہ ان اجناس کی بچائی سے لے کر ان کی صفائی تک از قسم بیج، آلات زراعت اور مستاجری کی اجرت وغیرہ اخراجات کو منہا کرنے کے بعد دیکھا جائے گا کہ باقی ماندہ مقدار نصاب کو پہنچتی ہے یا نہ؟ بعض فقہاء صرف وجوب زکوٰۃ کے بعد والے اخراجات منہا کرنے کے قائل ہیں۔ بہر حال یہ مسئلہ چونکہ اشکال سے خالی نہیں اس لئے احتیاط واجب یہ ہے کہ کوئی خرچ اخراجات منہا نہ کیا جائے۔ بلکہ دیکھا جائے کہ مجموعی مقدار نصاب کو پہنچتی ہے یا نہ اگر پہنچ جائے تو زکوٰۃ ادا کی جائے۔ واللہ العالم

مسئلہ ۵۔ حکومت وقت پیداوار پر از قسم محلولہ و آبیانہ وغیرہ جو لگان لگائی ہے اس کو ہلا نفاق منہا کیا جاسکتا ہے۔

مسئلہ ۷۔ زکوٰۃ کے وجوب میں یہ شرط نہیں ہے کہ مال سال کے اخراجات سے زائد ہو یا آدمی مقروض نہ ہو بلکہ اس میں صرف مذکورہ بالا دو شرطوں کا لحاظ ضروری ہے پس اگر وہ پائی جائے تو زکوٰۃ واجب ہو جائے گی اگرچہ کوئی مقروض ہو یا چند ہنوں کا بھی خرچ اخراجات نہ رکھتا ہو۔

مسئلہ ۸۔ اگر کوئی شخص وجوب زکوٰۃ کے بعد اور ادائیگی سے پہلے وفات پا جائے تو اس کے ورثہ پر اسکی ادائیگی واجب ہوگی۔

مسئلہ ۹۔ اگر کسی شخص نے مختلف مقلات پر فصل کاشت کی ہو جس کے پکنے اور تیار ہونے کے اوقات مختلف ہوں تو جب کسی جگہ کی پیداوار پہلے آجائے تو اگر وہ بقدر نصاب ہے تو پھر تو بلاتا خیر اس کی زکوٰۃ ادا کر دی جائے گی اور بعد ازاں جوں جوں پیداوار آتی جائے گی اس کی زکوٰۃ ادا ہوتی رہے گی اور اگر نصاب سے کم ہے تو پھر دوسری پیداوار کا انتظار کیا جائے گا لہذا اگر سب مل کر بقدر نصاب ہو جائیں تو زکوٰۃ واجب ہوگی ورنہ نہیں۔

مسئلہ ۱۰۔ اگر نصاب میں اعلیٰ و ادنیٰ ہر قسم کی جنس موجود ہو تو اسی نسبت سے زکوٰۃ میں بھی اعلیٰ و ادنیٰ دی جاسکتی ہے اگرچہ افضل یہ ہے کہ ادنیٰ کی جگہ بھی اعلیٰ دی جائے۔ (لعلہا اللین)

اسوا انفقوا من طيبات ما كسبتم

مسئلہ ۱۔ اجناس کی زکوٰۃ میں یہ ضروری نہیں ہے کہ اصل جنس سے ہی ادا کی جائے بلکہ ان کی بجائے ان کی قیمت بھی دی جاسکتی ہے اور اس صورت میں اگر قیمت میں اختلاف ہو جائے تو آیا وقت ادا والی قیمت مستحب ہے یا اس وقت والی جب کہ مالک اس تبادلہ کا ارادہ کرے؟ اس میں اختلاف ہے لیکن دوسرا قول قوت سے خالی نہیں ہے۔ واللہ العالم

مسئلہ ۲۔ جس جنس کی زکوٰۃ ایک مرتبہ ادا ہو جائے اگرچہ وہ کئی سال تک بھی پڑی رہے تو اس پر دوبارہ زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی البتہ سال بھر کے اخراجات کے بعد فیس واجب ہو جائے گا جیسا کہ اسکی تفصیل کتاب الخس میں بیان کی جائے گی۔ (انش)

کن چیزوں میں زکوٰۃ مستحب ہے؟

بنا بر مشہور چیزوں میں زکوٰۃ مستحب ہے جن میں سے بعض کا استحباب تو ”رب مشہور لا اصل له“ کا حداثہ ہے البتہ بعض چیزوں میں فی الواقع استحباب ثابت ہے۔

۱۔ وہ مال تمہارے ہے۔ قصہ تجارت، مکتساب کسی مخلوق، شریعہ شل منج و صلح وغیرہ کے ذریعہ آدمی کی طرف منتقل ہو۔ مگر اس کی چند شرطیں ہیں۔ (۱) مکتبہ میں بطور نصاب نقدی (سونا چاندی) ہو (۲) قصہ تجارت کے بعد سال بھر موجود رہے۔ (۳) قصہ تجارت بھی قائم رہے۔ (۴) سال بھر میں کبھی بھی اصل قیمت سے اسکی قیمت نہ جائے ہاں اگر بڑھ جائے تو کوئی حرج نہیں ہے

واللہ العالم

۲۔ ہر وہ چیز جو از قسم غلات زمین سے اگتی ہے بشرطیکہ گندم و جو وغیرہ غلات اربعہ میں سے نہ ہو کیونکہ ان میں زکوٰۃ واجب ہے اور بزیروں اور پھلوں کی قسم سے بھی نہ ہو جو جلد خراب ہو جاتے ہیں (کیونکہ ان میں بلا تعلق زکوٰۃ نہ واجب ہے نہ مستحب) جیسے چاول، نخود، مسور وغیرہ جن

کو قولا جاتا ہے یا دھن کیا جاتا ہے یہ قول مجمع بین الروایات کرتے ہوئے اختیار کیا گیا ہے

جن میں سے بعض اس کے موجب پر اور بعض عدم موجب پر دلالت پر دلالت کرتے ہیں۔ لہذا احتیاط کا تقاضا یہی ہے کہ ان چیزوں سے زکوٰۃ ضرور لیا کی جائے

(وَاللّٰهُ الْعَالِمُ)

۳۔ گھوڑیوں پر بشرطیکہ خدا کی زمین میں چر لے گا رہ کر میں اگر ماں باپ دونوں کی طرف سے خالص عربی ہوں تو سال میں دو دنار (نومائے سونا) اور اگر ماں عربی ہو اور باپ غیر عربی یا بالعکس ہو تو پھر ایک دنار (ساڑھے چار ماشے سونا)

۴۔ جب کوئی شخص زکوٰۃ سے فرار کی غرض سے سال کے دوران حیوانات کا چارہ کر لے یا سکے دار سونا اور چاندی کا زیور بنالے جیسا کہ قبل ازیں بیان ہو چکا ہے تو اس پر اس مال کی زکوٰۃ مستحب ہے۔
۵۔ غائب یا دفن شدہ مال جس پر تصرف کی قدرت حاصل نہ تھی جب چند سالوں کے بعد مل جائے اور تصرف کی قدرت بھی حاصل ہو جائے تو اس میں سے ایک سال کی زکوٰۃ ادا کرنا مستحب ہے اور یہ مسئلہ بھی وجوب زکوٰۃ کے شرائط میں بیان کیا جا چکا ہے۔

مستحقین زکوٰۃ کے اقسام اثنانہ یا مصارف زکوٰۃ!

قبل ازیں بیان کیا جا چکا ہے کہ زکوٰۃ کے مستحقین کے آٹھ اقسام ہیں جیسا کہ ارشاد قدرت ہے۔ اِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالسَّائِكِیْنَ وَالْعَامِلِیْنَ عَلَیْهَا وَالْمَوْلَاتِ فَلَوْہُمْ وَلِیُّ الرَّقَبِ وَالْفَلَاحِیْنَ وَلِیُّ سَبِيلِ اللّٰہِ وَابْنِ السَّبِيلِ (توبہ ۶۰) صدقات و زکوٰۃ تو در حقیقت فقراء اور مساکین کیلئے ہیں اور کام کرنے والوں کیلئے جو زکوٰۃ کی تحصیل پر مقرر ہیں اور وہ لوگ جن کی تالیف قلب مطلوب ہو اور لوگوں کو بند بھیری سے چھوڑانے کیلئے اور مقروضوں کے قرضے ادا کرنے کیلئے اور راہ خدا میں خرچ کرنے کیلئے اور مسافروں کیلئے ذیل میں ان اقسام اثنانہ کی قدرے وضاحت کی جاتی ہے۔

۲۱ فقراء و مساکین

حق یہ ہے کہ یہ دونوں لفظ مترادف نہیں بلکہ متضاد ہیں ہاں دونوں میں یہ قدر مشترک ضرور پائی جاتی ہے کہ یہ دونوں اپنی اور اپنے واجب النفع افراد کی بائصل یا بالقہ قوت لایموت نہیں رکھتے یعنی یا تو روزی کمانے کی صلاحیت ہی نہیں رکھتے۔ جیسے بیمار، بوڑھے، اندھے، لولے اور لنگڑے وغیرہ یا صلاحیت تو رکھتے ہیں مگر بے روزگاری کا شکار ہیں یا روزی کمانے کی فرصت نہیں ہے جیسے مذہبی مبلغ اور دینی طالب علم وغیرہ مگر اخبار و آثار سے واضح و آشکار ہوتا ہے کہ مسکین وہ ہے جس کی حالت فقیر سے ابتر و بدتر ہے کیونکہ وہ جنگی معیشت اور خستہ حالی کی وجہ سے دست سواں دراز کرنے پر مجبور ہے جبکہ فقیر اس طرح مجبور نہیں ہے۔

الفرض اس گروہ میں لولے لنگڑے، اندھے، بوڑھے، کوڑی چشم، بیدگان اور ہر قسم کے غریب و نادار لوگ داخل ہیں جن کی قابل رحم حالت تعلق وضاحت نہیں ہے۔

۳۰ عالمین

یعنی وہ لوگ جن کو نبی و امام ہدایت کے وصول کرنے یا وصول شدہ مال کی حفاظت کرنے اور اس کا حساب کتاب رکھنے کیلئے مقرر کرتے ہیں یہ لوگ اگرچہ فقیر و مسکین نہ ہوں تاہم ان کی تحفہ زکوٰۃ کی مد سے ہی دی جائیگی۔

۳۱ متولفتہ القلوب

بالعموم اس سے کفار کا وہ گروہ مراد لیا جاتا ہے جن کی دلی عطیوں سے تالیف قلب کی جاتی ہے تاکہ اور نہیں تو کم از کم بوقت جلاء مسلمانوں کی صفوں میں کھڑے ہو کر ان کی ظاہری تعداد میں تو اضافہ کا باعث بنیں مگر آخر اہل ہمار کی بیان کردہ تعبیر سے اس کی تائید نہیں ہوتی بلکہ اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اس سے نو مسلموں کی وہ جماعت مراد ہے جو خدا کو خدا اور رسول کو رسول تو مان چکی ہے مگر ہنوز اس کے عقائد و معارف پختہ نہیں ہیں۔ بلکہ وہ اسام کے بعض حقائق کے متعلق شک و شبہ میں مبتلا ہے اس واسطے اسے دلی و قلبی طور پر طے دیئے جاتے ہیں تاکہ ان کے عقائد مضبوط اور شکوک و شبہات دور ہوں اور وہ راسخ الضمیر مسلمان بن جائیں اس جماعت میں بھی فقر و فاقہ شرط نہیں ہے۔

- یعنی گردنوں کو بند اسیری سے آزاد کرانے میں زکوٰۃ خرچ کرنا اس کی کئی صورتیں ہیں۔
- ۱۔ ایک یہ کہ ایک غلام نے اپنے آقا سے یہ معاہدہ کیا ہو کہ وہ جب اتنی رقم ادا کر دے گا تو آزاد ہو جائے گا اور اب وہ اس رقم کی ادائیگی سے قاصر ہو۔ اس کی مدد کر کے اسے آزاد کرانا۔
 - ۲۔ دوسرے یہ زکوٰۃ سے غلام خرید کر آزاد کرنا بالخصوص جو کہ سختی و شدت میں گرفتار ہوں۔
 - ۳۔ تیسرے جن لوگوں پر بعض کمادوں کے سلسلہ میں غلام آزاد کرنے واجب ہوں مگر وہ مالی کمزوری کی وجہ سے آزاد نہ کر سکتے ہوں زکوٰۃ کی مدد سے ان کی امداد کرنا تاکہ وہ غلام خرید کر آزاد کر سکیں۔

۶۔ والغارمین

یعنی قرض داروں کا قرضہ ادا کرنے کیلئے صرف کرنا اس سے مراد وہ لوگ ہیں جنہوں نے جائز ضروریات زندگی کیلئے قرض لیا ہو اور اب اس کی ادائیگی سے یا تو بالکل عاجز ہوں یا اگر ادا کریں تو ان کے پاس حال کا خرچ و خوراک نہ رہتا ہو اور انہیں بڑے بڑے قرضوں کی مدد سے ان کا قرض ادا کیا جاسکتا ہے اور اگر وہ قرضہ بافرمانی خدا کے کاموں میں صرف کیا گیا ہے تو پھر اسے زکوٰۃ کی مدد سے ادا نہیں کیا جاسکتا اور اگر اس چیز کا علم نہ ہو کہ وہ قرضہ جائز کاموں میں صرف کیا گیا ہے یا ناجائز میں تو پھر حسب ظاہر گو اس شخص کو زکوٰۃ دینا جائز ہے مگر جبکہ اس نے ناجائز کاموں میں صرف کیا ہو اس کیلئے۔ اس کا لینا حرام ہے نیز اس مدد سے مقروض مرنے والے نادار لوگوں کا قرضہ بھی ادا کیا جاسکتا ہے۔

۷۔ دینی سبیل اللہ

یعنی راہ خدا میں مال زکوٰۃ صرف کرنا بعض فقہاء کا خیال ہے کہ اس سے مراد جہاد ہے یعنی جہاد اور اس کے ساز و سلان پر زکوٰۃ صرف کرنا مگر تحقیق یہ ہے کہ راہ خدا کا لفظ عام ہے اور اس کا مفہوم بہت وسیع ہے اس میں نیکی کے وہ تمام کام داخل ہیں جن سے خداوند عالم کی خوشنودی حاصل ہوتی ہو جیسے سرنج و زیارت کیلئے لوگوں کی امداد کرنا، مساجد و معاہدہ بنوانا، مدارس دینیہ قائم کرنا، طلبہ علوم دینیہ کی اعانت کرنا نیز مسافروں کی سہولت کے لئے کنواں کھدوانا، تلکا لگوانا، سرائے بنوانا، سبیلیں لگوانا یا اس قسم کے اور رقعہ علم کے کام کرنا جیسے ہسپتال بنوانا اس

طرح جہاد بھی اس وسیع مفہوم میں داخل ہے بلکہ بعید نہیں کہ اس جہاد میں ہر وہ جدوجہد شامل ہو جس کا مقصد نظام کفر کو مٹا کر اس کی جگہ اسلامی نظام رائج و نافذ کرنا ہو لہذا جو لوگ اس جدوجہد میں عملی حصہ لیں ان کے سفر و حضر کے ضروریات و مصارف کا زکوٰۃ کے اس حصہ سے ادا کرنا جائز ہے واللہ اعلم۔

۸۔ وابن البیہل

یعنی مسافروں پر زکوٰۃ صرف کرنا اگر کوئی شخص سفر کی حالت میں مدد کا محتاج ہو جائے تو زکوٰۃ کی مدد سے اسکی مدد کی جاسکتی ہے اگرچہ وہ شخص اپنے گھر میں فنی و الداری کیوں نہ ہو سفر خواہ گذشتہ زمانہ کا تکلیف دہ ہو یا موجودہ زمانہ کا آرام دہ، ہر حال اس کی مشکلات اور تکالیف محتاج تشریح نہیں ہیں اگرچہ آج قدم قدم پر بڑے بڑے عالیشان ہوٹل مسافر خانے اور مختلف الوان و اقسام کے دسترخوان موجود ہیں لیکن اگر جیب میں پیسے موجود نہ ہوں خصوصاً بحالت سفر جہاں نہ کوئی جان ہو نہ پہچان اور نہ اوصاف ملنے کا امکان تو اس صورت میں مسافر کے دل و دماغ پر جو کیفیت گزرتی ہے وہ محتاج بیان نہیں ہے شیخ الاسلام نے ادنیٰ کی ایسی مجبوری کے پیش نظر زکوٰۃ کا ایک حصہ ایسے مسافروں کے لئے مخصوص کر دیا ہے جن کا زاد سفر ختم ہو جائے تاکہ وہ عزت و آبرو کے ساتھ اپنے وطن موقوف پہنچ سکیں۔

تبصرہ

زکوٰۃ کے مصارف ششمانہ کے سلسلہ میں جو مختصر حقائق اوپر بیان کئے گئے ہیں ان سے ناظرین کرام پر یہ حقیقت بخوبی واضح و عیاں ہو گئی ہو گی کہ ان مصارف میں کس قدر گمراہی و گمراہی اور پستائی پائی جاتی ہے اور یہ ہر قسم کی نیکی و بھلائی اور فرد اور مجتمع کی فلاح و بہبود پر کس طرح حاوی ہیں؟ کہ انسانی ضرورت و احتیاج کا کوئی شعبہ اس سے خارج نہیں ہے۔

مستحقین زکوٰۃ کے اوصاف

طور بالا میں زکوٰۃ کے جن مستحقین کا تذکرہ کیا گیا ہے ان میں چند اوصاف کا ہونا ضروری ہے جب تک ان میں یہ اوصاف نہ پائے جائیں اس وقت تک کسی شخص کی مدد زکوٰۃ سے امداد و اعانت نہیں کی جاسکتی اور یہ اوصاف چار ہیں۔

پہلی صفت ایمان ہے

اس صفت پر نصوص و فتویٰ کا اتفاق ہے ایمان سے مراد یہ ہے کہ اسلامی عقائد کے ساتھ ساتھ ائمہ اہل بیت کی امامت حق و خلافت مطہرہ کا اقرار بھی کیا جائے۔ متعدد روایات معتبرہ میں وارد ہے کہ انہما لا اهل للولایت یہ زکوٰۃ اہل ولایت کے لئے مخصوص ہے الغرض مستحقین میں بالا اتفاق یہ شرط ہے کہ وہ صحیح العقیدہ ہوں نہ غلط ہوں اور نہ قالی خلیفہم اللہ تعالیٰ لذلک کافر اور مرتد حق کے مخالف بدعتیہ آدمی کو ہلا خلاق زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے۔

دوسری صفت علی الاحوط یہ ہے کہ ایمان کے ساتھ عدالت بھی موجود ہو جیسا کہ فقہاء کرام کی ایک جماعت اس کی قائل ہے اگرچہ اقویٰ یہ ہے کہ یہ صفت لازمی نہیں ہے کیونکہ طلل اشراق کی روایت میں تصریح موجود ہے کہ ”مومن قاجر“ کو بھی زکوٰۃ دی جاسکتی ہے۔

عنادہ بریں عدالت کے لزوم پر دلیل کا نہ ہونا بھی اس کے لازم نہ ہونے کی بین دلیل ہے زیادہ سے زیادہ صریح کی روایت میں یہ وارد ہے کہ شرائط اہل زکوٰۃ نہ دی جائے مگر اس سے عمومی دعوائے عدالت تو کسی طرح بھی ثابت نہیں ہوتا۔
سومیں تیسری صفت یہ ہے کہ مستحقین زکوٰۃ واجبہ و واجبہ و واجبہ ہوں یعنی اس کے وہ قریبی قرابتدار نہ ہوں جن کا بین و نقدہ شرعاً اس پر واجب ہے بل ہاں واداری وانا ثانی امواد امواد کی امواد زوجہ اور غلام اس صفت پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے اور بکثرت نصوص میں اس صفت کا تذکرہ موجود ہے ہاں اگر کوئی شخص کسی اور عزیز رشتہ دار کی کفالت کرنا ہو تو زکوٰۃ سے اسکی مدد کر سکتا ہے۔

چوتھی صفت یہ ہے کہ زکوٰۃ لینے والا سید ہاشمی نہ ہو۔ جبکہ زکوٰۃ دینے والا غیر سید غیر ہاشمی ہو اس واسطے کہ سلوات کرام پر غیر سلوات کی زکوٰۃ حرام ہے کیونکہ یہ لوگوں کے ہاتھوں کا میل بیکل ہے جس سے سلوات کرام کی شان اجل و ارفع ہے ہاں البتہ سلوات کی زکوٰۃ سلوات لے سکتے ہیں اور جب اضطرار اس حد تک پہنچ جائے جب حرام بھی حلال ہو جاتا ہے تو اس صورت میں غیر سلوات کی زکوٰۃ بھی جائز و مباح ہو جاتی ہے۔ واذا العاصم

توضیح

ظنی نہ رہے کہ اس صدقہ سے جو سلوات پر حرام ہے مراد واجبی صدقہ ہے اور وہ بھی

صرف زکوٰۃ اور فطرو نہ کہ دوسرے واجبی یا مستحق صدقات اور اس پر سب فقہاء کا اتفاق ہے
بنا بریں سادات کے لئے غیر سادات کے حقیقہ و نفیہ کا گوشت کھانا بلا اشکال جائز ہے واللہ العالم۔

زکوٰۃ کے بعض مسائل و احکام کا بیان

مسئلہ ۱۔ جو شخص اپنے فقر و غنا کا دعویٰ کرے اگر تو دلائل و قرائن سے اس کے دعویٰ کی
صحت یا بطلان کا یقین ہو تو اس کے مطابق کاروائی کی جائے گی اور اگر یہ یقین نہ ہو سکے تو پھر
مشہور یہ ہے کہ اس کے دعویٰ کو صحیح تصور کیا جائے گا اور اس سے چہنہ و بہان کا مطالبہ نہیں
کیا جائے گا پس ہم احوط یہ ہے کہ پہلے مدعی فقر کے دعویٰ کی جانچ پڑتال کر لی جائے اور
اطمینان کے بعد اسے مالی حقوق واجب دیئے جائیں۔

مسئلہ ۲۔ اگر ایک آدمی کو فقیر و مسکین سمجھ کر زکوٰۃ دی جائے مگر بعد میں انکشاف ہو کہ وہ تو
مالدار تھا تو بنا بر احتیاط وہ زکوٰۃ جو ادا کی گئی ہے کفائی نہ ہوگی اور دینے والے کو یہ حق حاصل ہے
کہ اگر ہنوز اصل مال باقی ہے تو اصل مال اور اگر وہ تلف ہو گیا ہے تو اس کا بدلہ اس شخص
سے وصول کرے گا کہ یہ ظہریہ ہے کہ اگر کوئی ظاہر یقین کرے کہ زکوٰۃ دی گئی تھی تو وہ بری الذمہ
ہو جائے گا اور اگر بلا تحقیق دی گئی تو بری الذمہ نہیں ہوگا (اور اسے واپس لے سکتا ہے) جیسا کہ
جناب ذرارہ کی صحیح السند روایت میں یہ تفصیل وارد ہے۔ **ان اجتهد لفقیر بری وان لم یبر لی
الاجتہاد لہلا (وسائل الشیعہ)**

مسئلہ ۳۔ رہائشی مکان، سواری کا گھوڑا خدمت گزار غلام، ضروری کتب اور لازمی ساز و سامان
کسی شخص کے مستحق ہونے میں رکاوٹ نہیں بن سکتے لہذا ایک شخص ان چیزوں کی موجودگی میں
بھی زکوٰۃ لے سکتا ہے بلکہ اس سلسلہ میں مستحق کی پوزیشن کا لحاظ رکھنا ضروری ہے۔

مسئلہ ۴۔ مشہور و منصور قول یہ ہے کہ زکوٰۃ دیتے وقت مستحق پر یہ ظاہر کرنا ضروری نہیں ہے
کہ یہ زکوٰۃ کا مال ہے لہذا اگر کوئی ایسا خود دار شخص ہے جو باوجود مستحق ہونے کے زکوٰۃ وصول
کرنے سے ایسا انکار کرتا ہے تو اسے بطور تحفہ اور ہدیہ و نفیہ کسی عنوان کے ماتحت زکوٰۃ دی
جاسکتی ہے جیسا کہ ابو بصیر کی روایت میں جو من لا یحضرہ الفقہ میں موی ہے اس کی صراحت
موجود ہے۔

مسئلہ ۵۔ اگر نبی یا امام موجود ہوں اور مہبوط الید بھی ہوں تو ان کا فریضہ ہے (جسے وہ خود

سب سے بہتر سمجھتے ہیں) کہ وہ لوگوں سے زکوٰۃ کا مطالبہ کریں اور لوگوں کا فرض ہے کہ ان کی خدمت میں پہنچائیں تاکہ وہ اسے شرعی معارف پر صرف فرمائیں لیکن اگر وہ بظاہر موجود نہ ہوں یا موجود تو ہوں مگر مبسوط الید نہ ہوں تو نہ ان پر مطالبہ کرنا لازم ہے اور نہ اعلیٰ ایمان پر ان کی خدمت میں پہنچانا واجب ہے بلکہ انہوں نے اپنے مالیوں کو اجازت دی ہے کہ وہ اس صورت میں خود بخود یا اپنے نمائندوں کے ذریعہ مستحقین میں تقسیم کریں یہ ہے اس سلسلہ میں بظاہر مختلف اخبار و اثار کے درمیان جمع کا آسان طریقہ کیلئے کمالا علی علی اولی الاصل

مسئلہ ۶۔ ساہتہ بحث زکوٰۃ کے جو مشائخ مصارف بیان کئے گئے ہیں ان تمام بات میں اور وہ بھی برابر برابر زکوٰۃ کا صرف کرنا ضروری نہیں ہے بلکہ تمام زکوٰۃ ان میں سے صرف بعض بات میں صرف کی جاسکتی ہے اور حسب مصلحت اس میں کمی و بیشی بھی کی جاسکتی ہے آیت مبارکہ میں جو مصارف مشائخ بیان کئے گئے ہیں اس مختصر صرف بیان بمعرف ہے یعنی یہ بتانا مقصود ہے کہ زکوٰۃ ان اقسام مشائخ سے باہر کسی اور معرف میں صرف نہیں کی جاسکتی تاہم آیت مبارکہ میں الفقراء، عیال، محتاجین، مسکین، غلامان، کنوز، مالکین، کمال، مخفی

مسئلہ ۷۔ سب شخصین کو برابر حصہ دینا ضروری نہیں ہے بلکہ علم و فضل و دین و دیانت اور شدت فقر و مسکنت کی وجہ سے بعض کو دوسرے بعض پر ترجیح دی جاسکتی ہے جیسا کہ ائمہ ظاہرین کے فرائض اور فقہاء کرام کے فتویٰ میں اس بات کی تصریحات موجود ہیں۔

مسئلہ ۸۔ مشہور یہ ہے کہ زکوٰۃ میں نماز کی طرح بلا عذر شرعی تقدیم و تاخیر جائز نہیں ہے یعنی نہ تو وقت سے پہلے ادا کی جاسکتی ہے اور نہ وقت سے مؤخر کی جاسکتی ہے مگر مسیحی روایات سے ہر دو امور کا جو از ظاہر ہوتا ہے اس لئے احوط یہ ہے کہ اگر وقت سے پہلے ادا کرے تو قرض کی نیت سے دے اور وقت آنے پر زکوٰۃ میں شمار کرے اور جب ادائیگی کا وقت آجائے تو بلا وجہ تاخیر نہ کرے۔ — ہاں البتہ اگر مستحق موجود نہ ہوں یا موجود تو ہوں مگر مانگ افضل افراد تک پہنچانا چاہیے یا اس غرض سے بچا کر رکھنا چاہئے کہ ملوا مستحق فکر مطالبہ کریں اور اسے سخت نہ اٹھا پڑے تو ان صورتوں میں تاخیر جائز ہے مگر پھر بھی افضل یہ ہے کہ زکوٰۃ کا مال علیحدہ کر کے رکھ دے۔ واللہ العالم

مسئلہ ۹۔ جس شہر میں زکوٰۃ واجب ہوئی ہے کیا اس سے نقل کر کے اسے دوسرے شہر میں ملے

جانا جائز ہے یا نہ؟ اس میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے گو مشہور یہ ہے کہ اگر وہاں مستحق موجود ہو تو پھر نقل حرام ہے اور اگر موجود نہ ہو تو پھر جائز ہے مگر اقویٰ یہ ہے کہ ہر حال نقل جائز ہے ہاں اگر وہاں مستحق موجود نہ ہو اور دوسری جگہ نقل کرتے وقت زکوٰۃ ضائع ہو جائے تو مالک ضامن نہ ہو گا لیکن اگر وہاں مستحقین موجود ہوں اور پھر بھی نقل کرے تو پھر تک ہونے کی صورت میں وہاں ادا کرنے کا ضامن ہو گا جیسا کہ جناب محمد بن مسلم کی صحیح السنہ روایت میں جو حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے اور فردوس کافی میں موجود ہے یہ تفصیل وضاحت کے ساتھ مذکور ہے اسی طرح اگر مستحقین موجود ہوں اور وہ ادا کرنے میں تاویجہ تاخیر کرے تو تک ہونے کی صورت میں ضامن ہو گا۔

مسئلہ ۱۱۔ کم از کم زکوٰۃ کی کتنی مقدار ایک مستحق کو دینی چاہئے؟ اس میں اختلاف و احوال ہے احتیاط واجب یہ ہے کہ پانچ درہم (یعنی بمقدار ساڑھے ستواٹھ چاندی) سے کم نہ دی جائے جو کہ چاندی کے پہلے نصاب کی زکوٰۃ ہے اگرچہ مشہور بین المتاخرین یہ ہے کہ یہ صرف بایر استجاب ہے۔ وهو لا یخلو من وجہ۔

ہاں یہ واضح رہے کہ اس صورت میں ہے کہ جب زکوٰۃ کا مقدار پانچ درہم یا اس سے زائد ہو لیکن اگر اس کی مقدار ہی اس سے کم ہو جیسے چاندی کے دوسرے نصاب کی زکوٰۃ جو ایک درہم یعنی ساڑھے تین ماٹہ چاندی ہے تو پھر بلا احوال وہی مقدار مستحق کو دی جاسکتی ہے۔

مسئلہ ۱۲۔ جس آدمی پر زکوٰۃ واجب ہو اور اس کی وقت کا وقت قریب آجائے اس پر واجب ہے کہ اس کو ادا کرے یا کم از کم ادا کرنے کی وصیت کرے ورنہ ایک اسلامی فریضہ کو ترک کرنے کی وجہ سے مذہب و معاتب ہو گا۔

مسئلہ ۱۳۔ زکوٰۃ چونکہ عبادات میں شامل ہے اس لئے اس کی ادائیگی میں قصد قربت شرط ہے اگر یہ قصد نہ کیا گیا تو زکوٰۃ ادا کرنے والا بری الذمہ نہ ہو گا۔

مسئلہ ۱۴۔ مذکورہ بالا بیان سے واضح و عیاں ہے کہ زکوٰۃ عبادت ہے کوئی حکومتی ٹیکس نہیں لہذا نہ غیر شرعی حکومت اس کے لینے کی مجاز ہے اور نہ اسے دینا جائز ہے اور نہ ہی دینے والا بری الذمہ ہو سکتا ہے۔ واللہ اعلم۔

زکوٰۃ فطرہ "اسکی حقیقت" اسکے مصارف اور احکام کا بیان

زکوٰۃ فطرہ تمام علماء اسلام کے اتفاق سے شرائط مقررہ کے ساتھ واجب ہے "فطرہ" سے خلقت یا دین یا انظار صوم مراد ہے پہلے معنی کے اعتبار سے اس کا مقصد ہوگا زکوٰۃ جسم و بدن دوسرے معنی کے لحاظ سے اس کا مفہوم ہوگا دین اسلام کی زکوٰۃ اور تیسرے معنی کے ماتحت مطلب ہوگا انظارِ روزہ کی زکوٰۃ یہ زکوٰۃ بھی دوسری عام زکوٰۃ کی ہی ایک قسم ہے جو اسلامی عبادات کا ایک اہم رکن ہے منجملہ اس کے فوائد و فوائد کے ایک یہ ہے کہ جس شخص کا فطرانہ ادا کر دیا جائے وہ اس سال مرتے سے بچ جاتا ہے دوسرا یہ کہ اس سے روزہ قبول ہوتا ہے پس جو شخص عمارت فطرہ ادا نہ کرے اس کا روزہ قبول نہیں ہوتا یہی بات اس کی اہمیت و عظمت ظاہر کرنے کیلئے کافی ہے

زکوٰۃ فطرہ کے وجوب کے شرائط

زکوٰۃ فطرہ بھی دوسری زکوٰۃ کی طرح واجب مطلق نہیں بلکہ مشروط ہے۔ اس کے عمومی شرائط چار ہیں۔ (۱) بالغ (۲) عقل کو مکمل ہونا (۳) بالغ ہونا اور (۴) مال پر واجب نہیں ہے۔ (۵) آزادی کو مکمل ہونا ہر قسم کے غلام پر بلاعتاق فطرہ واجب نہیں ہے۔ (۶) ہمارے مشہور اکثر علماء تو ہماری بھی شرط ہے۔ یعنی فطرہ اس شخص پر واجب ہوگا جو یا قتل یا بالقوۃ اپنا اور اپنے واجب المتعادل دعیال کا سال بھر کا خرچ و خوراک رکھتا ہو اگر ایسا نہیں تو پھر اس پر فطرہ واجب نہ ہوگا۔

کس چیز سے فطرانہ ادا کرنا چاہیے۔

اگرچہ دیگر تمام فقہی ایو اب کی طرح یہاں بھی فی الجملہ اختلاف ہے۔ مگر مشہور اکثر قول یہ ہے کہ گندم، جو، خرا، کشمش، چاول، نخود، سورگوفیو اجناس و غلات میں جہاں جو جنس زیادہ ہو اس سے فطرانہ ادا کرنا چاہیے۔ اگرچہ یہ نسبت دوسرے اجناس کے غلات اربعہ (گندم، جو، خرا اور سورگوفیو) کا فضل ہے۔ بلا اختلاف اصل جس موجود ہو یا مفقود اسکی بجائے اسکی بازاری قیمت پھر فطرانہ دی جاسکتی ہے۔

۳۰۔ فطرانہ کی مقدار کیا ہے؟

بلا تعلق زکوٰۃ فطرو کی مقدار ایک صاع ہے۔ اور موجودہ اوزان کے اعتبار سے علی التعمین صاع کی مقدار دو سیر چودہ چھٹانک اور ۳ تولہ ہے۔ جیسا کہ اسکی تحقیق مزید مقدار زکوٰۃ کے ضمن میں گذر چکی ہے۔

۳۱۔ فطرو کا وقت وجوب کیا ہے؟

فطرو کے وقت وجوب کی ابتداء کب شروع ہوتی ہے۔ اس میں فی الجملہ اختلاف ہے۔ مشہور بین المتأخرین یہ ہے۔ (دوہ المنصور) کہ اس کی ابتداء ماہ رمضان کے آخری دن کے غروب الثاب کے ساتھ ہوتی ہے۔ اسکی تائید مزید اس سے ہوتی ہے۔ کہ اس وقت کے بعد کوئی کافر مسلمان ہو جائے، نابالغ بچہ بالغ ہو جائے یا پاگل عاقل ہو جائے یا کوئی بچہ پیدا ہو تو اس پر یا بچہ کے باپ پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ جیسا کہ خصوص کثیرہ میں مذکور ہے۔ تاہم مذکورہ بالا وقت میں وجوب کے تمام مذکورہ بالا شرائط کا پایا جانا ضروری ہے۔ لہذا اگر کوئی شخص غروب سے ایک لحد پہلے دیوانہ ہو جائے یا لقمہ ٹپکے ہو جائے تو اس پر فطرو واجب نہ ہو گا۔ کلا التعلنی

۳۲۔ فطرو کا وقت اور اسکی احتیاجات کیا ہیں؟

مشہور یہ ہے کہ بروز عید الفطر صاع سے لے کر زوال الثاب تک فطرو ادا کیا جاسکتا ہے۔ لیکن روایات متعارفہ میں وارد ہے کہ اگر نماز عید سے قبل ادا کیا جائے تو یہ فطرو ہے۔ اور اگر نماز کے بعد ادا کیا جائے تو یہ صدقہ ہے فطرو نہیں۔ (کتب اربعہ)

اس لئے احتیاط واجب ہے کہ بلا قدر شرعی اسے نماز عید سے مؤخر نہ کیا جائے بلکہ اگر نماز سے پہلے ہی صبح کر دیا جائے تو پھر اگرچہ بعد میں بھی ادا کیا جائے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ جیسا کہ متعدد روایات اس پر دلالت کرتے ہیں۔ اسحاق بن عمار بیان کرتے ہیں۔

سألت أبا عبد الله عن الفطرة قال فإنا عزلتها فلا يضر كمتي أعتها قبل الصلوة أو بعد ها الخ
— (من لا يحضره الفقيه)

۳۳۔ فطرو کا مصرف کیا ہے؟

بلا اختلاف فطرو کا مصرف وہی ہے جو زکوٰۃ کا ہے۔ کیونکہ یہ بھی زکوٰۃ کی ایک قسم ہے۔ لہذا بمطابق آیت مبارکہ إنما الصدقات للفقر والمساكين الآية اثنی عشر شتاتہ صحارف پر اسے مصرف کیا جائے گا جن پر زکوٰۃ صرف کی جاتی ہے۔ جس کی تفصیل کمال ازہر زکوٰۃ کے ضمن میں گذر

۴۳۶
 بھی ہے بالخصوص فقراء و مساکین پر اسے صرف کرنا افضل ہے۔ (واللہ اعلم)

فطرہ کے ضروری مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ آدمی پر صرف اپنا ہی نہیں بلکہ اپنے تمام واجب النفع افراد جیسے والدین، اولاد، بیوی اور غلام بلکہ ان تمام لوگوں کا فطرہ بھی واجب ہے جو بطور عیال اس کے ہاں پرورش پاتے اور اسی کے ہاں کھانا کھاتے ہیں اس سلسلہ میں بڑے، چھوٹے، بلکہ کافر و مسلمان میں بھی کوئی فرق نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۔ اگر بیوی ناشروزہ و نافرمان یا صبیوہ ہونے کی وجہ سے واجب النفع نہ ہو تو علی الاقویٰ اس کا فطرانہ شوہر پر واجب نہ ہوگا اسی طرح اگر غلام بھاگ جائے تو اس کا فطرہ بھی مالک پر واجب نہ ہوگا۔ الغرض جن لوگوں کی یہ آدمی بافضل پرورش کرتا ہے ان کا فطرانہ اس پر واجب ہے تاہم اگر کسی شخص کی بیوی یا کسی کے غلام کی کوئی اور شخص پرورش کرتا ہے تو ذکوۃ فطرہ اس پر واجب ہوگی نہ کہ شوہر اور مالک۔ (واللہ اعلم)

مسئلہ ۳۔ اگر بیوی مالدار ہو اور شوہر ایسا غریب و نیاز کہ فطرہ لوانہ کر سکا ہو تو احوط یہ ہے کہ بیوی اپنا فطرہ خود ادا کرے۔

مسئلہ ۴۔ یہ تو درست ہے کہ مسلمان کا فطرہ میزبان پر واجب ہے لیکن کلام اس میں ہے کہ اس مسلمان کی حد کیا ہے؟ جناب سید مرتضیٰ علم الہدیٰ اور جناب شیخ طوسیؒ نے پورا ماہ رمضان، حضرت شیخ عینیؒ نے اس کا نصف، ابن اورنسؒ نے دو رات، علامہ حلیؒ نے ایک رات اور محقق حلیؒ نے ماہ رمضان کا آخری جزء کافی سمجھا ہے یعنی بس اتنا کافی ہے کہ مسلمان ماہ رمضان آخری دن غروب آفتاب سے ایک لمحہ پہلے آجائے اور وہیں ہلال عید دیکھے۔ جناب محقق اردبیلیؒ اور جناب شہید حلیؒ نے بھی اسی آخری قول کو اختیار کیا ہے کہ جناب اردبیلیؒ نے میزبان کے ہاں کھانا کھانا ضروری قرار دیا ہے مگر جناب شہید حلیؒ نے تو یہ شرط بھی ختم کر دی ہے کہاں ایک ماہ اور کہاں ایک لمحہ؟ یہ دونوں قول افراط و تفریط سے خالی نہیں ہیں اور بموجب خبر الامور واساطط۔

اعتراف یہ ہے کہ مسلمان کم از کم اس قدر میزبان کے ہاں قیام کرے کہ اس پر ”میلہ“ صادق آئے کہ غلام شخص غلام کی پرورش کرتا ہے اور اس کے اہل و عیال کے ساتھ شامل ہو

کر وہاں کھانا کھاتا ہے کیونکہ احداث اہل بیتؑ سے بھی معیار واضح و آشکار ہوتا ہے جیسا کہ صحیح السنہ روایت میں حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ آنجناب سے دریافت کیا گیا کہ ایک آدمی کسی کے ہاں بطور مہمان ٹھہرا ہوا ہے اسی حال میں عید الفطر آجاتی ہے اس کا فطر دینا چاہیے؟ فرمایا ہاں ہر شخص کا فطر اس آدمی پر واجب ہے جو اسکی پدھرش کرتا ہے وہ خواہ مرد ہو یا عورت بڑا ہو یا چھوٹا آزاد ہو یا غلام بنائیں آخری دن خوب آفتاب سے ایک لکھ پہلے آنے والے مہمان پر کس طرح "میلوہ" صلیق آسکتا ہے؟ بنائیں عید الفطر کی آمد سے کم از کم دو رات پہلے اسے آنا چاہئے یا گو وہ رمضان کے آخری دن خوب آفتاب سے پہلے آئے مگر اس رات کھانا بھی کھائے اور مزید کچھ دن قیام کا ارادہ بھی ہو ہاں یہ مسئلہ احتمال و اشکال سے خالی نہیں ہے اس لئے احتیاط ترک نہیں ہونی چاہئے واللہ اعلم۔

مسئلہ ۵۔ موجودہ دور میں جو ذاتی طور پر نوکر رکھے جاتے ہیں وہ اگر تو صرف تنخواہ لیتے ہیں تو اس صورت میں ان کا فطرانہ خود ان پر واجب ہو گا اور اگر مدنی سردار کے ہاں کھاتے ہیں تو پھر ان کا فطرانہ اسی پر واجب ہو گا۔
مسئلہ ۶۔ شب عید الفطر خوب آفتاب کے بعد سے لے کر روز عید الفطر کے نزال سے پہلے جو کچھ متولد ہو یا جو نابالغ بچہ بالغ ہو یا یہودی و نصرانی مسلمان ہو یا دیوانہ و فلانیاب ہو تو ان پر یا ان کی طرف سے فطرانہ مستحب ہے۔

مسئلہ ۷۔ وقت وجوب سے پہلے فطرانہ نکالنے کے جواز میں اختلاف ہے مشہور یہ ہے کہ جائز نہیں ہے مگر مجید فضلاء اور بعض فقہاء کے فتویٰ سے ظاہر ہوتا ہے ہاں یہ احوط یہ ہے کہ اگر وقت سے پہلے ادا کیا جائے تو قرض کی نیت سے کیا جائے اور وقت داخل ہونے کے بعد فطرانہ میں شمار کر لے بشرطیکہ جس کو بطور قرضہ دیا تھا مستحق ہو۔

مسئلہ ۸۔ مشہور و منصور قول یہ ہے کہ ایک مستحق کو کم از کم ایک شخص کے فطرانہ سے کم نہ دیا جائے جو کہ ایک صلح نقد یا اسکی قیمت ہے چنانچہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں ایک شخص کو ایک شخص کے فطرانہ سے کم نہ دو (مستحب الاطعام)

ہاں البتہ ایک مستحق کو اس قدر دیا جاسکتا ہے کہ وہ سال کے اخراجات کا مالک ہو

جائے

مسئلہ ۹۔ جب کہیں کوئی مومن مستحق معذور نہ ہو تو پھر مستحق کو فطرانہ دیا جاسکتا ہے اور

اس سے مراد وہ لوگ ہیں جو اپنی سادہ لوحی کی بنا پر نہ تو اہلیت کی اہمیت کا اقرار کرتے ہیں اور نہ ہی انکار جو ”مہرجن لا مرشد“ کی جماعت میں داخل ہیں۔

مسئلہ ۱۔ مالی زکوٰۃ کی طرح چونکہ فطرانہ بھی ایک اسلامی عبادت ہے لہذا اس کے ادا کرنے وقت قصہ قربت کرنا واجب ہے کیونکہ اس کے بغیر ہر عبادت ایک ایسا جسم ہوتی ہے جس کے اندر روح نہ ہو یا ایک ایسا پھول ہے جس کے اندر خوشبو نہ ہو۔ **وَزَقْنَا اللَّهَ تَعَالٰی وَجْمَعِ الْمُسْتَقِیْمِیْنَ اِلٰی خِلَاصِ فِی الْقَوْلِ وَالْعَمَلِ وَخَطَطْنَا مِنْ الْقَطْعِ وَالْزَّلٰلِ تَمَّ يَلْبِ الزَّكٰوٰةَ وَالْحَسَنَةَ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ وَصَلٰی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلٰی اَشْرَافِ قِبَلَتِہٖ وَحَسْرَتِہٖ الْعَالَمِیْنَ**

باب الخامس

وَاعْلَمُوا اَنَّمَا خُصِمْتُمْ مِنْ هٰی فَاَنَّ لِلّٰہِ خَمْسَہٗ

فہم اس کے اسرار اسکی حقیقت اور اس کے احکام کا بیان

فہم اسلامی فرائض و واجبات میں سے ایک حکیم الشان فریضہ ہے اس کے درجہ

وہی اسرار و رموز ہیں اور اس کے اندر وہی حکم و معاملہ پوشیدہ ہیں جو زکوٰۃ کے اندر رہیں فرق صرف اس قدر ہے کہ یہ زکوٰۃ کے عوض صرف نبی ہاشم کے فقراء و مساکین اور انہی کے بنی و اہل کنبہ اور بیوگان کے ساتھ تقص ہے ان اسرار و رموز کے اعجاز کرنے کی یہاں ضرورت نہیں ہے باب الزکوٰۃ کے ابتدائی حصہ کی طرف رجوع کیا جائے۔

فہم ادا کرنے کی فضیلت اور نہ دینے کی مذمت

ابھی اوپر بیان کیا گیا ہے کہ خداوند حکیم نے زکوٰۃ کے عوض جو کہ لوگوں کے ہاتھوں کا نیکل ہے قربت داران رسول کے لئے ان کی خاندانی عظمت و شرافت کے پیش نظر فہم واجب قرار دیا ہے چنانچہ حضرت صادق آل محمد علیہ السلام فرماتے ہیں۔

اِنَّ اللّٰہَ لَا قَدْرَ اِلَّا ہُوَ حِثْ حَرَمَ عَلَیْنَا الصَّدَقَۃَ اَنْزَلَ لَنَا الْخَمْسَہٗ وَاصْلَقَ عَلَیْنَا حَرَمَ الْخَمْسَہٗ لَنَا اَرْبَعَہٗ وَالْکَرَامَۃُ لَنَا حَالِلٌ

”وہ خدا جس کے سوا کوئی اللہ نہیں ہے (جب اس نے اپنی حکمت باللہ سے) صدقہ ”زکوٰۃ و فطرو“ ہم پر حرام قرار دیا تو اس کے عوض ہمارے لئے فہم کا حکم نازل فرمایا پس منکرہ

ہم پر حرام اور نفس اور تحفہ و ہدیہ حلال ہے (وسائل الشیعہ)

۲۔ لہذا اسکی ادائیگی میں رسولؐ اور خاندان رسولؐ کے ساتھ ایک قسم کا احسان ہے۔

۳۔ اس کی ادائیگی میں اپنی شرافت اور احسان شناسی کا ثبوت ہے۔

۴۔ اس کی ادائیگی میں ان لوگوں کے عمل سے دوری ہے جنہوں نے خاندان نبوتؐ کا یہ حق غصب کیا تھا۔

۵۔ سب سے بڑھ کر اسکی ادائیگی میں حکم خدا و رسولؐ کی تعمیل ہے۔

۶۔ اس کی ادائیگی سے رزق میں وسعت پیدا ہوتی ہے۔

۷۔ اسکی ادائیگی سے گناہ معاف ہوتے ہیں

۸۔ اس کی ادائیگی قوشہ آخرت ہے

۹۔ اسکی ادائیگی سے خاندان رسولؐ کی قوت لایموت کا انتظام ہوتا ہے

۱۰۔ اس کی ادائیگی سے آدمی خاندانِ مصطفیٰؐ کی دعائے خیر کا مستحق قرار پاتا ہے چنانچہ حضرت امام رضا علیہ افضل الصلوات و ائمتہ فرائے ہیں۔

ان الله واسع كريم
خير علي افضل الثواب وعلى الخلال المنقلب لا حول الا من وجه
لعله الله ان الخمس هو لنا على ديننا وعلى عيالاتنا وعلى موالينا وما نبذل بشئ من
لغيرنا من نخلنا مطونه فلا تزوه منا ولا تعرموا أنفسكم دعائنا ما لفرتم فان امرأه
سلناح رزقكم وتحبض فلو بكم وما تمهدون لانفسكم ليوم لائقكم (الحدیث)

یعنی خداوند عالم بڑی وسعت اور رحم و کرم والا ہے اس نے عمل صالح پر ثواب اور
ثقلتِ حکم پر عذاب کی طہانت دی ہے کسی پر کوئی مال اس وقت تک حلال نہیں ہوتا جب تک
اس طریقہ سے حاصل نہ کیا جائے جسے خدا نے حلال قرار دیا ہے جس کے ذریعہ سے ہم اپنے
دین اپنے اہل و عیال اپنے غم و خدم پر مدد حاصل کرتے ہیں اور اسی کے ذریعہ سے ہم غلاموں
سے اپنی ناموس کی حفاظت کرتے ہیں اس لئے اسے ہم سے نہ روکو اور حتی الامکان ہماری دعاؤں
سے اپنے آپ کو محروم نہ کرو کیونکہ اسکی ادائیگی تمہارے رزق کی کنجی تمہارے گناہوں کی
بخشش کا ذریعہ ہے اور یومِ قیامت کے لئے تمہارا زادِ راہ اور قوشہ ہے (تفسیر
الاحکام)

اور اس کے ادا نہ کرنے کی مذمت میں بکثرت روایات وارد ہیں۔ فرمایا کہ جناب ابو

بصیر حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے روایات کرتے ہیں کم از کم وہ چھ کیا ہے جس کی وجہ سے ایک آدمی دوزخ میں داخل ہوتا ہے؟

فرمایا۔ من اکل من مال الغنم ذرعا

جو شخص کسی بقیہ کا ایک درہم کھائے پھر فرمایا اور ہم بھی بقیہ ہیں۔ (من لا یحضرہ الفقیہ)

سات چیزوں میں فحش واجب ہے

ارشاد قدرت ہے۔ واعلموا انما غنمتم من فی فلان للہ حصہ وللرسول ولذی القربی والمسلمین والمساکین وللمن السبل الا بتم۔ ”جان لو کہ تحقیق جو کچھ تمہیں بطور غنیمت ملے بقیہ“ اس کا پانچواں حصہ خدا کے رسول اور ان کے قریبوں اور مسکینوں اور مسافروں کے لئے ہے۔“

اگرچہ عام ذہنوں میں کیا چھ جائزین ہے کہ غنیمت سے وہ مال مراد ہے جو کفار سے جنگ کرنے کے نتیجہ میں ہاتھ آئے (بشرطیکہ وہ جنگ نبی یا امام کے حکم سے ہو) مگر سادہ دلی و فہم میں وہ لذاتِ مادیہ ہیں جن کے حصول میں قرآن آتا ہے ان کی قبضہ و تھپک دیکھنے سے یہ حقیقت سامنے آتی ہے کہ ”غنیمت“ کے معنی بہت وسیع و عریض ہیں اور وہ یہ ہیں ہر قسم کا مالی فائدہ خواہ جس جائز طریقہ سے حاصل ہو۔ چنانچہ حضرت صادق کل علیہ السلام فرماتے ہیں۔ ہی واللہ الا للذی یومنا یومہ۔

دیکھو وہ (غنیمت) روزِ بروز کا فائدہ ہے۔ (مندیب الاحکام) اور صاحب مجمع البحرین لکھتے ہیں۔ الغنیمۃ فی الاصل ہی القائدۃ المکسبۃ۔

پھر سرکار محمد و آل محمد علیہم السلام کے احادیث شریفہ کا تتبع و استقراء کرنے سے اس حنائے کلی کے سات افراد معلوم ہوتے ہیں۔

خاتم دارالحرب، معدنیات، کوز، غوصیات، اموال ممال غلوہ، عظام، وہ اراضی جو کافر کی مسلمان سے خریدے، ارباب مکاسب الغرض ان تمام اشیاء میں فحش کا وجوب اجمالا قرآن سے ثابت ہے اور تفصیلاً احادیث سے کثرت جیداً ذیل میں ان ”اشیاء بدہ“ کی بقدر ضرورت تفصیل درج کی جاتی ہے۔

۱۔ مال غنیمت دارالحرب

جب مسلمان نیا یا امام کے لٹن و امر سے کفار سے جنگ کریں اور اس جنگ کے نتیجہ میں کفار کا جو مال و متاع مسلمانوں کے قبضہ میں آئے قبیل ہو یا کثیر اس کے مصارف حمل و نقل، حفاظت منہا کرنے اور اگر نیا اور امام اس مال سے کوئی چیز منتخب فرمائیں تو اس کے بعد باقی ماندہ مال و متاع میں سے نفس ثلاثہ واجب ہے۔

۳۔ معدن

جو چیزیں کسی معدن و کان سے نکلتی ہیں خواہ جلد و خشک ہوں جیسے سونا چاندی تانبا پتیل فیروزہ حقیق اور نمک و کوئلہ وغیرہ یا مائع و سیال ہوں جیسے لک تیل اور ہیزوں وغیرہ وہ نکالنے والے کی ملکیت محصور ہوں گی اور ان میں نفس واجب ہے بشرطیکہ نکالنے کے اخراجات منہا کرنے کے بعد ان کی قیمت نقدین کے پہلے نصاب زکوٰۃ کی مقدار کو پہنچ جائے جو کہ باہر اشہر و اظہر سونے میں میں دینار۔ ۲۰ مشتق اور ایک شعل ساڑھے چار ماش کا ہوتا ہے اور چاندی میں وہ سو درہم تقریبی ہے "جبکہ ایک درہم ساڑھے تین ماش کا ہوتا ہے" اگرچہ احتیاط اس میں ہے کہ اگر ان کی مقدار ایک دینار تک بھی پہنچ جائے تب بھی نفس ادا کیا جائے بلکہ احوط یہ ہے کہ اگر اس سے بھی کم ہو یعنی جو چیز کان سے نکلے خواہ قبیل ہو یا کثیر اس کا نفس ادا کیا جائے (واللہ اعلم)

(مسائل و احکام)

مسئلہ ۱۔ یہ معدنی چیزیں نکالنے والے شخص (یا اشخاص) کی ملکیت صرف اس صورت میں محصور ہوں گی کہ وہ معدنی زمین (یا پھان) اس کی اپنی ملکیت ہو یا تمام مسلمانوں کی مشترکہ ہو۔ جیسے وہ زمین جو بغیر جنگ و جدال فتح ہو جائے اور اگر وہ زمین ملکیت کسی اور شخص کی ہو اور اس کی اجازت کے بغیر کوئی اور شخص اس سے کوئی چیز برآمد کرے تو وہ چیز مالک زمین کی ملکیت محصور ہو گی اور نکالنے والا مجرم محصور ہوگا۔

مسئلہ ۲۔ اگرچہ آدمی مل کر کوئی معدنی چیز برآمد کریں تو مشورہ یہ ہے کہ ہر شخص پر نفس صرف اس صورت میں واجب ہو گا جبکہ اس کا حصہ نصاب کی مقدار تک پہنچ جائے مگر احتیاط واجب یہ ہے کہ اگر برآمد شدہ چیز مجموعی طور پر نصاب تک پہنچ جائے تو اس کا نفس ادا کیا جائے

مسئلہ ۳۔ وجوب نفس کے سلسلہ میں اس معدنی چیز کی نوع کا متعہ ہونا ضروری نہیں ہے بلکہ

اگرچہ مختلف النوع چیزیں جیسے لہا تک اور تانہ اور حقیق کی مجموعی قیمت بقدر نصاب ہو جائے تو
فہم واجب ہو جائے گا۔

۳۔ کنز

جو مال و دولت زمین، دیوار و درخت یا پہاڑ کے نیچے دفن شدہ ہو اسے کنز مخ اور خزانہ
کہا جاتا ہے یہ مال اس شخص کی ملکیت تصور ہوتا ہے جسے دستیاب ہو اور اس میں فہم واجب
ہے بشرطیکہ اخراجات وضع کرنے کے بعد مقدار نصاب ہو جو کہ میں شمار طلائی یا دھات سودرہم
نقزی ہے۔

احکام کنز کا خلاصہ

خزانہ کے وہ احکام جو مشہور بین الفقہاء ہیں کا جامع خلاصہ یہ ہے کہ جو خزانہ دار احرب
سے پیدا ہو تو وہ علی الاطلاق (عام اس سے کہ اس مال پر اسلامی نشانات ہوں یا نہ ہوں) اپنی
مملوک زمین سے برآمد ہو یا دارالاسلام کی زمین سے جبکہ اس پر کوئی اسلامی نشان نہ
ہو خواہ وہ زمین غیر مملوک ہو یا مملوک جبکہ اس مالک اس خزانہ کا دعویٰ نہ کرے
ان تمام صورتوں میں وہ مال پیدا کرنے والے کی ملکیت تصور ہو گا اور نہ کورہ والا شرائط کے تحت
اس پر فہم واجب ہو گا۔ اور اگر اس پر کوئی اسلامی نشان موجود ہے مثلاً "اس پر بطبر
اسلام" یا "مکہ معظمہ السلام" یا "دار شاہان اسلام" میں سے کسی کا نام کندہ ہے تو اس پر "لقطہ" والے
احکام مرتب ہوں گے ایک سال تک اس کے مالکوں کو تلاش کرنا پڑے گا اور مالک کے نہ ملنے
کی صورت میں اسے برآمد کرنے والے کی ملکیت سمجھائے جائے گا یا مالک کی طرف سے بطور
صدقہ دیا جائے گا جس کی تفصیل دوسری جلد میں بیان کی جائے گی انشاء اللہ

مگر احادیث تل محمّد سے اس تفصیل کا ثابت کرنا مشکل ہے ان سے تو صرف یہ واضح
ہوتا ہے کہ اگر یہ مال ایسی جگہ سے ملا ہے جس کا مالک موجود ہے تو یہ مال اس جگہ کے مالک کا
مصور ہو گا اور اگر غیر آباد اور غیر مملوک جگہ سے دستیاب ہوا ہے تو پھر جسے ملا ہے اس کی
ملکیت سمجھا جائے گا اسکی کوئی قید نہیں ہے کہ اس پر اسلامی نشان ہو یا نہ ہو جیسا کہ جناب محمّد
بن مسلم کی دو صحیح السنہ روایتوں سے ظاہر ہے۔ (دانی، وسائل الشیخہ)۔

(العالم)

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ اگر تلف جگہوں سے دینے دستیاب ہوں تو ہر ایک کا نصاب الگ الگ مستحب ہو گا اور اگر دینہ ایک جگہ سے ملے تو خواہ اس کے برتن الگ الگ ہی کیوں نہ ہوں اس کا ایک ہی نصاب تصور ہو گا۔

مسئلہ ۲۔ اگر برآمد کرنے والے چند آدمی ہوں تو اس صورت میں فیس کا وہی حکم ہے جو معدن میں چند اشخاص کی شرکت کا ہے (جو اوپر مذکور ہے)۔

مسئلہ ۳۔ اگر کوئی شخص کسی آدمی سے کوئی حیوان خریدے اور اس کے پیٹ سے کچھ مال برآمد ہو تو اصلی مالک کی طرف رجوع کیا جائے گا کہ اگر وہ اس کا دعویٰ کرے تو بلاشبہ و برہان اس کا مال تصور ہو گا اور اگر وہ دعویٰ نہ کرے تو پھر خریدار کا مال سمجھا جائے گا اور مقررہ شرائط کے تحت اس کا فیس واجب ہو گا (خریدی ہوئی زمین سے دینہ ملنے کا بھی یہی حکم ہے) (للا مفضل)۔

مسئلہ ۴۔ اگر کوئی بازار سے مچلی خرید کر لائے اور اس کے پیٹ سے کچھ مال برآمد ہو تو وہ خریدار کا ملک تصور ہو گا اور مقررہ شرائط کے ساتھ اس پر فیس واجب ہو گا مگر یہی نہیں کہ یہاں بائع کو اطلاع دینے کی ضرورت نہیں ہے۔

توضیح

مسئلہ ۵۔ ہم نے عام فقہاء کرام کی حیثیت میں یہاں ذکر کر دیا ہے کہ درحقیقت یہ ارباب مکاسب میں داخل ہیں کنز کے ساتھ ان کا کوئی تعلق نہیں ہے کیونکہ جیسا کہ اوپر بیان کیا جا چکا ہے زمین میں دفن شدہ مال کو کنز کہا جاتا ہے اور یہ مال حیوان یا مچلی کے پیٹ سے برآمد ہوا ہے کنز نہیں کہا جاسکتا۔ (واللہ اعلم)۔

۶۔ غوص و غوطہ نئی

اگر غوطہ نئی کے ذریعے سمندر سے یا علی الاحوط کسی بڑے دریا سے جواہرات نونہ و مرجان زیرہہ وغیرہ برآمد کئے جائیں تو یہ برآمد کرنے والے کی ملکیت تصور ہوں گے اور برآمدگی اخراجات ضحاکر کے بعد اگر ان کی مجموعی قیمت ایک دنار طلائی (ایک مشقال جو کہ ساڑھے چار ماش یا ۱۸ متوسط دانہ جو کے برابر ہوتی ہے) تک پہنچ جائے تو اس پر فیس واجب ہو جاتا ہے۔

(مسائل و احکام)

مسئلہ ۱۔ اگرچہ چیزیں غوطہ لئی کے بغیر ساحل سمندر سے دستیاب ہو جائیں تو پھر ان پر غوطہ لئی والے احکام نافذ نہیں ہوں گے۔۔۔۔۔ بلکہ پھر ان کا شمار ارباع مکاسب میں ہو گا اور انکی سالانہ بچت پر فیس واجب ہو گا جس کی تفصیل آخر میں آ رہی ہے انشاء اللہ)

مسئلہ ۲۔ بالاتفاق منبر پر آمد کرنے کا بھی یہی حکم ہے جو اوپر جواہر کے حطلق میں ہوا ہے۔

مسئلہ ۳۔ اگر غوطہ لئی سے چھل دنیو پر آمد کی جائے تو اس پر غوطہ لئی کے احکام کا نفاذ ہو گا بلکہ اسے مکاسب کے منافع میں داخل سمجھا جائے گا اور سالانہ بچت پر فیس عائد ہو گا۔
۴۔ مال حلال غلوٹ، حرام

اگر حلال مال کے ساتھ حرام مال اس طرح غلوٹ اور گنڈہ ہو جائے کہ نہ حرام کی مقدار کا علم ہو اور نہ مالک کا تو اس کا فیس ادا کرنے سے ہائی مال حلال ہو جاتا ہے اور اگر مال حرام کی مقدار اور اس کا مالک معلوم ہو تو اس صورت میں فیس کی بجائے وہ مخصوص مقدار اس کے مالک کو ادا کی جائے گی اور اگر مقدار تو معلوم ہو مگر مالک معلوم نہ ہو تو وہ مقدار اس کے اصل مالک کی طرف سے بطور صدقہ دی جائے گی اور اگر مالک معلوم ہو مگر مقدار معلوم نہ ہو تو اس صورت میں مالک کے ساتھ مصالحت کی جائے اور اگر مالک مصالحت پر رضامند نہ ہو تو آٹا گیل مقدار ادا کی جائے گی یا کثیر؟ اقویٰ پہلی صورت ہے اگرچہ احوط دوسری صورت ہے تاکہ برائت ذمہ کا یقین کامل ہو جائے۔

(مسائل و احکام)

مسئلہ ۱۔ جس صورت میں مالک کی طرف سے مقدار معلوم بطور صدقہ دی گئی تھی اگر بعد ازاں مالک پیدا ہو جائے اور اپنے مال کا مطالبہ کرے تو اسکی ادائیگی واجب نہیں ہے بلکہ اگر یہ ہے کہ اسے ادا کیا جائے۔

مسئلہ ۲۔ اس فیس کا مصرف بھی باہر اقویٰ دوسرے فیس جیسا ہے اگر مالک بیعہ معلوم نہ ہو مگر یہ معلوم ہو کہ وہ چند قصوص تو میں میں منحصر ہے تو اس صورت میں احوط یہ ہے کہ جس طرح بھی ہو سکے ان تمام افراد کی رضامندی حاصل کی جائے اگرچہ یہ مال سب میں حصہ مساوی تقسیم کرنے سے بھی یہ رضاعت حاصل ہو۔ (واللہ اعلم)

۶۔ وہ زمین جو کافر ذی مسلمان سے خریدے

اگر کوئی کافر ذی کسی مسلمان سے زمین خریدے تو ابو حبیہؓ نے اس کی صحیح اسناد روایت کی ہے کہ حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے عقل ہے اس کافر سے اس زمین کا فسخ لیا جائے گا طواہ اصل زمین سے ادا کرے یا دوسرے مال سے۔ اس زمین میں یہ کوئی خصوصیت نہیں ہے کہ درامت کے لئے خریدی جائے یا سکونتی مکان بنانے کے لئے۔ ہاں البتہ اگر یہ بیع و شراء دکان یا مکان کی کی جائے تو پھر اس پر فسخ واجب نہ ہوگا۔

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ یہاں قصہ قربت شرط نہیں ہے کیونکہ ادا کرنے والا کافر ہے جس سے قصہ قربت محصور ہی نہیں ہو سکتا۔

مسئلہ ۲۔ اگر کافر ذی بیع کے ضمن میں یہ شرط کرے کہ وہ فسخ ادا نہیں کرے گا تو یہ شرط باطل تصور ہوگی اور اسے ہر حال فسخ ادا کرنا پڑے گا۔

مسئلہ ۳۔ اگر بیع و شراء کے بغیر کسی اور طریقہ سے یہ زمین مسلمان سے کافر ذی کو منتقل ہو جائے تو اقرب یہ ہے کہ اس صورت میں فسخ واجب نہ ہوگا۔ ولولہٗ علیٰ مورد الفسخ لعلہ خلاف الاصل

۷۔ جو کچھ سال بھر کے اخراجات سے بیج جائے از قسم نفع تجارت و حاصل زراعت و صناعت وغیرہ

جن چیزوں میں فسخ واجب ہے ان کی آخری قسم یہ ہے کہ آدمی جو جائز کاروبار کرتا ہے خواہ تجارت ہو یا زراعت، حرفت ہو یا صناعت معلیٰ ہو یا روضہ خوانی، مدرستہ ہو یا گدہ ہائی پارچہ ہائی ہو یا کلب رانی اور اس سے اسے جو کچھ حاصل ہو بلکہ ہر وہ مال جو کسب و اکتساب کے بغیر حاصل ہو جائے جیسے بید، ہدیہ، انعام اور وصیت شدہ مال یا غیر متوقعانہ میراث وغیرہ ان تمام اقسام میں اپنے اور اپنے اہل و عیال کے اپنی پوزیشن کے مطابق سال بھر کے اخراجات ضروریات زندگی وضع کرنے کے بعد جو کچھ بچ رہے اس کا پانچواں حصہ بطور فسخ ادا کرنا واجب ہے اس سلسلہ میں متعدد روایات مستحکم موجود ہیں جن میں وارد ہے کہ فی کل ما اکل المسلم من

قلیل ہو سکے کہ جو کچھ لوگ کمائیں خود قبیل ہو یا کثیر اس میں فیس واجب ہے لیکن "بہد
الموتہ" یعنی سالانہ اخراجات کے بہد (کب اربعہ)

مسائل و احکام

- مسئلہ ۱۔ بنابر اقویٰ حق مر میں عورت پر فیس واجب نہیں ہے۔
- مسئلہ ۲۔ توفیق کے مطابق میراث سے حاصل شدہ مال پر بھی فیس واجب نہیں ہے مگر یہ کہ علم و یقین حاصل ہو کہ مورث نے باوجود فیس کے واجب ہونے کے ادا نہیں کیا تھا تو پھر ادا کرنا پڑے گا۔
- مسئلہ ۳۔ الغراہات میں سترج و زارات اور شادی و وحی کی تمام جائز تقریبات کے مصارف شامل ہیں۔
- مسئلہ ۴۔ جو شخص سرے سے فیس کا مستحق نہیں ہے یا معتقد تو ہے مگر اسے ادا نہیں کرتا اس سے خرید و فروخت اور دیگر مالی معاملات میں لین دین جائز ہے۔
- مسئلہ ۵۔ حیوانات پر فیس واجب نہیں ہے ان سے نامزد ان ضرورت حیوانات فروخت کے جائیں تو اس سے جو آمدن ہوئی وہ سال کے خرچ میں شامل ہوگی اور سالانہ بچت پر فیس واجب ہوگا اور یہی حکم اشہار و باغات وغیرہ کا ہے۔ واللہ العالم
- مسئلہ ۶۔ اگر کسی شخص کی آمدنی کے تلف اور متعدد ذرائع ہوں تو اس کے لئے ضروری نہیں ہے کہ ہر ہر منفعت اور آمدن کا سال علیحدہ علیحدہ مقرر کرے بلکہ پہلی منفعت سے اس کے سال کا آغاز ہو جائے گا اور سال کے اختتام پر ان منافع کا فیس بھی ادا کیا جائے گا جو چند چلتے بلکہ چند روز پہلے حاصل ہوئے ہوں گے۔
- مسئلہ ۷۔ سال کی ابتداء شمسی و قمری ہر دو سال سے کی جاسکتی ہے اگرچہ قمری سال افضل ہے جن ذرائع معاش کے فوائد و منافع کام شروع کرتے ہی حاصل ہونا شروع ہو جاتے ہیں۔ جیسے شہادت اور صنعت و حرفت ان کے سال کی ابتداء تو کام کے شروع کرتے ہی شروع ہو جائے گی۔ مگر جس ذرائع آمدنی کے منافع کام شروع کرنے کے کچھ عرصہ بعد حاصل ہونا شروع ہوتے ہیں جیسے زراعت اور باغات وغیرہ تو ان کے سال کی ابتداء نفع حاصل ہونے کے وقت سے ہوگی۔ کسا لا یغنی

مسئلہ ۸۔ فحس کا تعلق علی الاعظم میں المال سے ہوتا ہے ہاں البتہ مالک کو یہ اختیار ہے کہ وہ میں المال سے ادا کرے یا اسکی قیمت ادا کرے یا دوسرے مال سے ادا کرے۔

مسئلہ ۹۔ کاروبار کے سلسلہ میں آدمی جو مصارف صرف کرتا ہے۔ وہ بھی سالانہ اخراجات میں شمار کئے جائیں گے۔

مسئلہ ۱۰۔ اگر کسی شخص کے اخراجات کا کوئی اور شخص کفیل ہو جائے تو پھر اسے اپنے مال سے اخراجات منہا کرنے کا کوئی حق نہیں ہوگا۔ بلکہ اسے اپنی تمام آمدنی اور منافع سے فحس ادا کرنا پڑے گا۔ واللہ العالم

تقسیم فحس کی کیفیت اور اسکے مستحقین کا بیان

فحس کو چھ حصوں پر تقسیم کیا جائے گا۔ ایک حصہ خدا کا دوسرا رسوں خدا کا تیسرا ذی القربی (یعنی امام) کا لال نہ رہے کہ نبی کے بعد یہ تینوں سے امام کے ہوتے ہیں چوتھا قرابت داران رسول کے قریبوں کا پانچواں ان کے مسکینوں کا اور چھٹا ان کے مسافروں کا ہے۔

مستحقین کے شرائط

فحس کے مستحقین (یعنی مساکین اور اہماء السبل) میں علاوہ یتیم مسکین اور ابن السبل ہونے کے چند دوسرے شرائط بھی مجبوز ہیں۔

اول سیادت = یعنی ان کا سلسلہ نسب پوری یا علی الاعظم داری طور پر جناب ہاشم (حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے جد اعلیٰ) تک پہنچتا ہو۔ خواہ علوی ہوں یا عقیلی، جعفری ہوں یا عہاسی وغیرہم اگرچہ علویوں کو غیر علویہ بن پر اور پھر علوی بن میں سے فاکہمین کو غیر فاکہمین پر فضیلت اور ترجیح و تقدیم حاصل ہے اور یہ نسب میں عاقل یا شیاع مفید علم یا اس شہرت ہدی سے ثابت ہوتا ہے جو موجب وثوق و اطمینان ہو صرف خالی دعویٰ سے کسی شخص کی سیادت ثابت نہیں ہو سکتی۔

دوم ایمان = یعنی سیادت کے ساتھ ساتھ صحیح العقیدہ ائمہ عشری ہونا بھی ضروری ہے لہذا غیر مومن و عریدہ سیادت کو فحس نہیں دیا جاسکتا۔

سوم = قیصوں میں فقرو فاقہ یعنی سال کے اخراجات کا مالک نہ ہونا بھی شرط ہے صرف یتیم ہونا استحقاق فحس کے لئے کافی نہیں ہے ہاں البتہ ابن السبل (مسافر) کے لئے اپنے وطن میں فقیر

مسکین ہوتا لازم نہیں البتہ حالت سفر میں استحقاق کافی ہے۔ (جس کی تفصیل مستحقین زکوٰۃ کے باب میں گذر چکی ہے)

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ مستحقین میں عدالت شرط نہیں ہے اگرچہ احوط یہ ہے کہ مرکب کھائے بالخصوص متجاہر یا نفس کو بلاخص جبکہ نفس دینے میں اعانت علی الاثم ہوتی ہو نفس نہ دیا جائے۔ بلکہ صالح افراد کو ترجیح دی جائے۔ ہاں البتہ اولاد صغار کا سرپرست سمجھ کر نفس ایسے لوگوں کے حوالہ کیا جاسکتا ہے۔

مسئلہ ۲۔ ایک مستحق کو سال کے اخراجات سے زائد دینا جائز نہیں ہے۔

مسئلہ ۳۔ مشہور بین القضاء ہے کہ نفس کے آخری تینوں حصوں کو ہر سہ ۳ طبقات (مستحقین، مسکین اور مسافر) پر تقسیم کرنا اور وہ بھی عد مساوی ضروری نہیں ہے بلکہ ہر سہ حصص صرف ایک طبقہ پر بھی صرف کئے جاسکتے ہیں اور تقسیم کی صورت میں حصص میں برابری شرط نہیں ہے بلکہ استحقاق و تعداد کے مطابق کسی کی پیش کی جاسکتی ہے بلکہ جو رقم وقت کی حواصیل پر منحصر ہے جس طرح وہ مناسب سمجھیں تقسیم فرمائیں۔ کسی کو چون و چرا کرنے اور لب کشائی کرنے کی گنجائش نہیں ہے ہاں احوط استنباطی یہی ہے کہ ان طبقات میں عد مساوی تقسیم کیا جائے۔ واللہ العالم

مسئلہ ۴۔ جو کچھ احادیث آل محمد کے متبع و استقراء سے واضح و آشکار ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ امام وقت کی موجودگی میں ہر وہ قسم (قسم امام و قسم سادات کرام) خدمت امام میں پیش کئے جائیں گے اور وہ قسم سادات کو ان کے استحقاق کے مطابق ان پر صرف کریں گے اگر ان کا حصہ ان کی ضروریات کے لئے ناکافی ہو تو امام اپنے حصہ سے بطور تحفہ و عکسہ ان کو دیں گے اور اگر ان کے حصہ سے کچھ بچ گیا تو وہ امام خود لے لیں گے لہذا ایک قیہ جامع الشرائط کو بھی اسی اسوۂ امام پر عمل کرنا چاہئے۔

مسئلہ ۵۔ جہاں نفس ادا کرنے والا موجود ہے اگر وہاں نفس کے مستحق موجود ہوں تو پھر دوسرے شرک کی طرف نفس نکل کرنا خلاف احتیاط ہے اس صورت میں اگر نفس تکف ہو گیا تو ناقص ذمہ دار ہوگا۔

ہاں اگر وہاں مستحق موجود نہ ہوں یا دوسری جگہ ان سے زیادہ مستحق ہوں تو پھر خمس کے وہاں منتقل کرنے میں کوئی اشکال نہیں ہے۔ (اس مسئلہ کی تفصیل باب الزکوٰۃ میں گذر چکی ہے)

زمانہ غیبت کبریٰ میں خمس کا حکم اور اسمیں شدید اختلاف کا اجمالی بیان؟

اب تک خمس کے متعلق جو کچھ لکھا گیا ہے وہ زمانہ حضور امام علیہ السلام سے متعلق تھا آیا موجودہ زمانہ غیبت امام میں بھی اس کا حکم یہی ہے جو مذکور ہوا یا کچھ اور؟ بقول محقق بحرانیؒ

”ہذه المسئلة من امهات المسائل ومعضلات المشاكل وقد اضطربت لها الھم الاملام وقلت لها اقدام الاقدام وحصت لها حجاج القوام واتسعت لها دائرة النقص والابرار والسبب في ذلك كنه اختلاف الاخبار وتصلح الآثار الواردة عن السلف لاظهار“ یعنی ”یہ مسئلہ بڑے اہم اور بنیادی مسائل اور استثنائی و پیچیدہ مشکلات میں سے ہے جس میں علماء اہل عام کے عقول و افہام پریشان ہو گئے قلموں کے قدم ڈگمگائے کئی لوگوں کے دلائل پھسل گئے اور نقد و نظر اور نقض و ابرام کا دائرہ وسیع ہو گیا اور اس کا واحد سبب ان اخبار و آثار کا ظاہری اختلاف ہے جو ائمہ اطہار سے منقول ہیں۔“ محقق مذکور کے اس بیان کی تصدیق کے لئے یہی کافی ہے کہ اس سلسلہ میں پورے پندرہ قول پیاور ان کے قائل بھی موجود ہیں تمام ابواب فقہ میں ہے اس اختلاف کی کوئی نظیر؟

ذیل میں ان اقوال و آراء کا ایک اجمالی خاکہ پیش کیا جاتا ہے۔ تبہا للفاصلین و تبصرة المناظرین و ابتلا سائمن وتفکیرا للمفکرین۔

اختلاف آراء کا نمونہ

(پساقول) خمس نکال کر علیحدہ رکھ دیا جائے اور مدۃ العمر تک اسکی حفاظت کی جائے۔ اور موت کے وقت کسی قاتل و ثوق آدمی کو اسکی حفاظت کرنے کی وصیت کی جائے اور پھر وہ اپنی موت کے وقت اسے کلمہ کو وصیت کرے۔ اسی طرح یہ سلسلہ چتا رہے حتیٰ کہ آخری شخص ظہور امام کے وقت امام کی خدمت میں اس مال کو پیش کرے۔ یہ قول جناب شیخ مفیدؒ کا کتاب معتد میں ہے۔

دوسرا قول = اس زمانہ میں خمس سرے سے ساقط ہے یہ قول حقدین میں سے جناب سلاخ اور متاخرین میں سے جناب فاضل محمد باقر خراسانی صاحب ذخیرہ اور شیخ عبداللہ بن صالح بحرانیؒ وغیرہم

کا ہے۔

تیسرا قول - جس کا کہن کر زمین میں دفن کر دیا جائے جسے امام زمانہ اپنے ظہور کے وقت ہوتی ضرورت نکال میں گئے۔ اس قول کا تذکرہ شیخ مفید نے مقدمہ میں اور شیخ طوسی نے نہایت میں بعض علماء کی طرف نسبت دے کر کیا ہے۔

چوتھا قول - سہ سادات تو سادات کے حوالہ کر دیا جائے اور سہ امام پسے قول کی طرح دست بدست یا بذریعہ دفن امام تک پہنچایا جائے۔ یہ قول جناب شیخ طوسی کا ہے کتاب نہایت میں۔
پانچواں قول = حصہ سادات کو تو ان پر صرف کیا جائے اور سہ امام کو ظہور امام تک حفاظت سے رکھا جائے یہ قول شیخ ابو الصلاح، شیخ ابن البراء، شیخ ابن اور میں علی کا ہے جسے علامہ علی نے بھی مستحکم مقدمہ میں مستحسن قرار دیا ہے۔

چھٹا قول = سہ سادات ان پر خرچ کیا جائے اور سہ امام کو محتاج سادات کرام کی ضروریات پر صرف کیا جائے اس قول کو علامہ علی نے کتاب مختلف اور محقق علی نے شرائع میں اختیار کیا ہے۔

ساتواں قول = سہ سادات امام کی ضروریات پر صرف کیا جائے اور جہاں تک سہ امام کا تعلق ہے وہ حتی الامکان امام کی خدمت میں پہنچایا جائے اور اگر یہ ممکن نہ ہو تو حاجت مند سادات پر صرف کیا جائے اور اگر نہ امام تک پہنچا سکیں ہو اور نہ ہی سادات کو اسکی ضرورت ہو تو یہ حصہ شیعوں کو معاف ہے اس قول کو شیخ محمد بن حسن حر عاملی نے وسائل الشیعہ میں اختیار کیا ہے۔

آٹھواں قول = سہ سادات ان پر صرف کیا جائے اور سہ امام زمانہ نسبت میں ساقط ہے کیونکہ اسوں نے اپنا حصہ شیعوں کو مباح کر دیا ہے اس قول کو سید محمد سید محمد صاحب المدارک، محدث کاشانی، صاحب النوائی اور بحر العلوم شیخ یوسف بحرانی صاحب الجہان فی نے اختیار کیا ہے اور سہ امام نکالنے اور اسے سادات پر صرف کرنے کو احوط قرار دیا ہے۔

نواں قول - سہ سادات تو انہی پر صرف کیا جائے باقی رہا سہ امام تو وہ حاجت مند مل ایمان کی ضروریات پر صرف کیا جائے اس قول کو جناب شیخ ابن حزم نے اختیار کیا ہے۔

دسواں قول = سہ سادات و سہ امام بدستور ادا کیا جائے صرف ارباب مکاتب میں سے سہ امام ساقط ہے اس قول کو جناب شیخ حسن بن حضرت شہید علی نے مستحکم ایمان میں اختیار کیا

ہے۔

گیارہواں قول = جس میں سے کچھ بھی مباح نہیں ہے حتیٰ کہ سنا کر مساکن اور متاجر بھی مباح نہیں ہیں جن کے مباح ہونے کے تصور فقہاء قائل ہیں یہ قول جناب ابن الجبیر کا ہے۔
بارہواں قول = جس اخبار و آثار میں جس کی اہانت وارد ہوئی ہے ان کا مطلب یہ ہے کہ جس مال میں جس وجہ سے اس میں جس ادا کرنے سے قبل تصرف کرنا جائز ہے جبکہ مالک ادائیگی اپنے ذمہ لے لے اس قول کو علامہ مجلسی نے اختیار کیا ہے۔

تیرہواں قول = سہ سادات ان پر صرف کیا جائے اور سہ امام میں اختیار ہے چاہے دفن کرے چاہے بذریعہ وصیت دست بدست امام تک پہنچائے اور چاہے تو قبیہ جامع الشرائط کے ان سے عادت مند سادات کی ضروریات پر صرف کرے اس قول کو جناب شہید اوّل نے کتاب الدروس میں اختیار کیا ہے۔

چودھواں قول = سہ سادات تو ہر حال ان پر صرف کیا جائے باقی سہ امام تو اس کی ظہور امام تک حفاظت کے لئے ہیں اگر علماء کرام اہل حق امام علیہ السلام کی ان سادات کرام پر صرف کریں جس کا حصہ ان کی ضروریات کے لئے ناکافی ہے تو جائز ہے اس قول کو جناب شہید اوّل نے کتاب البیان میں اختیار فرمایا ہے۔

پندرہواں قول = سہ سادات تو سادات پر صرف کیا جائے اور سہ امام کو قبیہ جامع الشرائط یا ان کی اجازت سے مالک ہر اس کام میں صرف کرے جہاں امام کی رضا مندی کا یقین ہو۔ یہ قول موجود دور کے فقہاء میں سب سے زیادہ مشہور ہے۔

قیاس کن ز گشتن من بہار مرا

مختلّات کی نشاندہی

اس تمام اختلاف و التراق کا اصل خفاء جیسا کہ عالم خیر محدث بحرانی نے نشاندہی فرمائی ہے اخبار و آثار کا ظہوری اختلاف ہے کیونکہ اس سلسلہ میں چار قسم کے احادیث ملتے ہیں۔
 ۱۔ بعض وہ ہیں جو علی الاطلاق (حضور اور خبیث امام میں) جس کے واجب الادا ہونے پر دلالت کرتے ہیں۔

۲۔ بعض وہ ہیں جو حضور و غیاب ہر دو زمانہ میں مطلقاً جس کے مباح ہونے پر دلالت کرتے

ہیں۔

۳۔ بعض وہ ہیں جو اس اباحت کے انکار پر دلالت کرتے ہیں۔

۴۔ اور بعض وہ ہیں جو اس بابت پر دلالت کرتے ہیں کہ زمین اور جو کچھ اس سے برآمد ہوتا ہے وہ تمام امام کی ملکیت ہے۔ اختصار مائع ہے ورنہ ہر قسم کی حدیثوں کا ایک شہد یہاں پیش کیا جاتا؟ جن کی وجہ سے علماء اہل ہر کے انظار میں اختلاف پیدا ہو گیا ہے جس کا پیدا ہونا فطری و بدیہی ہے۔

ہر کس بقدر فعل فہمید و عار

ہماری تحقیق

ان حالات میں جہاں تک ہماری ناچیز تحقیق کا تعلق ہے اس کے مطابق ان اقوال میں سے ”نحوں قور اقرب الی الصواب ہے یعنی سب سلاط کی ادائیگی اور ہر سہ ۳ طبقات پر اس کا صرف کرنا تو بہر حال واجب ہے (جس کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے) ہاں ابھی اس دور میں سب امام کا رجب ساکت ہے اور اس کی وجہ قطع نظر دیگر امور کی اباحت نفس کے خود امام زمانہ کی وہ توقع مبارک ہے جسے ہمیں ”الحمد للہ“ صحیح صدوق نے کتاب الملل والنحل و اقام النعمہ میں ”علامہ طبری نے احتجاج طبری میں ”سرکار علامہ مجلسی نے یزید ہم بحار الانوار میں ”علامہ محدث نوری نے ”نعم العقب میں ”فاضل سلونڈی نے ”مبصری الحسان میں ”علامہ حاضری نے غایت المتصور میں اور دیگر علماء اعلام نے اپنی ان کتابوں میں جو انہوں نے بارہویں سرکار کے حالات میں لکھی ہیں درج کیا ہے اس میں امام زمانہ فرماتے ہیں۔ ”ولما الخمس لحد فہج لشیعتنا ولد جعلوا منہ فی حل الی ولت طہور فالتطیب ولاد تہم ولا تفتت یعنی جہاں تک نفس کا تعلق ہے وہ ہمارے شیعوں کے لئے ہمارے طور تک مباح اور حلال قرار دے دیا گیا ہے تاکہ ان کی واد تمس پاکیزہ ہوں (اور اسکی عدم ادائیگی کی وجہ سے) پیدا نہ ہوں“

اگرچہ اس توقع مبارک کے ظاہری الفاظ سے علی الاطلاق نفس کی اباحت مترشح ہوتی ہے لیکن جمع بین ادولہ کا تقاضا یہ ہے کہ اس تعبیر کو مجاز پر محمول کیا جائے اور اس صلت و اباحت کو امام کے اپنے حق (سم امام) کے ساتھ مخصوص کیا جائے کیونکہ ہر شخص اپنے حق کے مباح کرنے کا مجاز ہوتا ہے نہ کہ (دوسروں کے حقوق کا) مطلب یہ کہ لہما حقنا من الخمس یعنی نفس

میں سے جو ہمارا حصہ ہے وہ ہمارے تصور تک ہمارے شیعوں کے لئے مباح اور حلال قرار دیا گیا ہے۔

بائیں حصہ احوط یہ ہے کہ سہم مبارک امام علیہ السلام بھی نکالا جائے اور اگر سادات کرام کا حصہ ان کی ضرورت کے لئے کافی نہ ہو تو بطور تحفہ سب سے پہلے اسے ان پر صرف کیا جائے اور اگر ان کو ضرورت نہ ہو تو پھر دوسرے حاجت مند اہل ایمان و ایمان کی ضروریات پر خرچ کیا جائے بلکہ اس صورت میں اسے ہر اس کار خیر میں صرف کیا جائے جس کے متعلق یہ قطع و یقین ہو کہ امام علیہ السلام اس اہم کار خیر میں صرف کرنے پر رضا مند ہوں گے۔

جیسے قوی دینی مدارس کا قیام اور انکی ترویج و ترقی پر امام رضا مند ہوں گے۔
 ہما ما عندی واللہ العالم بحقائق حکمہ اوالقانون مظہر فی حلالہ وحرامہ وانا استغفر اللہ
 مما لیت وما قول واللہ العالم ویدہ قوتہ الحق وهو ولی المتولق۔ ہذا اخر الکلام فی
 الشمس والحمد للہ الرحمن و لصلوة علی اہل البیت و اللہ علیہم السلام

sibtain.com

یا ایہا النین اسوا کتب علیکم الصلیم

روزہ اس کے اسرار و اغراض اسکی حقیقت اور اسکے مسائل و احکام کا بیان

جس طرح عالم آب و گل میں ادویہ کے افعال و خواص متعدد ہوتے ہیں اور ایک ایک دوا کئی کئی امراض و اسقام کے ازالہ و دفع کے لئے مفید ہوتی ہے جیسے اسی طرح احکام ایہ کے متعدد اغراض و مقاصد ہوتے ہیں اور اس کے ایک ایک حکم میں کئی اسرار و رموز پوشیدہ ہوتے ہیں۔

اس حصہ منٹل کتاب کا دوست

بے خلعت اندر میں اسرار دوست

اغراض شریعت اسلامیہ کی ربانی تعلیم محض حکم کے طور پر نہیں ہے بلکہ وہ سراسر حکم و مصالح پر مبنی ہے اور اس کے فرائض کی عمارت روحانی، اخلاقی، اجتماعی اور مادی فوائد و منافع کے ارکان پر قائم ہے ذیل میں روزہ کے ان چار گانہ اغراض و مقاصد کا ایک ایک شے بیان کیا جاتا

۱۔ روزہ کے روحانی فوائد

۱۔ طہارت و شریعت کا تقاضا یہ ہے کہ عقل نفس پر ہمیشہ غالب رہے مگر بشری تقاضوں کی وجہ سے اکثر نفس عقل پر غالب آجاتا ہے اس لئے شرع اقدس میں ماہ رمضان کا روزہ واجب قرار دیا گیا ہے تاکہ نفس کا تزکیہ کیا جاسکے اور عقل کو نفس پر پورا پورا غلبہ اور تسلط حاصل ہو جائے۔

۲۔ روزہ سے تقویٰ الہی کی بلند صفت حاصل ہوتی ہے چنانچہ خداوند حکیم نے روزے کا سب سے بڑا روحانی مقصد اسی تقویٰ کو قرار دیا ہے۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ**

(بقرہ) سے ایمان والو تم پر روزہ اسی طرح فرض کیا گیا ہے جس طرح تم سے پہلے لوگوں پر فرض کیا گیا تھا تاکہ تم متقی و پرہیزگار بن جاؤ۔ تقویٰ خدا کے خوف اور اس کی محبت سے دل کے اندر پیدا ہونے والی اس طاقت و کیفیت کا نام ہے جس کے پیدا ہونے کے بعد دل کے اعضاء میں گناہ کرنے سے نفرت اور جھجک محسوس ہونے لگتی ہے اور نیکی بجالانے کی طرف بے پناہ رغبت پیدا ہو جاتی ہے روزہ کا مقصد انہی دل کے اندر اس کیفیت کا پیدا کرنا ہے ظاہر ہے کہ انسان کے دماغ میں گناہ کے اکثر جذبات جسکی قوت کے انفراس سے پیدا ہوتے ہیں روزہ انہی انسانی جذبات کی شدت کو کمزور کرنا ہے چنانچہ ”کھسرت“ کا ارشاد ہے کہ روزہ شہوت کو توڑنے اور کمزور کرنے کے لئے بہترین شئی ہے۔

۳۔ خوف و شینہ الہی ہی ہے جو انسان کو تمنا میں یا چوری چھپے کچھ کھانے پینے سے باز رکھتا ہے کیونکہ خوف خدا ہے اس کے دل میں کہ بھوک و پیاس کی بڑی سے بڑی تکلیف اٹھاتا ہے مگر جلوت تو بجائے خود خلوت میں بھی کوئی ایسا کام نہیں کرتا جو اس کے روزہ کو توڑ دے اور کیا مضبوط اعتقاد ہے اسکو آخرت کی جزا و سزا پر کہ عینہ بھر روزہ رکھتا ہے مگر ایک لمحہ کے لئے بھی اس کے اس دماغ میں آخرت کے مطلق شک و شبہ کا شائبہ تک نہیں آتا ورنہ اگر اسے شک ہو جاتا تو کبھی روزہ پورا نہ کرتا کیونکہ شک کی خاصیت یہی ہے کہ وہ انسان کے عزم و ارادہ کو متزلزل کر دیتا ہے اور اسے وہ کام انجام نہیں دیتا۔

۴۔ روزہ رکھنے سے انسان کو اپنے عجز و انکسار اور خدائے تعالیٰ کی طاقت اور اسے کے جلال کا

احساس ہوتا ہے اور اسے معلوم ہوتا ہے کہ ہر لمحہ اور ہر دور نفس کی چٹنے والی مشین خود کار و خود اختیار نہیں بلکہ کسی عظیم طاقت کے ماتحت ہے اور انسان نفس کا نہیں بلکہ خدا کا بند ہے۔
۴۔ روزہ رکھنے سے چشم بصیرت وا ہوتی ہے اور حقائق اشیاء کا کشف ہوتا ہے کیونکہ جب انسان کا معدہ ہضم و تغذیہ سے خالی اور دل و دماغ تجمیع معدی سے محفوظ ہو تو انسان کو دماغی اور روحانی یکسوئی و صفائی حاصل ہوتی ہے اس سلسلہ میں بڑے بڑے اکابر سے بڑے بڑے تجربے کئے ہیں۔

روزہ کے اخلاقی فوائد

۱۔ روزہ رکھنے سے انسان کی درمی و جھمکنی دور ہوتی ہے اور ملائکہ سے قرب و شہد پیدا ہوتا ہے اور اس طرح رفتہ رفتہ انہیں ملکوتی اخلاق کا مسہ پیدا ہونا شروع ہو جاتے ہیں۔
۲۔ روزہ رکھنے میں منعم حقیقی کے اس عظیم الشان انعام و احسان کا شکر یہ ہے جو اس نے اپنے پیغمبر "خیر النام" کے ذریعہ بنی نوع انسان پر کیا ان ایام میں وہ کتاب ربانی و ہدایت روحانی نازل فرمائی جس نے ظلمانی کو نورانی و وحشی کو منعم و دانا اخلاق حاصل کو عالم اور نادان کو دانا بنا کر انسانیت کو معراج کمال تک پہنچا دیا۔ قرآن مجید میں اس حقیقت کی طرف اشارہ کرتے ہوئے روزہ کے اغراض میں فرمایا ہے۔ لَتَكْبِرُوا لِلَّهِ عَلَى مَا أُعْطِيَكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ۔ (بقرہ) روزہ اس لئے فرض کیا گیا ہے کہ تم خدا کی بڑائی بیان کرو کہ اس سے تم کو ہدایت عطا فرمائی اور تاکہ تم اس کا شکر ادا کرو۔ ظاہر ہے کہ محسن کے احسان کو قدر کی نگاہ سے دیکھنا اور اس کا شکر یہ ادا کرنا اخلاقِ حسنہ میں شامل ہے۔

۳۔ روزہ رکھنے سے انسان میں مشکلات و مصائب برداشت کرے کی عادت پیدا ہوتی ہے اور ظاہر ہے کہ ایک مسلمان کو میدانِ جہاد میں بھوک و پیاس اور دیگر شدائد کا سامنا کرنا پڑتا ہے کیونکہ یہ دورہ ایک جہری فونی ورزش ہے جو ہر بالغ و عاقل مسلمان کو سال میں ایک مہینہ اس لئے کرائی جاتی ہے تاکہ وہ جسمانی تکلیف اور دماغی مشکلات برداشت کرنے کے لئے تیار رہے اور دنیا کے مصائب و شدائد کا خندہ پیشانی کے ساتھ مقابلہ کر سکے۔

روزہ کے اجتماعی و معاشرتی فوائد

۱۔ روزہ رکھنے سے امیروں اور مالداروں کو بھوک و پیاس اور فقر و فاقہ کی تکلیف کا احساس ہوتا ہے کیونکہ جو خود بھوکا نہ ہو اس کو بھوک کا اور جو خود پیاسا نہ ہو اس کو پیاس کی

البتہ کا کس طرح احساس ہو سکتا ہے؟ بقول بعض ”سوزِ فکر سمجھنے کے لئے پسینے سوختہ جگر ہوتا ضروری ہے“ اس سے ان کے اندر غریب پروری، رحمی، ہمدردی، ایثار و قربانی کے صالح جذبات پیدا ہوتے ہیں اور وہ قراخانی سے غریاء و مساکین کی ادا و اعانت کرتے ہیں جیسا کہ

مشاہدہ شاہد ہے۔

۲۔ روزہ اس کے فدیہ اور کفارہ کے احکام پر نظر غائر ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ بہت سے مواقع پر روزہ کا بدن غریبوں کو کھانا کھانا قرار دیا گیا ہے دائرہ المرض بہت بوڑھے اور بوہل شکل تمام روزہ رکھ سکتے ہیں ان تمام کا فدیہ فی روزہ ایک مسکین کو کھانا کھانا ہے جو شخص کسی عذر کی بناء پر احرام کھولنے سے پہلے سر منڈائے، لقمہ من صیام ہو صفتہ ہو سکاس کا فدیہ روزہ یا خیرات یا قربانی ہے جو شخص حج میں عدا شکار کرے وہ منی میں جانور ذبح کرے یا ”او کفلوا طعام مسکین او عمل فلک صیام“ (بائدہ) چند مسکینوں کو کھانا کھائے یا اس کے برابر روزے اگر کوئی قسم کی مخالفت کرے تو دس یا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھائے یا غلام آزاد کرے یا تین روزے رکھے جان بوجھ کر روزہ نہ رکھے یا روزہ توڑنے کے کفارہ میں ایک غلام آزاد کرنا یا دو ماہ روزے رکھنا یا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھانا ہے ان احکام پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ روزہ اور صدقہ و خیرات کرنے اور غریبوں کو کھانا کھانے اور غلام آزاد کرنے میں کتنا گہرا تعلق ہے اور یہ کہ یہ ایک دوسرے کے قائم مقام ہیں۔

۳۔ روزہ بہت سے گناہوں سے انسان کو محفوظ رکھتا ہے جیسے خیریت، بد زبانی، مکر، فریب، رشوت و قمار بازی اور بستان تراشی، غلابائی یا وہ کوئی دغیر کیونکہ روزہ صرف بھوکا و پیاسا رہنے کا نام نہیں بلکہ تمام منکرات و منافی سے عمل اجتناب کا نام ہے۔ ظاہر ہے کہ اس سے معاشروہ کی اصلاح اور اجتماع کی فلاح ہو جاتی ہے۔

روزہ کے مادی اور طبی فوائد

۱۔ اکثر بیماریاں کھانے پینے میں بے اعتدالی کرنے سے پیدا ہوتی ہیں جیسا کہ جناب قیصر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ البطنہ وفس کل ماہ شکم پر ہی تمام بیماریوں کی جڑ ہے۔ نیز فرمایا۔ کلوا لی بعض بطکم نصحووا بیث کے بعض حصہ میں کھاؤ یعنی اس کا کچھ حصہ خالی چھوڑ دو اسی میں تساری صحت کا راز پوشیدہ ہے مگر دیکھایہ گیا ہے کہ اکثر لوگ پورا پیٹ بھر کر بھی بس نہیں کرتے جس کی وجہ سے معدہ پر ناقابل برداشت بوجھ پڑتا ہے اور انسان مختلف

عوارض و امراض کی تباہکار بن جاتا ہے روزہ ان عوارض کا مکمل علاج ہے پورا ایک ماہ ہر روز ۳ یا ۴ گھنٹے اسے مکمل آرام ملتا ہے جس کی وجہ سے انسان کی صحت پر بڑا خوشگوار اثر پڑتا ہے رطوبات فاسدہ تحلیل ہو جاتی ہیں اور بدن کا ستیہ ہو جاتا ہے اسی لئے بعض اطباء تو یہاں تک ہدایت کرتے ہیں کہ ہفتہ میں ایک بار فاقہ کیا جائے تاکہ جسمانی فضلہ خارج ہو جائے۔ ظاہر ہے کہ جسم کی صحت و صفائی کا روح کی صحت و صفائی پر بڑا خوشگوار اثر پڑتا ہے۔

ایک اعتراض اور اس کا جواب

بعض بدت پسند مسلمان جو مذہبی قیود کا جوا کر دن سے اتارنے کی فکر میں فطمان و بیجان نظر آتے ہیں ان کی طرف سے یہ اعتراض کیا جاتا ہے کہ روزہ مٹانی صحت ہے اس سے جسم پھرمو ہو کر کمزور ہو جاتا ہے چہرہ کی رونق ختم ہو جاتی ہے اور شدت بھوک و پیاس سے آنکھوں میں درد اور دس میں جلن اور زہان میں خشکی پیدا ہو جاتی ہے جس سے انسان کو از حد تکلیف ہوتی ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ ایک چار کے لئے ماہانہ کوہ عمل جبرامی ہیجوز کرتا ہے جس سے چار کو وقتی طور پر بڑی تکلیف ہوتی ہے مگر کوئی عقیدہ نہ اس ہیجوز کو قلعے کا اور نہ ہی اسے ڈاکٹر کی مریض و دشمنی پر محمول کرے گا کیونکہ ہر شخص جانتا ہے کہ اس وقتی و عارضی تکلیف کا نتیجہ اور ثمرہ بڑا خوشگوار اور پائیدار ہے کیونکہ اگر ڈاکٹر یہ عمل نہ کرے تو اس کا نتیجہ مریض کی ہدایت ہو گا مینہ کی کیفیت روزہ اور دیگر اسلامی عبادات کی عارضی اور وقتی تکلیف کی ہے چونکہ ان کا انجام دینی و دنیوی نقطہ نظر سے بڑا اچھا اور خوشگوار ہوتا ہے جس کے مقابلے میں اس عارضی دکھ اور تکلیف کی کوئی وقعت نہیں ہے اور ظاہر ہے کہ عظیم الشان امور کی انجام دہی کے لئے جب تک جسم و جان کو محنت و مشقت کی کوشش میں نہ ڈالا جائے اس وقت تک کامیابی حاصل نہیں ہو سکتی کہ۔

بے رنج مخ ہرگز میسر نمی شود

تحدید روزہ کا راز

مذکورہ بالا بیان سے ایک اور سوال کا جواب بھی معلوم ہو گیا جو بعض عقلمندوں کی طرف سے کیا جاتا ہے کہ روزہ صرف ایک ماہ کا کیوں واجب کیا گیا ہے اس سے کم و بیش کیوں واجب نہیں کیا گیا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ”روزہ ایک قسم کی دوا ہے اور دوا کو بقدر دوا ہی استعمال کرنا

چاہئے اگر پورا سال اس دوا کے استعمال میں صرف کر دیا جاتا تو یہ غیر طبعی علاج ہو جاتا جس سے جسمانی جدوجہد اور نگہبانی مزاج کا خاتمہ ہو جاتا اور اگر صرف ایک دو روز کا محدود وقت مقرر کیا جاتا تو اس میں دوا کا فائدہ ظاہر نہ ہوتا اس لئے اسلام نے سال کے بارہ مہینوں میں سے صرف ایک ماہ کا روزہ مقرر کیا اور وہ مہینہ بھی معین کر دیا گیا تاکہ امت مسلمہ اسلامی نظام وحدت کا مظاہرہ کر سکے اور یہ وہی مقدس مہینہ ہے جس میں قرآن نازل ہوا۔ **شہر رمضان المنین انوں لہ۔**

الفرار۔

روزہ پہلی امتوں پر بھی فرض تھا

قرآن و حدیث اور تاریخ کا مطالعہ کرنے سے یہ بات روشن ہو جاتی ہے کہ نماز کی طرح روزہ بھی گزشتہ تمام شریعتوں اور امتوں میں فرض رہا ہے البتہ روزے کے احکام اوقات اور ان کی تعداد بدلتی رہی ہے آج بھی اکثر مذاہب میں کسی نہ کسی شکل میں (اگرچہ مسخ شدہ ہی کیوں نہ ہو) روزہ موجود ضرور ہے ارشاد قدرت ہے۔ **يا ايها الذين امنوا كتب عليكم الصيام** کما كتب على الذين من قبلكم اس سے معلوم ہوتا ہے کہ روزہ میں (۱) خصوصیت ہے کہ نماز و زکوٰۃ کی طرح ہر شریعت میں پیش فرض رہا ہے اسلام نے جو کہ دین فطرت ہے اس کے احکام اوقات اور اسکی تعداد میں بڑی مفید اصلاحات کر کے موجودہ شکل میں صرف ایک ماہ کے روزے واجب کئے ہیں اس سے زیادہ تفصیلات میں جانے کی یہاں گنجائش نہیں ہے۔

روزہ کے بعض خصوصیات

روزہ کو دیگر اسلامی عبادات سے بعض خصوصی امتیازات حاصل ہیں۔ (۱) مثلاً "سگی ایک خصوصیت یہ ہے کہ یہ ایک خالص اور بے ریا عبادت ہے جس میں ریا و سمعہ تصور بھی نہیں ہو سکتا۔ دوسری جتنی عبادتیں ہیں وہ کسی نہ کسی ظاہری ہیئت و حرکت سے بجا لائی جاتی ہیں مثلاً "نہز میں آدمی کو اٹھنا بیٹھنا پڑتا ہے رکوع و سجود کرنا پڑتا ہے حج میں طویل سفر کر کے "کھوں افراد کی موجودگی میں ارکان حج بجا لانا پڑتے ہیں زکوٰۃ میں اور نہیں تو تم از کہ ایک شخص ریتا ہے اور دوسرا بیٹا ہے الغرض ان عبادتوں کا حال چھپ نہیں سکتا اس کے برعکس روزہ ایک ایسی عبادت ہے جس کا حال خدا اور بندے کے سوا کسی اور پر ظاہر نہیں ہو سکتا ایک شخص سب کے روبرو کھری کھائے اور پھر انتظار کے وقت تک بظاہر کچھ نہ کھائے پئے مگر چھپ کر کھا پی لے تو خدا

کے سوا کس کو اسکی خبر ہو سکتی ہے؟

لوگ تو یہی سمجھتے رہیں گے کہ وہ روزہ سے ہے حالانکہ وہ حقیقت میں سو سے سب سے
 لڑا جو حقیقت میں روزہ رکھتا ہے سخت بھوک کی وجہ سے آنکھوں میں دم رہا ہے مگر کوئی خبر
 نہیں کہتا، شدت پیاس سے دل جل رہا ہے زبان کانٹے کی طرح سوکھ گئی ہے مگر پانی کا ایک قطرہ
 حلق سے نیچے نہیں اُتاتا۔ اسے خدا کے عالم الغیب ہونے پر کس قدر غمت یقین ہے وہ جانتا ہے
 کہ اسکی کوئی حرکت خواہ ساری دنیا سے چھپ جائے مگر خدا نے علیم و خبیر سے نہیں چھپ سکتی۔
 روزہ کے اسی اخلاص اور بے ریاکی کا یہ اثر ہے کہ خداوند عالم (حدیث قدسی میں) فرماتا
 ہے۔ الصوم لی وثاق اجزی بہ روزہ خاص میرے لئے ہے اور میں ہی اسکی جزا دوں گا۔ حالانکہ
 ہر کار خیر کی جزا خدا ہی دیتا ہے مگر روزہ کی عظمت ظاہر کرنے کے لئے اسکی جزا کو خاص طور پر
 اپنی طرف نسبت دی ہے پھر مسلسل ایک ماہ تک انسان کو اس آزمائش میں ڈالا جاتا ہے یا اس کو
 یہ ٹونگ دی جاتی ہے تاکہ خدا کو عالم الغیب جان کر اور مشر و شرع یقین رکھ کر گناہوں سے
 بچنے اور چھپ کر بھی اسکی قانون شکنی سے اجتناب کرنے کا ہمیں حکم کا پورا پورا پابند بن جائے۔

۲۔ روزے کی دوسری خصوصیت یہ ہے کہ یہ طویل مدت تک بندے کے احکام شریعت کی
 اطاعت کراتا ہے نماز کی مدت ایک وقت میں چند منٹ سے زیادہ نہیں ہوتی زکوٰۃ کی ادائیگی کا
 وقت سال میں صرف ایک بار آتا ہے اور وہ بھی چند منٹ اور وہ بھی سب کے لئے نہیں ان کے
 برخلاف روزہ سال میں پورے ایک مہینہ تک شب و روز اجازت شریعت کی معاف کراتا ہے جس
 طرح فوج کو بغاوت دبانے کے لئے ایک دو ماہ کے لئے ہر سال جنگوں اور پٹاؤں میں رکھا جاتا
 ہے جہاں سپاہی ہر روز میلوں پیدل چلتے ہیں اور پہروں بھوکے پیاسے رہتے ہیں اور اسے "کمپ
 رائف" کہا جاتا ہے اس طرح امت مسلمہ کے لئے ماہ رمضان "کمپ لائف" ہے خود ہی اندازہ
 لگائیے کہ جو لوگ دنیا بھر کی نعمتوں کو ٹھکرا کر ہر روز کم از کم بارہ گھنٹے پیاسے رہتے ہیں نماز
 ہنگامہ کے علاوہ نماز تہجد بھی ادا کرتے ہیں سحری کے بعد تلاوت قرآن کرتے ہیں پورا مہینہ خدا
 کے تصور میں ڈوب رہتے ہیں۔

عروہ اور مسابین کی نگہداشت کرتے ہیں اپنی کلائی راہ خدا میں خرچ کرتے ہیں وہ تقدس و توازن
 کی کس منزل پر پہنچ جاتے ہوں گے؟ اس قسم کے جلیل و جمیل لوگ صرف مذہب کے سانچے ہی
 میں داخل نکتے ہیں اس کے بعد ان کو گیارہ مہینہ کے لئے چھوڑ دیا جاتا ہے تاکہ اس یکجا

تربیت کے آثار ظاہر ہوں اور اگر پھر بھی کچھ کمی رہ جائے تو آئندہ سال اسے پورا کیا جائے۔
(جل الفاتی)

روزہ رکھنے کی فضیلت

روزہ کی فضیلت میں احادیث مستفیضہ وارد ہیں۔ (۱) جناب زرارہ حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں۔ فرمایا ”نبی الاسلام علی حسنة اثمہ علی الصلوة والزکوۃ والعبادۃ والصوم والولایۃ“

اسلام کی بنیاد پانچ ستونوں پر رکھی گئی ہے اور وہ پانچ ستون یہ ہیں نماز، روزہ، حج، زکوۃ اور وصیت اہلبیت (اصول کافی)

۲۔ حضرت محمد ﷺ فرماتے ہیں کہ خدا نے فرمایا ”الصوم لی ولنا اجزی علیہ“ روزہ خاص میرے لئے ہے اور میں اس کی جزا دوں گا۔ (تیسرہ و کافی)

۳۔ حضرت صادق آل محمد علیہ السلام فرماتے ہیں۔ ”نوم الصائم عبادة وصمتہ تسبیح و عملہ استقبال و دعا مستجاب“ روزہ کار کی جتنی عبادت اس کی خاموشی تسبیح میں کا عمل مقبیل اور اس کی دعا مستجاب ہے (تیسرہ)

۴۔ فرمایا ”الصوم جنتہ من النار“ روزہ جہنم سے نچنے کی ذوال ہے۔ (متدرک اوسائل)

روزہ کے آداب

یہ بات صاحبان عقل و فکر پر پوشیدہ نہیں ہے کہ ہر چیز کے کچھ شرائط و آداب ہوتے ہیں جب تک ان کو ملحوظ نہ رکھا جائے اس وقت تک اس چیز کے مطلوبہ نتائج و ثمرات حاصل نہیں ہوتے اسی طرح روزہ کے بھی کچھ آداب ہیں جن کا ذکر وہ بالا مادی و روحانی فوائد حاصل کرنے کے لئے ملحوظ رکھنا اشد ضروری ہے اگر ان آداب کا خیال نہ رکھا گیا تو پھر روزہ دار کا حصہ روزہ سے بھوک و پیاس کے سوا اور کچھ نہ ہوگا جیسا کہ بعض اخبار و آثار میں وارد ہے کہ ”کم من صائم لم یس له من صیامہ الا الظلماء“ بہت سے روزہ دار ایسے ہیں کہ ان کو روزے سے سوائے بھوک و پیاس کے اور کچھ نہیں ملتا۔

بہر حال آداب کا جامع خلاصہ یہ ہے کہ جو دو حد میں مذکور ہے۔

۱۔ حضور ﷺ نے جابر بن عبد اللہ انصاری سے فرمایا ”ما جلیو هذا شهر رمضان من صلم

تہارہ و قلم و ردا" میں لند و عطف بطنہ و لوجہ و کف لشدہ خرج من زنوبہ کطرو جہ من الشہر
 لقل جلیہ یا رسول اللہ ما احسن ہذا الحدیث لقل رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ یا جلیہ ما
 لشدہ ہذا الشروط" اے جابر یہ ماہ رمضان کا مہینہ ہے جو شخص اس کے دن میں روزہ رکھے اور
 رات کا کچھ حصہ نماز کیلئے قیام کرے اور اپنے شکم و شرمگاہ کی حرام سے حفاظت کرے اور زبان
 کو (نا جائز باتوں سے) روکے تو وہ گناہوں سے اس طرح خارج ہو جائے گا جس طرح اس مہینہ
 سے خارج ہو گا جابر نے کہا یا رسول اللہ یہ حدیث کتنی عمدہ ہے؟ آنحضرت ﷺ نے فرمایا
 اور یہ شریعت میں کس قدر نخت ہیں؟ (فروع کافی)

۲۔ جناب محمد بن قاسم امام محمد باقر علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں فرمایا "اذا صمت للمصوم
 سمعک و بصرک و شعرک و جلدک و عند اشہاء لہر ہذا و قل لا یكون یوم صومک کوم
 لعلوک" جب تم روزہ رکھو تو چاہیے کہ تمہارے کان، آنکھیں، ہل اور چڑا بھی روزہ رکھے اسی
 طرح بعض اور اعضاء شمار کرنے کے بعد بطور خلاصہ فرمایا تمہارے روزہ دلا دن تمہارے انظار
 کے دن کی مانند ہو (فروع کافی)

۳۔ ایک اور حدیث میں فرمایا ہے کہ اگر کوئی شخص روزہ رکھتا ہوگا تو یہ جواب میں کہ
 بھائی میں روزہ سے ہوں (اس لئے گل کا جواب گل سے نہیں دے سکتا) اس کے اس جواب پر
 خداوند عالم فرماتا ہے میرے بندے نے میرے بندے کے شر سے بچنے کیلئے روزہ سے پناہ مانگی
 ہے میں اسے آتش جہنم سے پناہ دیتا ہوں (حدائق عالمی)

کن لوگوں پر روزہ واجب ہے

روزے کے وجوب کے پانچ شرائط ہیں۔ (۱) بلوغ (۲) عقل (۳) صحت یا عدم مرض (۴)

ضرر یا عدم سفر (۵) حیض و نفاس سے خالی ہونا ان شرائط کی بقدر ضرورت تفصیل یہ ہے کہ بلوغ
 بالتحاق نابالغ پر (لڑکا ہو یا لڑکی) دیگر عبادات کی طرح روزہ بھی واجب نہیں ہے۔
بلوغ کے علامات

لڑکے لڑکی کے بلوغ کے علامت و آثار مختلف ہیں مثلاً "بنا پر مشہور و منصور لڑکے کا بلوغ چند
 مدتوں سے ثابت ہوتا ہے۔ (۱) زیر ناف بالوں کا نخت ہونا (۲) سوتے یا جاگتے کی حالت میں
 مادہ منویہ کا خارج ہونا جسے احتلام کہا جاتا ہے (۳) کمال پندرہ سال کا ہو جانا بعض قواں و

بعض اخبار و آثار سے چودہ سال بھی ظاہر ہوتے ہیں اور لڑکی کا بلوغ بھی چند علامتوں کے ذریعہ معلوم ہوتا ہے اول اور دوم تو وہی علامتیں ہیں جو لڑکے کے بلوغ کے سلسلہ میں مذکور ہیں۔ سوم حیض کا آنا چارم حاملہ ہو جانا پنجم بنا بر مشہور نو سال کا مکمل ہو جانا جناب شیخ طوسی نے مبسوط کے باب الصوم میں اور جناب ابن حمزہ نے دس سال کا قول اختیار کیا ہے اگر دوسری علامتیں پندرہ یا نو سال سے قبل بھی ظاہر ہو جائیں تو بلوغ ثابت ہو جائے گا۔

اظہار حقیقت

لڑکے کے بلوغ کی علامات اور اس کے سن و سال تو سمجھ میں آنے والی باتیں ہیں مگر لڑکی کے بلوغ کا مسئلہ کہ وہ جب کمال نو سال کی ہو جائے تو شرعاً بالغ متصور ہوگی اور اس پر شریعت کے تمام اوامر و نواہی کی پابندی لازم ہوگی اور اس پر شرع اقدس کے تمام حدود و تعزیرات رگو ہوں گے جب سے شعور کی حدود میں قدم رکھا ہے۔ یہ مسئلہ سہان روح بنا رہا ہے کیونکہ سخت گرم علاقوں۔ (جیسے عرب کے اکثر و بیشتر حصے) میں تو یہ ممکن ہے کہ نو سال کی لڑکی بالغ و راشدہ ہو جائے لیکن معتدل اور بالخصوص سرد علاقوں میں تو نو سال کی لڑکی بالکل کم سن بچی سمجھی جاتی ہے نہ تو اسے عین و بیاد اور اپنے نفع و نقصان کا کوئی علم ہوتا ہے نہ روزہ رکھنے کی طاقت اور نہ دیگر قواعد شریعت کی پابندی کی طاقت بلکہ گزریوں اور سیدیوں سے کھیلنا اس کا محبوب مشغلہ ہوتا ہے۔ ظاہر ہے کہ شریعت اسلامیہ صرف عربوں یا گرم علاقوں کے باشندوں کے لئے تو نہیں ہے بلکہ عالمی شریعت ہے اور ہر ملک اور پہلے کے باشندوں کے لئے واجب الاتباع ہے تو پھر اس کے احکام میں بھی ایسی ہلک اور سوزنیت ہونی چاہیے کہ وہ با آسانی تمام ممالک کے لوگوں پر منطبق ہو سکیں۔ چنانچہ نجف اشرف کے دوراں قیام میں ایک بار کانٹھین کی زیارات پر جانے اور فیصوف الفقہاء علامہ سید بہ الدین شریستانی سے نیاز ملاقات حاصل کرنے کی سعادت

نصیب ہوئی تو اپنے انہی دیرینہ قلبی تاثرات کا ان سے اظہار کیا اس وقت آنجناب بہت معراور کموف ابھر ہو چکے تھے تو انہوں نے فرمایا کہ ایک بار میرے دس و دہائے میں بھی اس قسم کے خیالات پیدا ہوئے تھے اور جب بعض کتب حدیث جیسے وسائل الشیعہ کی طرف رجوع کیا تو اس قسم کی بعض حدیثیں نظر سے گزری تھیں کہ لڑکی پر اس وقت روزہ واجب ہوتا ہے جب اسے حیض آئے یا اسے روزہ رکھنے کی طاقت ہو اور یہ شبہ زائل ہو گیا تھا پھر فرمایا کہ تم بھی ان کتابوں کی

طرف رجوع کرنا چنانچہ حسب الکلم جب وسائل مستدرک الرسائل 'وائی' قواعد الدین اور حدائق وغیرہ کتابوں کی طرف رجوع کیا تو اس قسم کی متحدہ حدیثیں نظر سے گزریں "وعلی الجلوینہ اذا حاصت العسلہ" جب لڑکی کو حیض آئے تو اس پر روزہ واجب ہے (وسائل الشیعہ) اسی طرح وسائل اور مستدرک میں کئی حدیثوں میں وارد ہے کہ لڑکے پر روزہ اس وقت واجب ہے کہ "اذا اطاق" جب اسے رکھنے کی طاقت ہو "ظاہر ہے کہ لڑکی کا حکم بھی یہی ہے کہ کیونکہ تکلیف بالا مطاق تو حقا "وشرعا" محال اور قبیح ہے تہذیب الاحکام میں بروایت امام سبائی صادق آل محمد علیہ السلام سے مروی ہے فرماتے ہیں۔ "والجلوینہ مثل فلک افانی بہائث عشرۃ" حاصت لیل فلک فلد وحت علیہا الصلوۃ وحرى علیہا القلم" اسی طرح جب لڑکی تیرہ سال کی ہو جائے یا اس سے پہلے اسے حیض آجائے (جیسا کہ گرم علاقوں میں ایسا ہوتا ہے) تو اس پر نماز واجب ہوگی اور اس پر حکم شریعت جاری ہوگا۔ اس حدیث میں لڑکی کے بلوغ کی عمر تیرہ سال وارد ہے یہ حدیث پہلی حدیثوں کے عین مطابق ہے کیونکہ معتدل علاقوں میں بالعموم حیض تیرہ چودہ سال کی عمر میں شروع ہوتا ہے اور اعلیٰ وقت لڑکی کی کہ بوجہ ادب طاقت و قدرت اس قدر ہو جاتی ہے کہ احکام شریعت کا بوجھ اٹھا سکے اور اپنے نفع و نقصان کو سمجھ سکے۔ لہذا اس طرح مذکورہ بالا شبہات کا ازالہ ہو جاتا ہے اور بات بالکل واضح و آشکار ہو جاتی ہے اس سے ہمارا رجحان طبع اسی قول کی طرف ہے مگر شریعت فقیمہ اور احتیاط کی مخالفت بھی مشکل ہے۔ نیز ان حالات میں مشہور کی موافقت کا احاطہ رہتا اس سے بھی زیادہ مشکل ہے پہنچنے احتیاط کا تقاضا یہی ہے کہ تاہم امکان قوس مشہور کی متابعت کی جائے۔ واللہ العالم۔

ثاباٹ

ثاباٹ بچوں کو (علی اختلاف الاقواس و التاثر) جب سات یا نو سال کے ہوں تو نماز روزہ کی مشق کرانی چاہیے اگر تمام دن کا روزہ نہ رکھ سکیں تو جتنی مقدار کا رکھ سکیں ہوں رکھیں اور جب بھوک پیاس کا علیہ ہو تو انظار کر دیں تاکہ جب بلوغت کے حدود میں قدم رکھیں تو نماز روزہ کے عادی ہو چکے ہوں نیز خفی نہ رہے کہ ثاباٹ بچے بچی کی عبادت (علی ارکھہ) شرعی ہے صرف ترمیمی نہیں ہے یعنی انہیں ثواب بھی ملے گا اور ان کا عمل صحت و بطلان سے متصف بھی ہوگا۔

دیوانہ

۲۔ عقل۔ بلاخلاق دیوانہ پر روزہ واجب نہیں ہے خواہ اس کا جنون ملحق ہو (بیشہ والا) یا دوری (بشرطیکہ اس صورت میں دن کو بھی دورہ پڑتا ہو اور اگر دن کو صحیح رہتا ہو اور صرف رات کے وقت دورہ پڑتا ہو تو پھر روزہ واجب ہو گا حتیٰ کہ اگر کوئی آدمی روزہ سے ہو اور کسی وقت جنون کا دورہ پڑ جائے تو روزہ باطل ہو جائے گا۔

فائدہ

مشہور بین المتاخرین یہ ہے کہ بے ہوشی کا حکم بھی جنون والا ہے یعنی بے ہوشی سے روزہ باطل ہو جاتا ہے لیکن چونکہ یہ مسئلہ نفس سے خالی ہے نیز بعض اکابر حقدمین جیسے جناب شیخ مفید (در مستند) اور جناب شیخ طوسی (در خلاف) بیہوشی سے روزہ کو باطل نہیں سمجھتے نیز اس بات پر بھی سب کا اتفاق ہے کہ بیہوشی کے دوران طاعت روزہ یا روزوں کی قضا واجب نہیں ہے تو پھر یہ نزاع بلا فائدہ ہے۔

ہاں بات رہا جاتی ہے مسئلہ ثواب کی جس طرح اس کا روزہ صحیح ہے تو خداوند عالم اسے ثواب عطا فرمائے گا اور اگر باطل ہے تو ثواب سے محروم رہے گا تو چونکہ یہ عہد و معہود کا باہمی معاملہ ہے خدا اپنے علم بلکہ اپنے فضل و کرم کے مطابق اس سے برتاؤ کرے گا کسی کو اس میں مداخلت کرنے کا کیا حق ہے؟

مریض

۳۔ صحت بلاخلاق اس مریض پر روزہ واجب نہیں ہے جسے روزہ ضرر پہنچاتا ہو عام اس سے کہ روزہ رکھنے سے موجودہ مرض میں اضافہ ہو یا تندرستی حاصل ہونے میں دیر ہو یا نئے مرض کے پیدا ہونے کا اندیشہ ہو یا اتنی مشقت لازم آئے جو عاوجہ ناقابل برداشت ہوتی ہے اور عام اس سے کہ ان امور کا یقین ہو یا ظن غالب پھر یہ یقین یا ظن خواہ ذاتی تجربہ کی بناء پر ہو یا کسی عداوت کی وجہ سے یا ماہر ڈاکٹر یا حکیم کے قس کی بناء پر "ہل الانسان علی نفسه بصیرہ و لوالفی

کل ٹھیک ہو جائے مگر کوئی سفر استعمال کر چکا ہو تو پھر اساک مستحب ہے چونکہ یہ مسئلہ نص سے خالی ہے اس لئے پہلی صورت میں احوط یہ ہے کہ اس روزہ کے ساتھ ساتھ اس کی قضا بھی کی جائے۔ واللہ اعلم۔

مسافر

۲۔ حاضر ہونا۔ بالاتفاق اس مسافر پر جس پر نماز روزہ قصر ہے سفر میں روزہ رکھنا حرام ہے سفر کے شرائط وغیرہ کی جملہ تفصیلات نماز قصر کے ضمن میں گزر چکی ہیں وہاں رجوع کیا جائے ہاں وہ مسافر جو عظیم کے حکم میں ہے جیسے کثیر السفر یا ناجائز سفر یا دس روزہ قیام کی نیت سے کسی جگہ قیام کرنے والا یا جس شخص کو کسی جگہ تردد کی حالت میں (کہ آج جاتا ہوں کل جاؤں گا) پورے تین دن گزر جائیں ان تمام لوگوں پر روزہ رکھنا واجب اور پوری نماز پڑھنا لازم ہے۔

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ مذکورہ بالا حکم سے تین صورتیں مستثنیٰ ہیں کہ ان صورتوں میں بحالت سفر بھی روزہ رکھا جاسکتا ہے۔

- (۱) وہ حاجی جسے قربانی کا جانور نہ مل سکے تو وہ اس کے عوض مکہ میں تین روزے رکھے گا۔
- (۲) جو حاجی غروب "قناب" سے پہلے عمارت مقام عرفات سے مشعر الحرام چلا جائے تو اسے دسویں لی الحجہ کو بمقام منیٰ ایک اونٹ فدیہ کے طور پر نحر کرنا چاہیے جو اس سے عاجز ہو اسے اس کے عوض مکہ میں یا حالت سفر میں یا واپس گھر پہنچ کر اٹھارہ روزے رکھنے چاہیں۔
- (۳) نذر معین کا روزہ جس شخص نے اس طرح نذر مانی ہو کہ اگر اس کا فلاں کام ہو گیا تو وہ فلاں روزہ روزہ رکھے گا خواہ حضر میں ہو یا سفر میں تو بنا بر مشورہ اسکے لئے حالت سفر میں بھی روزہ رکھنا جائز ہے۔

مسئلہ ۲۔ اگرچہ قصر و تمام کے سلسلہ میں نماز و روزہ لازم و مندوم ہیں یعنی جہاں نماز پوری پڑھی جائے وہاں روزہ بھی رکھنا لازم ہوتا ہے اور جہاں نماز قصر ہوگا وہاں روزہ ناجائز ہوگا مگر چند صورتیں اس سے مستثنیٰ ہیں۔

- (۱) چار مقامات (مسجد الحرام، مسجد نبوی، مسجد کوفہ اور حائر حسینی) کہ یہاں پر مسافر کو اختیار ہے کہ نماز پوری پڑھے یا قصر۔ مگر روزہ رکھنا جائز نہیں ہے۔

(۲) جو شخص زوال کے بعد گھر سے نکلے اس پر روزہ کا کھل کرنا واجب ہے مگر نماز قصر پڑھے گا۔

(۳) جو شخص زوال کے بعد سفر سے واپس گھر لوٹے اس پر نماز پوری پڑھنی واجب ہے مگر روزہ نہیں رکھ سکتا۔

مسئلہ ۳۔ جو شخص حاضر تھا اور اب سفر میں جا رہا ہے تو اگر زوال سے پہلے سفر کرے تو حد ترخص پر افطار واجب ہے اور اگر زوال کے بعد روانہ ہو تو اس روزہ کا کھل کرنا واجب اسی طرح سفر سے واپس آنے والا اگر زوال سے پہلے اپنے وطن یا اس مقام پر پہنچ جائے جہاں اس کا دس روزہ قیام کا پروگرام ہے اور راستہ میں کوئی سفر استعمال نہ کیا ہو تو اس پر روزہ واجب ہوگا اور اگر سفر استعمال کر چکا ہو یا زوال کے بعد مقام مذکورہ پر پہنچے تو پھر صرف اساک مستحب ہے اس کا روزہ ثمارت ہوگا۔

مسئلہ ۴۔ سفر پر زوال کے وقت زوال یا زوال کے بعد اگر سفر کے شروع کرنے پر ہے نہ کہ حد ترخص پر اسی طرح واپسی پر اپنے شہر یا گھر میں داخل ہونے پر انحصار ہے نہ کہ حد ترخص کے حدود میں داخل ہونے پر۔ واللہ اعلم۔

حائض و نفساء

(۵) حیض و نفاس سے پاک ہونا بافتلای حیض و نفاس والی عورت پر روزہ واجب نہیں ہے حتیٰ کہ اگر صبح صادق کے طلوع کے چند منٹ بعد پاک ہو جائے یا غروب آفتاب سے چند منٹ پہلے اس پر یہ کیفیت طاری ہو جائے تو پہلی صورت میں روزہ واجب نہ ہوگا اور دوسری صورت میں روزہ باطل ہو جائے گا۔

کن لوگوں کیلئے روزہ افطار کرنے کی رخصت ہے؟

اسلام پر تکہ دین فطرت ہے اور انکے احکام سل و آسلن ہیں اور اس میں ہرگز کسی قسم کا کوئی عسر و حرج نہیں ہے۔ (لن یؤد الله بکم الحسن ولا یؤد بکم العسی) اس لئے اس نے روزہ کے حکم سے مجبور و معذور لوگوں کو مستثنیٰ قرار دیا ہے۔

(۱) جیسے بہت بڑھا مرد اور (۲) بہت بڑھی عورت جن کو روزہ رکھنے سے ناقابل برداشت تکلیف

کا سامنا کرنا پڑے' (۳) جسے پیاس کا مرض ہو اور روزہ رکھنے سے مشقت شدیدہ کا سامنا کرنا پڑے' (۴) وہ حاملہ عورت جس کے وضع حمل کے ایام قریب ہوں اور روزہ رکھنے سے اسے یا اس کے حمل کو ضرر ہو' (۵) دودھ پلانے والی عورت جس کا دودھ پہلے ہی کم ہے اور روزہ رکھنے سے اس میں کمی شدیدہ قلت کا خطرہ ہے جس سے بچہ کی نجات بلکہ ہلاکت کا خطرہ لاحق ہے مذکورہ بالا اشخاص پر بطور کفارہ فی یوم ایک مد طعام واجب ہے اور ازالہ عذر کے بعد قضاء کے لیے تین افراد پر علی الاحوط اور آخری دو قسموں پر علی الاشرار الاظہر واجب ہے۔ واللہ عالم۔

اور اسی مذکورہ بالا غرض و غایت کے ماتحت مسافر، مریض و عیوہ سے روزہ ساقط کیا گیا ہے کیونکہ سفر سواری پر ہو یا پیادہ سواری اچھی ہو یا بری بہر حال سفر میں عذر دالی سہولت میسر نہیں ہو سکتی اور بموجب "المسلمو مطرو لو کان مسلماً" کی صداقت مسلم ہے اس واسطے شریعت حد نے اس حالت میں روزہ ساقط کر کے حالت سفر، مرض اور عذر کے زائل ہو جانے کے بعد اسی دنوں کی قضا کو واجب قرار دیا ہے اور جو دائمی طور پر معذور ہوں ان پر مسکین کو کھانا کھانا فدیہ قرار دیا۔ **فلی کف المسکین من کل ما یطعمون** اور **فلی کف المسکین من کل ما یطعمون** (بقرہ)

روزہ کے اقسام

روزہ کی چار قسمیں ہیں واجب، مستحب، مکروہ اور حرام

واجبی روزے

واجب کل چھ ہیں۔ (۱) ماہ رمضان، (۲) کفارہ، (۳) حج تہن میں قربانی کے عوض، (۴) نذر، عہد اور یحیٰ (۵) احکاف کا تیسرا روزہ، (۶) قضاء واجب۔

مستحبی روزے

اور پھر مستحب کی کئی قسمیں ہیں بعض وہ ہیں جن کا کسی خاص سبب یا خاص زمان سے تعلق نہیں ہے بلکہ سوائے بعض مخصوص ایام کے جیسے عیدین وغیرہ سال بھر میں رکھے جاسکتے ہیں کیونکہ روزہ ایک بہترین عبادت ہے روزہ جہنم کی دھال ہے۔ (الصوم من اللہ) روزہ بدن کی زکوٰۃ ہے (الصوم زکوٰۃ بدن) روزہ دار کو دو خوشیاں ہوتی ہیں ایک اظہار کے وقت اور دوسری قیامت کے روز اور بعض وہ ہیں جن کا وقت معین کے ساتھ تعلق ہے اور یہ بناء پر مشہور پندرہ ہیں (۱) ہر ماہ میں تین دن پہلا اور آخری خیس اور دوسرے عشرہ کا پہلا بدھ (۲) ہر

ماہ کے ایام بیض (۳۳-۱۵) کے تین روزے (۲) عید غدیر (۳) یوم مبعث یعنی ۲۷ رجب (۵) پندرہ رجب المرجب (۶) مولد النبی یعنی ۱۲ ربیع الاول (۷) یوم دحوالارض یعنی ۲۵ ذی القعدہ (۸) ہالی ذوالحجہ اور آٹھویں بلکہ ذوالحجہ کے پہلے تمام تودلوں کے روزے (۹) عرفہ (نوزی الحجہ) کا روزہ بشرطیکہ روزہ دار کو دعا اور استغفار سے کمزور نہ کرے (۱۰) یکم محرم الحرام اس کی تیسری ساتویں کا روزہ (بتا بر مشہور) (۱۱) عید مبارک کا روزہ (۲۳ ذی الحجہ) کا دن اگرچہ اس کے متعلق کوئی خصوصی نص وارد نہیں ہے (۱۲) بتا بر مشہور نو روز کا روزہ (ذیہ ماہیہ کندرا) (۱۳) تمام ماہ رجب کے روزے یا جس قدر رکھے جائیں (۱۴) تمام ماہ شعبان کے روزے یا جس قدر ممکن ہوں (۱۵) ہر ماہ میں ہر غیس اور جمعہ یا صرف جمعہ کا روزہ۔

مکروہ روزے

مکروہ روزے یعنی جن کا ثواب کم ہے بتا بر مشہور کل سات ہیں (۱) محاشورہ کا روزہ ہاں اس روز قریباً "پونے تین گھنٹہ قبل غروب تک فاذ کرنا اور اس کے بعد آپ ذائے سادہ کے ساتھ فاذ شکنی کھانا کھانا" (۲) زوجہ کا روزہ (۳) مہمان کا مستحی روزہ میزبان کی اجازت کے بغیر اور بعض علماء اسکی حرمت کے قائل ہیں (۴) اولاد کا روزہ بغیر والدین کی اجازت کے اور بعض فقہاء اسکی حرمت کے قائل ہیں (۵) سفر میں مستحی روزہ رکھنا بھی علی المشہور مکروہ ہے (۶) غلام کا روزہ مالک کی اجازت کے بغیر اور بعض علماء اسکی حرمت کے قائل ہیں (۷) "داشہ العالم" (۸) زوجہ کا مستحی روزہ شوہر کی اجازت کے بغیر۔

حرام روزے

باقی رہے حرام روزے تو وہ کل بتا بر مشہور دس ہیں۔ (۱) عیدین (عید الفطر و عید الاضحی) کے دن (۲) ایام تشریق ۳-۳ ذی الحجہ کا روزہ اس شخص کے لئے جو منی میں ہو (۳) تیس شعبان کا روزہ یہ نیت وجوب جبکہ ماہ رمضان المبارک کی پہلی میں شک ہو (۴) یوم صحت یعنی چپ کا روزہ جس میں نہ بولنے کی نیت کی جائے۔ (۵) یوم الوصال جس میں سحری سے سحری تک شب و روز کے روزے کا قصد کیا جائے (۶) نذر مصیبت (کہ اگر وہ فلاں فعل حرام کی بجا آوری میں کامیاب ہو گیا تو روزہ رکھے گا) (۷) سفر میں واجب روزہ رکھنا (سوائے تین صورتوں کے جن کا تذکرہ قبل ازیں کیا جا چکا ہے) (۸) حالت مرض میں روزہ رکھنا جبکہ روزہ صغر صحت ہو (۹) صوم

الدھر (جس میں عیدین بھی شامل ہیں) علی الاحوط زوجہ اولاد اور غلام کا مستحکم روزہ رکھنا جسکے شوہر والدین اور مالک روزہ رکھنے کی حماخت کریں اور ان کی حق تلفی ہوتی ہو واللہ العالم۔

روزہ کی حقیقت

عربی میں صوم کے معنی ہیں (رکنا اور خاموش رہنا) اور شرعی اصطلاح میں اس کے معنی ہیں بطور عبادت صبح صلوٰۃ سے مغرب تک کھانے پینے اور مباشرت وغیرہ مبطلات روزہ سے اجتناب کرنے کی نیت چونکہ روزہ کی حقیقت میں نیت کا تذکرہ آگیا ہے اس لئے مبطلات و منکرات کے بیان سے قبل نیت کے متعلق چند حقائق کا بیان کرنا ضروری ہے۔

نیت کا بیان

قطع نظر اس سے کہ نیت شرط عمل ہے یا جزء عمل ہاس کے وجوب میں کسی قسم کا کوئی شک و شبہ نہیں ہے کیونکہ نیت کے بغیر کوئی عمل صحیح نہیں ہو سکتا (وانما الاعمال بالنیت) لہذا اگر کوئی شخص عہدہ یا سوا نیت نہ کرے تو اس کا روزہ صحیح نہ ہوگا۔

باب العبادت میں نیت کے معنی کی تحقیق گزر چکی ہے نیت ان الفاظ مخصوصہ کا نام نہیں ہے جو کوئی عمل کرنے وقت دل سے ارادے سے کہتا ہو (جو اس میں راسخ ہے) اور نہ ہی ان الفاظ کی دل و دماغ میں تصویر کشی کا نام نیت ہے (جیسا کہ اکثر خواص اس غلط فہمی میں مبتلا ہیں) بلکہ عند التحقیق اس غرض و غایت کا نام نیت ہے جو کسی کام کے انجام دینے کی راہی اور باعث ہوتی ہے اور عند التحقیق جب اس غرض و غایت کے حاصل کرنے کیلئے نفس میں شوق و موکہ پیدا ہو جائے جسے ارادہ کہا جاتا ہے اور نفس اس کی طرف متوجہ ہو اور اعضاء کو حرکت میں لائے تو نفس کی اسی توجہ اور تحریک اعضاء کا نام نیت ہے ظاہر ہے کہ جب بھی کوئی شخص کوئی کام کرتا ہے تو اسکی غرض و غایت کا تصور اور اس کے حصول کا شوق ہی اسے اس کی انجام دہی پر آمادہ کرتا ہے لہذا کسی کام کو اس کی نیت سے جدا کرنے کا تصور ہی نہیں کیا جاسکتا اسی لئے بعض علماء نے کہا ہے کہ اگر خدا ہمیں کسی عمل کی نیت کے بغیر تکلیف دیتا تو یہ تکلیف بالاطلاق ہوتی بتا بریں تحقیق اکثر وہ ہمیشہ بے کار ثابت ہو جاتی ہیں جو نیت کے متعلق کی جاتی ہیں جیسے یہ کہ کیا تمام ماہ رمضان کے روزوں کے لئے ایک ہی نیت کافی ہے یا ہر روز کی نیت علیحدہ کرنا چاہیے؟ کیا رات کے وقت کوئی چاہیے یا صبح صلوٰۃ کے وقت وغیرہ وغیرہ کیسب ہلاں ۱۰ رمضان المبارک ثابت ہو جائے تو ہر آدمی جانتا ہے کہ اس ماہ کا روزہ واجب ہے اور یہ کہ

روزہ صبح صادق سے لے کر مغرب تک فلاں فلاں مغفرت سے احتساب کا نام ہے تو جب وہ یہ قصد کرے کہ وہ قرئت الی اللہ تکم خذ اس ماہ کا روزہ رکھے گا تو یہی اجمالی قصد کافی ہے اور اسی کا نام نیت ہے اور اس کا روزہ صحیح ہے۔ ”لا ینب لی ولا شک بعنہ“

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ ماہ رمضان اور دوسرے واجب معین روزوں میں تو اول فجر سے مغرب تک نیت کا ہونا لازم ہے لیکن واجب روزہ کی قضا اور نذر غیر معین میں بنا پر مشور ذوال آفتاب تک نیت کی جاسکتی ہے اور سستی روزہ میں غروب سے چند منٹ پہلے تک نیت کی جاسکتی ہے۔

مسئلہ ۲۔ افضل یہ ہے کہ ماہ رمضان میں رات کے وقت ہی روزہ کی نیت کر لی جائے اور اگر کوئی غص سے نیت کرنا ہی بھول جائے تو مشور یہ ہے کہ وہ ذوال آفتاب تک نیت کر سکتا ہے اور اس کا روزہ صحیح رہے گا۔

مسئلہ ۳۔ ماہ رمضان میں اگر کوئی واجب یا سستی روزہ نہیں رکھا جاسکتا حتیٰ کہ اگر کوئی غص ایسے سفر کی حالت میں ہو جس سے نماز قضا اور روزہ ساقط ہو جائے اور اس کے بعد نماز قضا ہو جائے تو سفر میں سستی روزہ جائز ہے (دلو مع الکراہ) تب بھی ماہ رمضان میں ایسا کرنا جائز نہیں ہے اور اگر کوئی غص ماہ رمضان میں کسی اور روزہ کی نیت کرے تو وہ روزہ تو بہر حال نہ ہوگا لیکن آیا وہ ماہ رمضان کا روزہ شمار ہوگا یا نہ؟ اس میں اختلاف ہے مشور یہ ہے کہ نہ ہوگا۔ وهو الا حوط واللہ العالم

مسئلہ ۴۔ یوم شک میں (کہ آج شعبان کی تیسویں ہے یا ماہ رمضان کی پہلی) وجوب کی نیت سے روزہ نہیں رکھا جاسکتا بلکہ قرئت مطلقہ کی نیت سے یا قصد استحباب رکھا جائے گا جو شعبان یا ماہ رمضان ثابت ہونے کی صورت میں کافی ہے اور اگر یہ قصد وجوب رکھا گیا تو اگرچہ بعد میں ماہ رمضان ثابت بھی ہو جائے تب بھی وہ روزہ کافی نہ ہوگا اور اس کی قضا کرنا پڑے گی کیونکہ ہم ظاہری شریعت کے پابند ہیں نہ کہ واقع اور نفس الامر کے اور یہاں حسب ظاہر روزہ رکھتے وقت ماہ رمضان ثابت نہ تھا۔ وهو واضح

مسئلہ ۵۔ اگر یوم شک میں صبح روزہ رکھنے کا خیال نہ تھا مگر ذوال سے پہلے ثابت ہو گیا کہ آج

ماہ رمضان کی پہلی تاریخ ہے تو مشہور یہ ہے کہ زوال سے پہلے روزہ کی نیت کی جاسکتی ہے وہ روزہ صحیح رہے گا بشرطیکہ کوئی منفر استعمال نہ کر چکا ہو۔

مسئلہ ۶۔ اگر کوئی شخص ماہ رمضان میں یہ قصد کرے کہ آج روزہ نہیں رکھوں گا پھر زوال سے پہلے رکھنے کی نیت کرے تو مشہور یہ ہے کہ اس طرح اس کا روزہ درست نہ ہو گا کیونکہ روزہ کا ایک حصہ بلا نیت ہونے کی وجہ سے باطل ہے اور بجز کا بطلان کل کے بطلان کو مستلزم ہے اگرچہ یہ مسئلہ نص سے خلی ہونے کی وجہ اشکال خلل نہیں ہے مگر مشہور قول احتیاط کے مطابق ہے۔ (واللہ العالم)

مسئلہ ۷۔ اگر کوئی روزہ دار اثنا روزہ میں افطار کا قصد کرے اور بعد ازاں پھر روزہ کی نیت کی تجدید کر لے تو آیا اس کا روزہ صحیح تصور ہو گا یا باطل؟ اس میں اختلاف ہے اگرچہ مشہور یہی ہے کہ اس کا روزہ صحیح ہے کیونکہ عدا المشہور نیت میں حقیقی یا حکمی استمرار ضروری نہیں ہے۔ مگر احوط (بلکہ اصح) یہ ہے کہ اس روزہ کو تمام کیا جائے اور بعد ازاں اس کی قضا بھی کی جائے کیونکہ ملاوہ الی کے مسئلہ نص سے خلی ہے نیت میں حکمی استمرار و استمرار ضروری ہے۔

مسئلہ ۸۔ قبل ازین بیان کیا جا چکا ہے کہ مغل عینز کی عبادات (نماز روزہ وغیرہ) صرف ترمیمی نہیں بلکہ شرعی ہیں اور صحیح بھی اور وہ ان کی علی وجہ بجا آوری پر اجر و ثواب کا مستحق ہوتا ہے۔
واللہ اعلم و علیہ اتم و احکم

مسئلہ ۹۔ قضاء ماہ رمضان کا روزہ زوال سے پہلے افطار کیا جاسکتا ہے اور مستحبی روزہ میں قبل از زوال اور بعد از زوال کی کوئی قید نہیں ہے کسی وقت اسے افطار کیا جاسکتا ہے۔

مسئلہ ۱۰۔ مستحبی روزہ موسم کی دعوت پر افطار کیا جاسکتا ہے خواہ غروب سے چند لمحہ پہلے ہی ہو (واللہ العالم)

مبطلات و منفرات روزہ کا بیان

وہ مبطلات و منفرات روزہ جن سے روزہ دار کے لئے ایقتاب کرنا واجب اور ان کا عمداً ارتکاب قضا و کفارہ پر دیا صرف قضا کا موجب ہے، کل تو ہیں۔

اول و دوم کھانا اور پینا عام اس سے کہ ماکول و مشروب کا تعلق ان چیزوں سے ہو جو عادتاً کھائی

لی جاتی ہیں جیسے روٹی اور پانی وغیرہ یا غیر عادی ہوں جیسے مٹی، ٹکڑے، کوئلہ اور درختوں یا گل گلاب کا پانی علی الاحوط اور عام اس سے کہ ماکول و مشروب کی مقدار قلیل ہو یا کثیر لہذا اگر روزہ دار جان بوجھ کر عمداً کچھ کھائے یا پیئے تو اس کا روزہ باطل ہو جائے گا اور قضا و کفارہ ہر دو لازم ہو جائیں گے۔

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ اگر کوئی شخص بھول کر حالت روزہ میں کچھ کھا پی لے تو اس سے روزہ باطل نہ ہو گا اور نہ ہی قضا و کفارہ واجب ہوں گے۔

مسئلہ ۲۔ اگر کوئی شخص یہ نہ جانے کی وجہ سے کہ فلاں چیز بطل روزہ ہے اسے استعمال کرے تو مشہور یہ ہے کہ جاہل کا حکم عالم والا ہے مگر اظہر یہ ہے کہ جاہل معذور ہے لہذا اس صورت میں اس کا روزہ باطل نہ ہو گا۔ ہاں احوط یہ ہے کہ جاہل اگر متعز ہے تو قضا بجالائے۔ (واللہ اعلم)

مسئلہ ۳: اگر کسی شخص کو کوئی چیز استعمال کرنا پڑے اور اس میں کچھ کھا جائے کہ اس کا اپنا ارادہ والتیور ختم ہو جائے تو اس سے روزہ باطل نہ ہو گا۔ اور اگر کسی شخص کو دھمکی دی جائے کہ اگر وہ منظر استعمال نہیں کرے گا تو اسے ملے یا جانی نقصان پہنچایا جائے گا اور اس حالت میں وہ شخص اپنے ارادہ سے منظر استعمال کرے تو آیا اس طرح روزہ باطل ہو جائے گا یا نہ؟ اس میں اختلاف ہے احوط بلکہ اصح یہ ہے کہ اس روزہ کی قضا کی جائے (واللہ اعلم)

مسئلہ ۴۔ اگر عمداً "غبار غلیظ" طہ تک پہنچائی جائے تو اس سے روزہ باطل ہو جاتا ہے یا نہ؟ اور بصورت بطلان آیا صرف قضا واجب ہوتی ہے یا قضا و کفارہ ہر دو؟ اس میں فقہاء کے درمیان شدید اختلاف ہے مشہور یہ ہے کہ اس سے روزہ باطل ہو جاتا ہے اور یہ فعل موجب قضا و کفارہ ہے۔ مگر جناب شیخ مفید، شیخ ابن ادریس حلی اور شیخ ابو الصلاح صرف وجوب قضا کے قائل ہیں اور متاخرین کی ایک جماعت قائل ہے کہ اس سے نہ روزہ باطل ہوتا ہے اور نہ ہی قضا لازم آتی اور نہ کفارہ اور یہی اقرب ہے قول مشہور کا۔ درک تہذیب الاحکام کی ایک مضمونہ و مجملہ روایت ہے جو بوجہ ناقض اعمدہ ہے اور جہاں تک (ابن ادریس والے) دوسرے قول کا تعلق

تک پانی پہنچ جائے تو آیا اس سے روزہ باطل ہو جاتا ہے یا نہ؟ اس سلسلہ کے اقوال و اخبار کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر راجی نماز کیلئے وضو کرتے ہوئے ایسا ہو جائے تو اس سے روزہ پر کوئی اثر نہیں پڑتا اور اگر مستحی نماز کیلئے وضو کیا جا رہا تھا یا ٹھنڈک پہنچانے اور خشکی دور کرنے کی غرض سے گل کی جاری تھی کہ پانی طلق کے اندر چلا گیا تو پھر اس روزہ کی قضا واجب ہے۔

مسئلہ ۹۔ اگر روزہ دار پر پیاس کا اس قدر غلبہ ہو جائے کہ ہلاکت کا خوف دامگیر ہو جائے تو اس کیلئے اس قدر پانی پینا جائز ہے کہ مرنے سے بچ جائے ہاں اسکے بعد مفطرات کے استعمال سے اجتناب کرے اور پھر اس روزہ کی قضا بھی کرے۔

مسئلہ ۱۰۔ اگر کسی شخص جو صبح صادق کی تحقیق کرنے پر قادر تھا مگر اس نے رات کا استصحاب کرتے ہوئے بلا تحقیق کھانسی لیا بعد ازاں انکشاف ہوا کہ اس وقت صبح صادق ہو چکی تھی تو اسے چاہئے کہ اس دن کا روزہ مکمل کرے اور پھر اس کی قضا بھی کرے اور اگر وہ تحقیق پر قادر نہ تھا یا اس نے اپنی سی تحقیق کر لی اور یہی سمجھا کہ ہنوز صبح صادق طلوع نہیں ہوئی اور کھانسی ہو لیکن بعد میں پتہ چلا کہ اس وقت صبح صادق تھی تو پھر روزہ صحیح ہے قضا و نفیہ کی ضرورت نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۱۔ اگر کوئی آدمی تحقیق حال پر قدرت رکھنے کے باوجود کسی اور شخص کے قول پر بھروسہ کر کے کہ ابھی صبح طلوع نہیں ہوئی کھانسی لے یا گو کسی نے کہا بھی کہ صبح طلوع ہو گئی ہے مگر اس نے اسے غلط گو اور جھوٹا سمجھتے ہوئے اس خبر پر اخبار نہ کیا اور کھانسی لیا اور بعد ازاں انکشاف ہوا کہ درحقیقت صبح نمودار ہو چکی تھی تو ان تمام صورتوں میں صرف قضا واجب ہوگی۔

مسئلہ ۱۲۔ اگر آسانی مطلع صاف ہو تو غروب آفتاب کا علم و یقین حاصل کر کے روزہ کھولنا چاہئے اور اگر کوئی آدمی باوجود مطلع کے صاف ہونے اور تحقیق حال پر قدرت رکھنے کے کسی کے قول پر اعتماد کر کے روزہ کھول دے اور بعد ازاں انکشاف ہو کہ ہنوز سورج غروب نہیں ہوا تھا تو مشہور یہ ہے کہ اس پر صرف اس روزہ کی قضا واجب ہے اور بعض محققین قضا و کفارہ ہر دو کے قائل ہیں (دو الاقرب) اور اگر مطلع ایر آلود ہو تو پھر غروب آفتاب کا یقین غالب کافی ہے لہذا اگر کوئی شخص یقین غالب کی بناء پر روزہ انظار کرے اور بعد ازاں انکشاف خلاف ہو تو آیا قضا واجب ہوگی یا نہ؟ اس میں اختلاف ہے زیادہ تر اقوال اور اخبار و آثار سے یہی واضح و آشکار ہوتا ہے کہ قضا واجب نہیں ہے (دو الاقرب) اور علماء کی ایک روایت سے (جسے بعض فقہاء نے

تقیہ پر محسوس کیا ہے اور بعض اقوال سے قضا کا وجوب ظاہر ہوتا ہے اس لئے احوط یہ ہے کہ اس روزہ کی قضا کر لی جائے واللہ اعلم

مسئلہ ۳۴۔ روزہ کی حالت میں انگوٹھی چوسنے یا پردوں کیلئے دانتوں سے غذا کو باریک کرنے یا نمک مرچ معلوم کرنے کیلئے شوربہ پکھنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے کیونکہ یہ چیزیں طلق تک نہیں پہنچتیں بلکہ صرف زبان تک محدود رہتی ہیں کیونکہ ذائقہ کا تعلق زہین سے ہے طلق سے نہیں ہے۔

مسئلہ ۳۵۔ روزہ دار کے لئے سحری کھا کر غلال کرنا واجب نہیں ہے ہاں بلبت اگر حمام کا کچھ بقایا حصہ دانتوں سے نکل کر زبان پر آجائے تو اسے عموماً نہ نلگے اور اگر سوا طلق کے اندر چلا جائے تو اس سے روزہ باطل نہیں ہوتا۔

سیوم جماع = بال تفاق روزہ دار کیلئے مباشرت سے اجتناب واجب ہے کیونکہ عموماً جماع کرنے سے روزہ باطل ہو جاتا ہے اور قضا و کفارہ ہر دو واجب ہو جاتے ہیں سرخند کے دخول سے جماع مستحق ہو جاتا ہے خواہ انزال ہو یا نہ ہو امداد اگر اس سے کمتر مقدار داخل ہو اور انزال بھی نہ ہو تو اس سے روزہ پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ اگر کوئی شخص روزہ کی حالت میں بھول کر جماع کرے یا اسے اس طرح اس پر مجبور کیا جائے کہ اس کا اپنا اختیار سلب ہو جائے تو اس سے روزہ متاثر نہ ہو گا لیکن اگر اثناء فعل میں یاد آجائے یا جبر وکراہ اٹھ جائے تو فوراً اس فعل سے باز آنا واجب ہے ورنہ روزہ باطل ہو جائے گا اور قضا و کفارہ لازم ہو جائیگے۔

مسئلہ ۲۔ اگر اصل دخول میں یا سرخند کے غلبہ پر نہیں شک ہو تو اس سے نہ غسل واجب ہو گا اور نہ روزہ باطل ہو گا۔ کلام طہنی

چهارم استمناء = یعنی مشیت زنی یا بوس و کنار یا بنظر شہوت دیکھنے یا تحیل و تصور وغیرہ کے ذریعہ سے عموماً اپنی منی خارج کرنا اس فعل کا حرام بلکہ مبطل صیام اور موجب قضا و کفارہ ہونا لاکلام

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ اگر کوئی شخص انزال کے مذکورہ بالا مقدمات کو روزہ توڑنے کی نیت سے بجا مانے یا وجود پر مانتا ہو کہ یہ فعل مبطل روزہ ہے تو اس کا روزہ باطل ہو جائے گا اگرچہ انزال نہ بھی ہو اور اگر نگاہ وغیرہ کرنے سے اس کا مقصد نہ انزال ہو اور نہ ہی روزہ توڑنا اور نہ ہی اس طرح اسکی عادت ہو لیکن اتفاقاً ایسا کرنے سے اسکی منی خارج ہو جائے تو اس سے روزہ باطل نہ ہو گا۔

مسئلہ ۲۔ ایک شخص کو علم ہے کہ بوس و کنار کرنے یا نگاہ کرنے یا تخیل و تصور کرنے سے اس کی منی خارج ہو جاتی ہے تو ایسا شخص اگر ان امور کا عہدہ اور خطاب کرے اور پھر اس کی منی خارج ہو جائے تو علی الاحوط اس کا روزہ باطل ہو جائے گا اگرچہ اس کا قصد انزال نہ ہو۔

مسئلہ ۳۔ احتلام سے روزہ پر کوئی اثر نہیں پڑتا لیکن جس شخص کو علم ہو کہ وہ جب بھی سوئے گا تو اسے احتلام ہو جائے گا تو اس کے لئے احتیاط احتیاج ہے کہ اسے سوئے سے اجتناب کرے مگر یہ کہ اس کے لئے جاگنا زحمت و مشقت کا موجب ہو۔

مسئلہ ۴۔ جس شخص کو روزہ کی حالت میں احتلام ہو جائے تو وہ بیدار ہونے کے بعد پیشاب و استبراء کر سکتا ہے اگرچہ اسے علم ہو کہ ایسا کرنے سے ثلث میں باجماعہ منی خارج ہوگی۔

پنجم مسئلہ تاہم بقایر جنابیت

بنابر مشہور و منصور جو شخص رات کے وقت اختیاری (جیسے عمارت) یا غیر اختیاری (جیسے احتلام) کے طور پر جنب ہو جائے اور باوجود توجہ و التفات کے غسل کی نیت کے بغیر سو جائے یا جاگتا رہے مگر غسل نہ کرے یہاں تک کہ صبح صادق نمودار ہو جائے تو اس کا وہ روزہ باطل ہو گا اور علی الاقویٰ اس پر قضا و کفارہ ہر دو واجب ہوں گے۔

یہاں دو قول اور ہیں ایک یہ کہ اس کا روزہ صحیح ہے اور قضا و کفارہ میں سے کچھ بھی واجب نہیں ہے یہ قول کلامی کی طرف منسوب ہے دوسرا یہ کہ اس صورت میں صرف قضا واجب ہے مگر کفارہ لازم نہیں ہے یہ قول بھی بعض فقہاء کرام کی طرف منسوب ہے اور ان ہر دو اقوال کو بعض روایات کی تائید بھی حاصل ہے مگر اقویٰ قول وہی ہے جو مشہور ہے کیونکہ جو

اخبار و احبار اسکی تائید میں وارد ہیں وہ تعداد میں زیادہ اور سند کے اعتبار سے زیادہ مستند ہیں اور ان کے بالمقابل جو اخبار ہیں وہ یا تو محمول بر تئید ہیں یا بوجہ صنعت شد بالمقابل اعتدال ہیں۔ واللہ العالم

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ مشہور یہ ہے کہ بظاہر جنابت مطلقاً بطل روزہ ہے خواہ ماہ رمضان کا روزہ ہو یا اسکی قضا ہو یا کوئی اور واجبی یا مستحبی روزہ ہو مگر تحقیق یہ ہے کہ جہاں تک ماہ رمضان یا اس کی قضا کا تعلق ہے تو اس چیز کا مفید روزہ ہونا تو مسلم ہے۔ (لذا اگر قضا ماہ رمضان میں ایسا اطلاق ہو جائے تو اس روز روزہ نہ رکھا جائے) لیکن مستحبی روزہ میں اس کا بطل ہونا ثابت نہیں ہے بلکہ روایات سے اس کا بطل نہ ہونا ثابت ہے اور جہاں تک دوسرے واجبی روزوں کا تعلق ہے تو درجہ یہ مسئلہ اشکال سے خالی نہیں ہے واللہ العالم۔

مسئلہ ۲۔ یہ جو مشہور ہے کہ اگر ایسا شخص ایک بار سو جائے اور صبح تک نہ جاگے تو اس پر قضا و کفارہ پکڑ نہیں دے سکتے۔ (جسے اور نہ جاسکے تو اس پر صرف قضا واجب ہے اور اگر تیسری بار بھی جاگ کر سو جائے اور پھر صبح تک بیدار نہ ہو تو اس صورت میں قضا و کفارہ ہر دو واجب ہیں تو احادیث آل محمد علیہم السلام سے اس تفصیل کی کوئی دلیل نہیں ملتی بلکہ محقق فقہاء کرام کے اقوال اور احادیث اہل بیت علیہم السلام کا خلاصہ یہ ہے کہ افضل تو یہ ہے کہ آدمی جنب ہونے کے بعد اس وقت تک نہ سوئے جب تک غسل نہ کرے اور اگر غسل کی نیت کر کے کہ صبح سے پہلے اٹھ کر غسل کرے گا سو جائے جبکہ جاگنے کی امید بھی ہو مگر اتفاقاً صبح تک آنکھ نہ کھلے تو اس کا روزہ صحیح ہو گا اور قضا و کفارہ واجب نہ ہوں گے اور اگر اس اثناء میں ایک دو بار جاگے مگر یہی خیال کر کے کہ ابھی وقت باقی ہے صبح سے پہلے اٹھ کر غسل کرے گا مگر آخری بار ایسا سوئے کہ صبح صادق کے بعد بیدار ہو تو ان تمام صورتوں میں وہ روزہ تمام کرے گا اور اسکی قضا بھی واجب ہو گی مگر کفارہ واجب نہ ہو گا بشرط قضا کفارہ صرف اسی صورت میں واجب ہوں گے کہ جب آدمی باوجود جاگنے کے صبح صادق تک غسل نہ کرے یا غسل کرنے کا قصد کرے بغیر سو جائے اور پھر صبح تک بیدار نہ ہو واللہ العالم

مسئلہ ۳۔ مذکورہ بالا مسئلہ میں جہاں جہاں غسل کا تذکرہ کیا گیا ہے اس کی جگہ اس شخص پر تمہ کرنا واجب ہوگا جس کا عذر شرعی کی بنا پر شرعی و خلیفہ تمہ ہے اور چونکہ اس میں اختلاف ہے کہ جو تمہ غسل کے عوض کیا جائے وہ سونے سے نوٹ جاتا ہے یا نہ؟ اس لئے احوط یہ ہے کہ تمہ کے بعد صبح صادق تک جاکتا رہے واللہ اعلم۔

مسئلہ ۴۔ جو عورت ماہِ رمضان میں رات کے وقت حیض یا نفاس سے پاک ہو جائے اس پر واجب ہے کہ صبح صادق سے پہلے غسل کرے اور اگر ایسا نہیں کرے تو اس کا روزہ تو یقیناً باطل ہوگا لیکن آیا اس پر صرف اسکی قضا واجب ہوگی یا اس کے ساتھ کفارہ بھی واجب ہوگا؟ اس میں اختلاف ہے اس سلسلہ میں صرف ایک روایت مؤلفہ ابی بصیر ملتی ہے جو حضرت صادقؑ سے محمد طیب السلام سے مروی ہے جس میں صرف قضا کا تذکرہ ہے کفارہ کا کوئی ذکر نہیں ہے۔ (مذہب الاحکام) اور بغیر نص کے صرف جنس پر قیاس کرتے ہوئے کفارہ کا حکم صادر نہیں کیا جاسکتا کیونکہ احکام میں قیاس کرنا حرام ہے۔

مسئلہ ۵۔ مشہور یہ ہے کہ علیؑ اللہ اعلم اس کے دن والے اغسال پر موقوف ہے جو متوسط میں صرف ایک ہے جو نماز صبح کے لئے کیا جاتا ہے اور کثیرہ میں اس کے علاوہ نماز عصرین کے لئے دوسرا غسل بھی واجب ہے اور تیسرا مغربین کیلئے (مکررہ اغسال) یہ میں داخل ہے) اگر انکی بجا آوری میں کچھ کمی کو تابی کی گئی تو نماز کی طرح اس کا روزہ بھی صحیح نہ ہوگا۔

مسئلہ ۶۔ جو شخص ماہِ رمضان میں جنب ہو اور غسل کرنا بھول جائے حتیٰ کہ کئی دن گزر جائیں تو یاد آنے پر وہ غسل کرے گا اور اس پر تمام سہجہ دنوں کے روزوں کی قضا لازم ہوگی۔

ششمن پانی میں غوطہ لگانا یا صرف سر ڈیونا = منجملہ مبطلات روزہ کے چھٹا مبطل علی الاشرار (دو اناحوط) پانی میں غوطہ لگانا یا صرف سر کا ڈیونا ہے۔

بنا برا شرعاً ایسا کرنے سے روزہ باطل ہو جاتا ہے اور قضا و کفارہ ہر دو واجب ہو جاتے ہیں۔ (علی الاحوط) گو اس سلسلہ میں فقہاء میں اختلاف ہے ایک قول یہ ہے کہ یہ فعل حرام ضرور ہے لیکن ایسا کرنے سے روزہ باطل نہیں ہوتا دوسرا یہ کہ یہ فعل صرف مکروہ ہے قیلاً اگر اس سے صرف قضا واجب ہوتی ہے کفارہ لازم نہیں ہوتا مگر ائمہ احوط قول اویں ہی ہے کہ حرام بھی

اور اس کا عہدہ ارتکاب کرنے سے روزہ باطل ہو جاتا ہے اور قضا و کفارہ ہر دو لازم ہوتے ہیں۔ حصال شیخ صدوق کی حدیث ختمہ وغیرہ سے اس کی فی الجملہ تائید ہوتی ہے واللہ العالم۔

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ اس سلسلہ میں اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا کہ سرسیت سارے جسم کا غوطہ لگایا جائے یا صرف سریانی میں ڈوبایا جائے اور باقی بدن پانی سے باہر رہے۔

مسئلہ ۲۔ اگر کوئی شخص بھول کر غوطہ لگا بیٹھے یا بے اختیار پانی میں گر پڑے اور سر ڈوب جائے یا کوئی اور شخص زبردستی اسے غوطہ دے تو اس سے روزہ باطل نہ ہو گا۔

مسئلہ ۳۔ اگر سر کے آٹھ حصے کو ایک دفعہ اور پھر اسے باہر نکال کر دوسرے آٹھ حصے کو دوسری دفعہ ڈوبایا جائے تو اس سے روزہ باطل نہ ہو گا۔

ہفتم خدا، رسول خدا، اور ائمہ ہدیٰ پر عہدہ "جھوٹ بولنا"

اگرچہ خدا اور رسول اور ائمہ ہدیٰ پر جھوٹ بولنے کے جہی صوم ہونے اور اس سے قضا و کفارہ کے واجب ہونے میں فقہاء میں اختلاف پایا جاتا ہے۔ مگر ائمہ اور اگر ائمہ نہیں تو کم از کم احوط یہی ہے کہ یہ جرم شنیع منہ صوم بھی ہے۔ اور موجب قضا و کفارہ بھی۔ (اعلاء ما للہ سند) علماء محدثین میں سے یہ قول جناب شیخ مفید، جناب شیخ طوسی، جناب سید مرتضیٰ، جناب ابوالصالح اور جناب ابن البراج سے ملتی ہے اور یہی قول علماء متاخرین میں مشہور ہے۔ اس مضمون کی متعدد احادیث موجود ہیں۔ جن میں ائمہ اطہار نے فرمایا ہے۔ "ان الکذب علی اللہ ورسوله وعلی الانبیاء یلعنوا لعنہم" خدا اور رسول اور ائمہ پر جھوٹ بولنا روزے کو توڑ دیتا ہے۔ (وسائل الشیعہ)

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ اس کذب و افتراء میں کوئی فرق نہیں کہ امور دین کے متعلق ہو یا امور دنیا کے نیز اس میں بھی کوئی فرق نہیں کہ یہ جھوٹ بذریعہ گفتگو زبان سے بولا جائے یا بذریعہ تحریر قلم سے لکھا جائے۔

مسئلہ ۲۔ جس روایت کے غلط یا صحیح ہونے کا علم و یقین نہ ہو اور دودھ دار نے اسے بیان کرنا

ہو تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ جس شخص سے وہ روایت سنی ہے یا جس کتاب میں اسے دیکھا ہے اس کے حوالے سے بیان کرے بشرطیکہ وہ شخص یا وہ کتاب قابل وثوق ہو۔

مسئلہ ۳۔ اگر ایک آدمی کو کسی واقعہ کے غلط اور جھوٹ ہونے کا یقین ہے تو پھر کتاب یا باطل کا حوالہ دینے سے خدا اور رسولؐ اور ائمہ ہدیٰؑ پر جھوٹ پونے کے سنگین جرم سے گلو غلامی نہیں ہو سکے گی۔

ہشتم رواں چیز سے حقہ کرنا

اگرچہ اس کے منفر و منفہ صوم ہونے میں فقہاء کے درمیان شدید اختلاف ہے مگر مشہور یہ ہے کہ یہ حرام بھی ہے اور منفہ صوم اور موجب قضا بھی وہوالا حلال

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ خشک چیز سے حنہ کرنے میں کوئی اہل نہیں۔ ہے

مسئلہ ۲۔ اگر پیشاب کی غل کے ذریعہ سے کوئی دوا پہنچ جائے تو اشہد انظر قول کی بنا پر اس سے روزہ باطل نہیں ہوتا۔

مسئلہ ۳۔ کان میں دوا ڈالنے سے روزہ پر کوئی اثر نہیں پڑتا البتہ ناک میں نسوار وغیرہ چڑھانا مکروہ ہے۔

نہم عمرا" قے کرنا

اگرچہ اس کے حرام اور جہل روزہ ہونے اور موجب قضا و کفارہ ہونے میں اختلاف ہے لیکن مشہور و منصور قول یہ ہے کہ روزہ کی حالت میں عمرا" قے کرنا حرام اور روزہ کے بطلان کی موجب ہے اور اس کی قضا لازم ہے مگر اس سے کفارہ واجب نہیں ہوتا کیونکہ جن اخبار و آثار میں اس کے جہل صوم اور موجب قضا ہونے کا تذکرہ ہے ان میں سے کسی ایک حدیث میں بھی کفارہ کا کوئی ذکر نہیں ہے۔ ہاں جو قے خود بخود آجائے اس سے روزہ کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ واللہ اعلم بحقائق احکامہ والفتاویٰ منہ لی حلالہ و حرامہ

”وہ امور جن سے اجتناب کرنا روزہ دار کیلئے مستحب یا جن کا ارتکاب مکروہ ہے۔ اور وہ کل دس امور ہیں (۱) طہل عورتوں کا بوس و کنار وغیرہ اس شخص کے لئے جس کی شہوت کو تحریک ہو اور خدج حتی کا اندیشہ ہو۔ (۲) وہ سرمہ آنکھوں میں لگانا جس میں کستوری کی

کے روزے اور مستحکم روزے میں ان ممنوعہ امور کے ارتکاب سے کفارہ واجب نہیں ہوتا۔
کفارہ کے احکام

مسئلہ ۱۔ ۱۰ رمضان کے روزہ کا کفارہ بلااشتاق (۱) ایک مومن غلام کا آزاد کرنا (۲) دو ماہ کے روزے رکھنا (۳) یا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلانا ان تین امور میں سے جس کسی کو بھی ممکن ہو جائے اس سے وجوب ساقط ہو جائے گا جسے کفارہ مخیو کہا جاتا ہے احوط یہ ہے کہ اس مسئلہ میں نہ کورہ ہانا ترتیب کو مد نظر رکھا جائے۔

مسئلہ ۲۔ ساٹھ مسکین کو کھانا کھلانے کی دو صورتیں ہیں یا تو سیر کر کے ان کو کھانا کھلایا جائے یا فی کس کے حساب سے ایک مدگندم یا جو وغیرہ ان کو دیا جائے۔

مسئلہ ۳۔ ایک مسکین کو ایک مد سے زیادہ نہیں دیا جاسکتا یعنی ساٹھ مسکینوں کی تعداد پوری کرنا لازم ہے ہاں اگر کسی مسکین کے خیال و اطفال ہوں تو اگرچہ چھوٹے ہوں۔ مگر ان کی تعداد کے مطابق اسے ایک مد سے زیادہ دے دیے جاسکتے ہیں۔

مسئلہ ۴۔ اگر حرام چیز کے ساتھ روزہ توڑا جائے تو حرام یا شراب یا زنا وغیرہ تو پھر کفارہ جمع واجب ہوگا یعنی ایک وقت غلام بھی آزاد کرنا پڑے گا ساٹھ روزے بھی رکھنا پڑیں گے۔ اور ساٹھ مسکینوں کو کھانا بھی کھلانا پڑے گا۔

مسئلہ ۵۔ اگر کوئی شخص مختلف ایام میں مختلف مہلات روزہ کا ارتکاب کرے تو یقیناً کفارہ مکرر ہوگا لیکن اگر ایک ہی دن میں ایک مہل یا یکے بعد دیگرے مختلف مہلات کا ارتکاب کیا جائے تو کفارہ مکرر ہوگا یا نہ؟ اس میں اختلاف ہے مشہور و منصور قول یہ ہے کہ اس صورت میں صرف جماع کرنے سے کفارہ مکرر ہوگا۔ جیسا کہ نص میں وارد ہے۔ دوسرے امور میں نہیں۔
 واقعہ اعالم

مسئلہ ۶۔ اگر میاں بیوی دونوں روزے سے ہوں اور شوہر بیوی کو جماع پر مجبور کرے تو مرد کا جہاں روزہ باطل ہوگا وہیں اس پر دو کفارے بھی واجب ہوں گے ایک اپنا اور دوسرا بیوی کا اور مرد برتن بطور تعزیر چپس کوڑے بھی لگائے جائیں گے اور بیوی کا روزہ باطل نہ ہوگا لیکن اگر بعد میں عورت اس فعل پر رضامند ہو جائے۔ تو پھر وہ کفارہ خود ادا کرے گی۔ اور اسکی تعزیر بھی خود اس پر جاری کی جائے گی۔

مسئلہ ۷۔ اگر کوئی شخص بلوغت پہنچنے کے بعد احلال سمجھ کر ماہِ رمضان کا روزہ نہ رکھے یا رکھ کر توڑ دے تو مرتہ متصور ہو گا اور اگر پھر بھی باز نہ آیا۔ تو نصوص و فتاویٰ کے مطابق تیسری بار قتل کر دیا جائے گا لیکن احوط یہ ہے کہ چوتھی بار قتل کیا جائے۔ (کعاوردلی روایت)

مسئلہ ۸۔ جو شخص مذکورہ بالا کفارہ ادا کرنے سے عاجز ہو تو صرف اٹھارہ روزے رکھے مگر یہ بھی نہ رکھ سکے تو جس قدر صدقہ دے سکتا ہے وہ دے یا جس قدر روزہ رکھ سکتا ہے وہ رکھے اور اگر اس سے بھی عاجز ہو تو غفار الذنوب کی بارگاہ میں صرف توبہ و استغفار کرے کہ اس صورت میں اس کی یہ استغفار اس کا کفارہ متصور ہوگی۔

مسئلہ ۹۔ اگر ایک شخص پر روزہ توڑنے کی وجہ سے کفارہ واجب ہو گیا تھا مگر بعد میں اختیاری یا اضطراری طور پر روزہ خود بخود ختم ہو گیا جیسے وہ سفر چلا گیا یا بیمار ہو گیا یا عورت کو حیض و نفاس مل گیا تو کیا اس سے کفارہ ساقط ہو جائے گا یا نہ؟ مشہور یہ ہے کہ اختیاری فعل (جیسے سفر) سے کفارہ ختم نہ ہو گا مگر اضطراری صورت (جیسے حیض و نفاس وغیرہ) سے ختم ہو جائے گا لیکن اگر اقویٰ میں تو خود بخود ختم ہو گیا ہے کہ چر صورت میں کفارہ ادا کیا جائے کہ نہ کفارہ غلامی شریعت کے قواعد کی رو سے جو کفارہ ایک بار واجب ہو گیا تھا وہ سر عمل ادا کرنا پڑے گا واللہ اعلم۔

مسئلہ ۱۰۔ اگر سفر یا مرض وغیرہ کی وجہ سے شوہر کو روزہ نہ ہو اور بیوی روزہ سے ہو تو اسے یہ حق حاصل نہیں کہ بیوی کو جماع پر مجبور کرے لیکن اگر ایسا کرے تو اس پر عورت کی طرف سے کفارہ یا تعزیر عائد نہ ہوگی۔

مسئلہ ۱۱۔ قضاء ماہِ رمضان کا کفارہ جبکہ زوالِ آفتاب کے بعد روزہ توڑا جائے دس مسکینوں کو کھانا کھلانا ہے اور اگر یہ نہ کھلا سکے تو تین روزے رکھے اور احوط یہ ہے کہ ماہِ رمضان والا کفارہ بھی ادا کیا جائے اور اگر زوال سے پہلے توڑا جائے تو کفارہ واجب نہ ہو گا بلکہ صرف اس روزہ کی قضاء واجب ہوگی۔

مسئلہ ۱۲۔ نذر صیمن کے روزہ کا کفارہ قسم والا ہے (ایک غلام آزاد کرنا یا دس درہے رکھنا یا دس فقیروں کو کھانا کھلانا) اور اگر ایسا نہ کر سکے تو تین روزہ رکھنا اور احوط یہ ہے کہ روزہ ماہِ رمضان والا کفارہ ادا کیا جائے۔

مسئلہ ۱۳۔ روزہ اعتکاف کا کفارہ روزہ ماہِ رمضان والا ہے مگر یہ کفارہ صرف جماع کرنے سے

واجب ہوتا ہے دیگر مغفرت کے ارتکاب سے واجب نہیں ہوتا اور ظاہر یہ ہے کہ یہ کفارہ روزہ کی وجہ سے نہیں بلکہ اعتکاف کی وجہ سے ہے یہی وجہ ہے کہ رات کو بھی جماع کیا جائے تو یہ کفارہ واجب ہو جاتا ہے۔

مسئلہ سہمہ فقہاء کے کلام سے یہی ظاہر ہوتا ہے کہ کفارہ میں قیمت کا ادا کرنا کافی نہیں ہے بلکہ جہاں غلام آزاد کرنا ہے وہاں غلام آزاد کیا جائے گا اور جہاں کھانا کھلانا ہے وہاں کھانا ہی کھلایا جائے گا (انگندہ وغیرہ کا ایک ہدیا جائے گا) اور جہاں روزے رکھنا ہیں وہاں روزے رکھے جائیں گے واللہ العالم

وہ مقامات جہاں روزہ کی صرف قضا واجب ہے

بارہ مقامات پر روزہ کی صرف قضا واجب ہوتی ہے مگر کفارہ واجب نہیں ہوتا اور وہ مقامات یہ ہیں (۱) حیض و نفاس کی وجہ سے جو روزے قضا ہوں (۲) مرض کی وجہ سے فوت شدہ روزے (۳) سفر کے سبب سے فوت شدہ روزے (۴) روزہ کی حالت میں سیاں چیز سے حقہ کرنے کی وجہ سے (۵) روزہ کی حالت میں (۶) کوئی شخص عید رمضان میں غسل جنابت کرنا بھول جائے اور چند دنوں کے بعد یاد آئے (۷) روزہ دار اثناء روزہ میں توڑنے کا قصد کرے مگر توڑنے سے قبل پھر نیت کی تجدید کرے تو بنا بر احتیاط اس روزہ کی قضا واجب ہے۔ (۸) ایک شخص نے حقیقت حال کی تحقیق پر قدرت رکھنے کے باوجود تحقیق نہ کی اور یہ سمجھ کر کہ ابھی صبح صادق طلوع نہیں ہوئی کچھ کھا پی لیا مگر بعد ازاں معلوم ہوا کہ صبح صادق طلوع ہو چکی تھی۔ (۹) باوجود حقیقت حال معلوم کرنے پر قادر ہونے کے خود تحقیق نہ کی جائے اور کسی کے قول پر اعتماد کر کے کھا پی لیا جائے یا کوئی شخص بتائے کہ صبح صادق نمودار ہو چکی ہے مگر اسکے قول پر اعتبار نہ کرتے ہوئے یا اسے ہستی مذاق پر محمول کرتے ہوئے کچھ کھا پی لیا جائے اور بعد میں ظاہر ہو کہ واقعتاً اس وقت صبح صادق طالع ہو چکی تھی مگر تحقیق نہ رہے ان دونوں صورتوں میں اس روزہ کو پورا کرنا بھی واجب ہے (فلا تغفل)

(۱۰) مطلع ابر نمود ہونے کی صورت میں یہ خیال کر کے کہ رات داخل ہو گئی ہے روزہ افطار کر لیا جائے اور بعد میں معلوم ہو کہ ابھی دن باقی تھا تو علی الاحوط قضا واجب ہے۔ (۱۱) راجبی نماز کے وضو کے علاوہ کسی بھی غرض سے وضو کرتے وقت یا وضو کے علاوہ کسی اور مقصد کیلئے کلی

کرتے وقت پانی حلق کے اندر چلا جائے۔ (۳) ماہ رمضان میں جب شخص ایک بار جاگنے کے بعد دوبارہ یا سہ بار سو جائے اور پھر صبح صلوٰۃ تک بیدار نہ ہو تو ان تمام صورتوں میں روزہ کی قضا واجب ہے ان تمام امور کی گذشتہ اور ان میں تفصیل گذر چکی ہے۔ (فراجع)

قضا کے مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ نابالغ جب بالغ ہو جائے دیوانہ عاقل ہو جائے بے ہوش ہوش میں آجائے یا کافر مسلمان ہو جائے تو نابالغی دیوانگی بے ہوشی اور کفر کی حالت میں نہ رکھے ہوئے روزوں کی قضا واجب نہیں ہے اسی طرح جب مخالف راہ راست پر آجائے تو جو روزے اور دیگر عبادات اپنے مذہب کے مطابق انجام دے چکا ہے ان کی قضا واجب نہیں ہے سوائے زکوٰۃ کے کہ وہ ہر حال دوبارہ ادا کرنا ہے کیونکہ حق بخیر نرسیدہ است

مسئلہ ۲۔ جو مسلمان (العیاذ باللہ) مرتد ہو جائے (فطری ہو یا ملی) تو توبہ کرنے کے بعد اس پر زمانہ ارتداد والے نماز و روزہ وغیرہ عبادات کی قضا واجب ہے۔ علی الاحوط

مسئلہ ۳۔ جس شخص نے بیماری کی وجہ سے روزے نہیں رکھے اور وہ رمضان تک مسلسل بیمار رہنے کی وجہ سے روزہ نہ رکھ سکے تو اس پر قضا واجب نہیں ہے بلکہ فی روزہ کے حساب سے صرف ایک ۷ طعام بطور کفارہ واجب ہو گا اور اگر اٹھائے سال میں تندرست ہو جائے تو صرف قضا واجب ہوگی اور اگر کللی کی وجہ سے قضا نہ کرے یہاں تک دوسرا ماہ رمضان داخل ہو جائے تو بعد ازاں قضا کے ساتھ ساتھ فی روزہ ایک ۷ طعام کفارہ ادا کرنا پڑے گا۔

مسئلہ ۴۔ بیماری کے علاوہ اگر کسی اور عذر (جیسے سفر) کی وجہ سے روزہ نہ رکھا جائے اور پھر یہ عذر آئندہ ماہ رمضان تک برقرار رہے تو اس کا حکم بھی بیماری والا ہے جو اوپر مذکور ہے یا نہ؟ بعض اخبار و اقوال سے تو یہی ظاہر ہوتا ہے مگر احوط یہ ہے کہ یہاں قضا بھی کی جائے اور ایک مدنی روزہ کے حساب سے کفارہ بھی دیا جائے اسی طرح اگر روزے تو بیماری کی وجہ سے نہ رکھے جائیں مگر آئندہ ماہ رمضان تک قضا کسی اور عذر (جیسے سفر) کی وجہ سے نہ کی جاسکے تب بھی احوط یہ ہے کہ قضا اور ایک مدنی روزہ کے حساب سے کفارہ بھی ادا کیا جائے۔ (واللہ العالم)

مسئلہ ۵۔ جس آدمی کے بیماری کی وجہ سے روزے قضا ہو جائیں اور وہ اسی بیماری میں فوت ہو جائے تو ان روزوں کی ولی پر قضا واجب نہیں ہے ہاں اگر اس بیماری سے شقیاب ہو جائے اور

بوجود قدرت کے محض کمالی کی وجہ سے قضا نہ کرے اور پھر فوت ہو جائے تو اولاد ذکور یا اولیاء ذکور میں سے بڑے ولی پر اور ہم عمر ہونے کی صورت میں سب پر ان روزوں کی قضا واجب ہو گی۔

مسئلہ ۶۔ اور اگر یہ روزے بوجہ سفر قضا ہوئے ہوں اور وہ آدمی فوت ہو جائے خواہ اسے قضا کرنے کی فرصت ملی ہو یا نہ بہر حال ولی پر ان فوت شدہ روزوں کی قضا واجب ہے۔ والد الفاضل

مسئلہ ۷۔ علی الصبح والدہ کے قضا روزوں کا حکم بھی والد کے قضا شدہ روزوں کا ہے کہ اولاد ذکور میں سے بڑے لڑکے پر یا اولیاء میراث میں سے بڑے ولی پر ان کی قضا واجب ہے۔ وحوار حوط

مسئلہ ۸۔ حیض و نفاس کی وجہ سے قضا شدہ روزوں کی قضا واجب ہے

مسئلہ ۹۔ جس کو بیکہ ذمہ واجب روزوں کی قضا ہو اس کیلئے مستحب روزہ رکھنا جائز نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۰: قضا میں بوقت واجب میں بیکہ سناٹا جائز ہے اگرچہ قضا کرنا افضل ہے۔ والدہ العالم

تمتہ کلام ثبوت ہلال کے شرعی طرق کا بیان

فقہہ کرام کی علوت ہے کہ باب الصوم میں چاند کی پہلی تاریخ ثابت کرنے کے دو شرعی طریقے ہیں ان سے بحث کیا کرتے ہیں ہم بھی ان کی ناتی میں اس موضوع پر بقدر ضرورت یہاں تبصرہ کرتے ہیں واضح ہو کر علی المشہور المنصور ثبوت ہلال کے چار طریقے ہیں۔ (۱) مکاف خور پٹی - کھنوں سے چاند دیکھے۔ (۲) رویت ہلال کا اس قدر شیاخ اور اس قدر شہرت ہو کہ جس شخص نے خود چاند نہ دیکھا ہو اسے بھی ان لوگوں کے دعوائے رویت کو سن کر علم و یقین ہو جائے۔ (۳) دو عادل آدمیوں کی گواہی اگرچہ مشہور یہ ہے کہ انکی گواہی علی الاطلاق نافذ ہے خواہ مطلع ایر آلود ہو یا صاف جہاں گواہی دے رہے ہیں ان کا تعلق اسی جگہ سے ہو یا باہر کے ہوں مگر اکثر روایات سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ ان کی شہادت صرف مطلع ایر آلود ہونے کی صورت میں قابل قبول ہوگی اور مطلع صاف ہونے کی صورت میں کم از کم پچاس آدمیوں کی گواہی درکار ہے والدہ العالم (۴) جب سابعہ مینہ کے تیس دن پورے ہو جائیں تو قمریہ ماہوں کی پہلی تاریخ

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ خود دیکھنے کی صورت میں روزہ رکھنا واجب ہے خواہ اور کوئی دیکھے یا نہ دیکھے اور سب کے لئے چاند ثابت ہو یا نہ ہو نیز کوئی اس کی بات مانے یا نہ مانے

مسئلہ ۲۔ شیعہ و شہرہ میں خبر دینے والوں کا کوئی عدد صحیح نہیں ہے بس انکی تعداد اس قدر ہونی چاہئے کہ جس سے آدمی کو انکی بات کی صداقت کا علم و یقین ہو جائے کہ اس قدر لوگ جھوٹ نہیں بول سکتے بشرطیکہ ہر شخص یعنی رویت کا دعویٰ کرے اس میں ایمان بلکہ اسلام یا دیکھنے والوں کے مرد یا عورت ہونے کی بھی کوئی قید نہیں ہے

مسئلہ ۳۔ دو عداوت گواہوں کے علاوہ صرف ایک عادل مرد یا صرف عورتوں کی گواہی کافی نہیں ہے۔

مسئلہ ۴۔ سنہین کی ہر سنگوئی یا ان کے قواعد یا ان بعض قواعد پر جن کا ذکر بعض شواہد حدیث میں ہے شرعاً اہل اسلام کو چاہئے کہ ان کے لئے ایسا ہی حکم دیا جائے جیسا کہ گزشتہ سال اس مہینہ کی جو پانچویں تاریخ تھی اس سال اسکی پہلی تاریخ ہوگی یا یہ کہ اگر مغربی شفق کے بعد چاند غروب ہو تو یہ دوسری تاریخ کا چاند ہو گا یا اگر سابقہ مہینہ کی تیس تاریخ کا چاند زوال انقلاب سے پہلے نظر آجائے تو یہ دوسری تاریخ تصور ہوگی یا یہ کہ اگر چاند بالکل طوق کی مانند ہو تو یہ دوسری کا سمجھا جائے گا ورنہ پہلی کا الی غیر ذلک

مسئلہ ۵۔ ریڈیو کی خبر پر شرعاً اکتفا نہیں کیا جاسکتا اسی طرح تار اور ٹیلیفون پر بھی اس وقت تک اکتفا نہیں کیا جاسکتا جب تک تار دینے اور فون کرنے والے کی صحیح شناخت نہ ہو اور بحر انکی اطلاع بھی یا تو اپنی ذاتی رویت پر مبنی ہو یا دو گواہوں کی رویت پر اور ہر دو صورتوں میں تار یا فون میں دو آدمیوں کا ہونا ضروری ہے۔

مسئلہ ۶۔ ہائپر مشہور اگر ایک جگہ چاند ثابت ہو جائے تو ان تمام مقامات کیلئے حجت ہوگا جو باہم دگر قریب ہیں اور ان کا اتنا ایک ہے۔

خاتمہ المطاف در بیان اعتکاف!

اعتکاف کی حقیقت

منعمہ ان امور کے جو شریعت مقدسہ میں مستحب مؤکد ہیں ایک "اعتکاف" بھی ہے جس کا مطلب ہے "معمد عبادت مسجد میں قیام کرنا" تاکہ انسان دنیا و مافیہا سے الگ تھلک ہو کر پورے اطمینان قلب اور سکون نفس اور حضور دماغ کے ساتھ اپنے خالق و مالک کی بارگاہ اقدس میں اپنی بندگی کا وظیفہ ادا کر سکے اگرچہ اعتکاف ہر اس وقت صحیح ہے جب روزہ رکھنا صحیح ہو (کیونکہ اعتکاف میں روزہ رکھنا شرط ہے) کما سیاتی مگر اس کا افضل ترین وقت ۱۰ رمضان ہے اور اس میں سے بھی افضل اس کا آخری عشرہ ہے چنانچہ پیغمبر اسلام ﷺ کے متعدد روایات میں وارد ہے کہ اذا کان العشر الاخر اعتکف فی المسجد وضرت لہ لبتہ من شعرو عمر العید وطوی لوائفہ یعنی "جب ماہ رمضان کا آخری عشرہ ہوتا تھا تو آنحضرتؐ مسجد میں اعتکاف فرماتے تھے اور ان کیلئے بالوں سے بنا ہوا ایک قہرہ نصب کیا جاتا تھا اور وہ تن عبادت میں مشغول ہو جاتے اور اپنا پسینہ (و غائلہ وغیرہ) اعتکاف کا رکن عظیم میں بھی دو جگہ موجود ہے ارشاد قدرت ہے۔ و طہر منی للطائفین و الماکین و الرکع السجود" پھر دوسری جگہ ارشاد ہوتا ہے۔ ولا تبا شعروا من و قتم ماکون فی المساجد

شرائط اعتکاف

دوسری عبادات کی طرح اعتکاف کے بھی چند شرائط ہیں۔ (۱) عقل (۲) ایمان (۳) قصد قربت (روزہ) (یہ اعتکاف کا رکن اعظم ہے) لہذا اگر محکمت بوجہ سفر یا بیماری یا بوجہ عید وغیرہ روزہ نہ رکھ سکتا ہو تو اعتکاف کیلئے بیٹھ بھی نہیں سکتا) اور یہ ضروری نہیں کہ روزہ بغرض اعتکاف ہی رکھا جائے بلکہ اگر ماہ رمضان یا اس کی قضا وغیرہ کا بھی روزہ ہو تو کافی ہے) (۵) عہد یعنی تین دن سے کم مدت کیلئے اعتکاف صحیح نہیں ہے زیادہ جس قدر ہوگا اسکی کوئی حد متعین نہیں ہے اگر اعتکاف مستحب ہو تو اشہر و اعلیٰ قول کی بنا پر دو دن گزرنے کے بعد تیسرا دن واجب ہو جائے گا۔ اس طرح اس کے بعد دو دن (چوتھا اور پانچواں) گزرنے کے بعد لا (چھٹا) دن واجب ہو جائے گا وھذا ظاہر ہے کہ دن صبح صادق سے لیکر غروب آفتاب کی مدت کو کہا جاتا ہے اس طرح تین دن میں پچھلی دو راتیں تو قراۃ اعتکاف میں شامل ہوں گی۔ (کیونکہ شب و روز

مسجد میں رہنا ہے) لیکن پہلی شب کے شمول میں اختلاف ہے اقویٰ یہ ہے کہ وہ داخل نہیں ہے۔ (۶) شرکی جامع مسجد میں ہو۔ اگرچہ افضل یہ ہے کہ اس مسجد میں بیٹھا جائے جس میں نبیؐ یا امامؑ نے نماز پڑھی ہے جیسے مسجد الحرام، مسجد نبویؐ، مسجد کوفہ اور مسجد مدائن و بصرہ وغیرہ بلکہ بعض فقہاء کے نزدیک تو ان کے سوا کسی اور مسجد میں جائز ہی نہیں ہے مگر ائمہ ائمہ قول یہی ہے کہ ہر جامع مسجد میں یہ عبادت ادا کی جاسکتی ہے جیسا کہ متعدد اخبار و آثار میں وارد ہے۔ لایکون الا اعتکاف الی مسجد جماعت جامع مسجد کے سوا اعتکاف جائز نہیں ہے۔ (فروع کافی) (۷) مالک کا مملوک کو اور شوہر کا زوجہ کو اتنا دن خصوصاً جبکہ اعتکاف ماہ رمضان میں نہ ہو۔ بلکہ مستحبی روزہ سے ہو (اور اگر واجب روزہ بھی ہو گوردنہ میں) اجازت کی ضرورت نہیں۔ مگر گھر سے نکلنے اور مسجد میں بیٹھنے کیلئے تو شوہر کی اجازت ضروری ہے۔ وکذا الکلام لی اعتکاف الوند والضيف کما تقدم

(۸) پوری مدت اعتکاف میں اسی مسجد میں مقیم رہنا جس میں اعتکاف شروع کیا ہاں اگر کوئی شخص بھول کر نکلے یا اسے اجازت دلا جائے تو اس میں کوئی اشکال نہیں ہے اور پھر ان امور کے جن کے لئے شرعاً باہر نکلنا جائز ہے مسجد سے باہر نکلنا جائز ہے اعتکاف باطل ہو جائے گا اور وہ امور جن کیلئے باہر نکلنا شرعاً جائز ہے وہ یہ ہیں۔ (۱) پیشاب و (۲) پاخانہ پھرنے کیلئے (۳) غسل جنابت یا غسل استناضہ کیلئے (۴) جنازہ کی مشاہدت کیلئے (۵) نماز جنازہ کیلئے (۶) بیمار کی عیادت پر سی کیلئے (۷) مومن کی حاجت پر آری کیلئے (۸) ہر ضروری اور جائز کام کیلئے

مسائل و احکام

- مسئلہ ۱۔ دراصل تو اعتکاف مستحب ہے مگر غرض و غیوہ سے واجب ہو جاتا ہے
- مسئلہ ۲۔ ممکن کیلئے سوائے اس مسجد کے جہاں پر اعتکاف بیٹھا ہے کسی اور جگہ نماز پڑھنا جائز نہیں ہے ہاں مکہ میں یہ پابندی نہیں ہے
- مسئلہ ۳۔ اگر ایسے دنوں میں اعتکاف کی منت مانے کہ راتیں اُن سے خارج ہوں تو یہ منت صحیح نہیں ہے۔

واللہ اعلم .

مسئلہ ۵۔ ایک مسجد میں احکامات غرضیہ ہے لہذا کوئی شخص وہ مسجدوں میں بیٹھا چاہے تو صحیح نہیں ہے

واللہ اعلم .

وہ امور جو مستکف پر حرام ہیں | مستکف پر چند چیزیں حرام ہیں وہ بجماعت اور غیر شہوت پسوں و کفار
کرنے والے۔ اگرچہ وہ عیب دار گھاس و پھول وغیرہ کا بغیر منہ نہ لگائے۔ ۱۔ عیب خیز و زندقہ کرنے والے البتہ اشد
صورت کے وقت جائز ہے ۲۔ مرد اپنے صاحب کے لئے باہمی مجاہد و خفا ہو کر۔ اور اگر غرض یہ ہے کہ
کسی غمہ کار پر اس کو غلطی قابل کر کے اس پر حق و حقیقت کو دیکھ دلا کر رکھا جائے تو پھر کد کد کر چکا ہے۔
اعتکافات کے احکام | اگرچہ یہ ہے کہ مذکورہ بالا عمرات میں سے کسی کے ارتکاب سے
اعتکافات باطل ہو جاتا ہے اور علی الاصول میں اور رات میں کوئی فرق نہیں ہے۔

۲۔ سوائے حرام کے وہ کسی چیز کے ارتکاب سے کفار واجب نہیں ہوتا۔

مسئلہ ۶۔ اگرچہ ہر شخص کو واجب ہے کہ وہ اپنے مال و جان و عیال کی حفاظت کرے مگر اگرچہ چاہے
کہ صورت میں احوال یہ ہے کہ اعتکافات واجب میں اس کا اہل کیا جائے۔ بلکہ سب عمرات میں احوال یہ ہیں ہے

واللہ اعلم .

مسئلہ ۷۔ اگرچہ ہر شخص میں اعتکافات واجب ہے۔ اور اس کے وقت مستکف جمیع کو اس پر لگا کر واجب
ہوئے گئے۔ ایک روزہ روزہ رمضان کے لئے اور دوسرا اعتکافات۔ کہہ لیں۔

مسئلہ ۸۔ اگر اعتکافات کی حالت غریب و فردحت کی جائے تو اگرچہ تکلیف یا غرض ناجائز ہے اور اس سے اعتکافات
بھی باطل ہو جاتا ہے۔ مگر وضو یا عیال نہ ہوگی۔ واللہ اعلم .

وهذا تمام الكلام في الاعتكاف والصيام والحد لله الرحمن في المبدأ والختام

(باب الحج)

(وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا)

وجوب حج کے حکم و اسرار

دیگر اسلامی احکام کی طرح حج کے اندر بھی بیسیوں مصالح و اسرار پوشیدہ ہیں۔ ہم بڑے اختصار کے ساتھ ذیل میں اس کے بعض اسرار و رموز کا تذکرہ کرتے ہیں۔ **وَعَلَى اللّٰهِ التَّكْلَانِ وَهُوَ الْمَعْنٰی**

پہلی حکمت مقصد خلقت کی تکمیل

خالق حکیم نے ذی عقل باہوش مخلوق کو اپنی معرفت کیلئے خلق فرمایا۔ جیسا کہ حدیث قدسی میں وارد ہے۔ **"كُنْتُ كُنْزًا مَخْطَا لَا جَبْتَ اِنْ اَعْرَفْتُ لَخَلْقْتُ الْخَلْقَ لِكُنِّي اَعْرَفُ"**

"میں ایک چھپا ہوا خزانہ تھا میں نے چاہا کہ میں پہچانا جلاؤں تو میں نے مخلوق کو خلق کیا۔ تاکہ میری معرفت حاصل کی جائے۔"

اور ظاہر ہے کہ یہ معرفت تیرہ و تاریک قلوب و اذہان میں اس وقت تک داخل نہیں ہو سکتی جب تک ان کا تزکیہ نہ کیا جائے۔ اور بغیر عبادت اللہ کا تزکیہ اور ان کی تطہیر ممکن نہیں ہے۔ اور منجملہ عبادات شریعہ کے ایک عظیم عبادت حج بھی ہے جس کی ادائیگی سے بوجہ احسن مقصد خلقت کی تکمیل ہوتی ہے۔

دوسری حکمت مال و زر کی محبت کا رد ادا

یہ حقیقت کسی دلیل و برہان کی محتاج نہیں ہے کہ انسان پیدائشی طور پر مال و دولت سے محبت کرنے والا واقع ہوا ہے۔ اور یہ امر بھی مسلم ہے کہ مال و زر کی محبت آدمی کو نفسی القلب بنا دیتی ہے۔ اور بیسیوں خرابیوں کو جنم دیتی ہے۔ ارشاد قدرت ہے۔ **"مَنْ اٰمَنَ اٰمَنَ نَفْسًا اِنْ رَاہُ اسْتَعٰی"**

(انسان جب دیکھتا ہے کہ وہ مالدار ہو گیا ہے تو پھر وہ سرکش بن جاتا ہے) اس لیے خالق حکیم

نے آدمی پر ذکوہ و خمس جیسے عام مالی واجبات کے علاوہ صاحب استطاعت آدمی پر حج واجب کیونکہ اس طرح مال کی ایک معتد بہ مقدار اللہ کی راہ میں صرف کر کے مال و زر کی محبت کم کی جائے۔ اور اس طرح مال و زر کی خرابیوں سے تلبا مکان و امن کو بچایا جائے اور اس کے فوائد و

عوائد سے دامن مراد پر کیا جائے۔

تیسری حکمت جسم و روح کی بالیدگی

انسان جسم و روح کے مجموعہ کا دو سراہم ہے جس میں سے ایک مادی ہے اور دوسرا غیر مادی۔ ان کے درمیان ایک ایسا گہرا تعلق ہے کہ اگر ان میں سے کسی ایک پر کوئی کیفیت طاری ہو تو دوسرے پر بھی ضروری اس کا اثر ظاہر ہوتا ہے۔ اگرچہ حج عبادات دنیہ میں سے ایک عبادت ہے جو اگرچہ اعضائے بدنی سے ادا کی جاتی ہیں مگر ان کا اثر روح پر بھی ضرور ہوتا ہے۔ جبکہ علوم نیت سے ادا کی جاتیں۔ لیکن حج تو ایک ایسی اعلیٰ بدنی عبادت ہے کہ جس کی ادائیگی کے وقت خداوند کریم کے جلال و جہوت کا تصور اس طرح بدو پر غالب ہوتا ہے کہ اس کا ظاہر و باطن اس سے متاثر ہو کر بالکل بدل جاتا ہے۔ اہرام سے پہلے غسل و نماز حرام پھر احرام کے ان سب کچھ سے زیب تن کرنا جس انسان کو اسکی اصلی فطرت کی طرف توجہ دلاتے ہیں۔ وہاں اس کے غسل میت اور کفن کی طرف بھی اشارہ کرتے ہیں۔ گویا جس موت کے بعد انسان کا دنیا سے تعلق بالکل ختم ہو جاتا ہے۔ احرام باندھنے سے بزدلی طور پر اس کا دنیا اور اس کے فوائد سے اسی طرح تعلق منقطع ہو جاتا ہے۔ ایسے موقع پر تلبیہ (لَبَّيْكَ) کہا جاتا ہے لَبَّيْكَ اللہم لَبَّيْكَ میں حاضر ہوں اے اللہ میں حاضر ہوں۔ یہ عہد کیا ہے؟ خالق کی خدمت کی ادائیگی کا ترانہ ہے۔ اس کے بعد خانہ خدا کا طواف کرنے میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جس طرح پردانہ شمع کے ارد گرد پکر لگاتے لگاتے آخر اپنی جان کا نذرانہ پیش کر دیتا ہے۔ میں بھی اپنی جان و مال نثار کرنے کیلئے تیار ہوں۔ پھر حجر اسود کا بوسہ دینے میں شعائر اللہ کی تعظیم کا اظہار مقصود ہے۔

وَمِنْ بَعْلَمِ شَعَائِرِ اللَّهِ فَلْيَسْمَا مِنْ تَقْوَى الْغُلُوبِ۔ کیونکہ شعائر اللہ کی تعظیم قلبی تقویٰ اور دلی پرہیزگاری کی علامت ہے۔ عفا و سموہ کے درمیان سعی کرنے سے جناب عاجز کے بے تابانہ دوڑنے اور پھر قدرت خدا سے زمزم کا چشمہ پھوٹنے کی یاد تازہ ہوتی ہے۔ پھر میدان عرفات کا

عظیم اجتماع و وقوف ایک حاجی کی نگاہ میں قیامت کا منظر پیش کرتا ہے۔ اس لیے بندہ وہاں اپنی گزشتہ عمر کی تمام غلطیوں اور کوتاہیوں کی معافی مانگتا ہے اور آئندہ زندگی خدا کے حکم کے مطابق گزارنے کا خدا سے عہد و پیمان کرتا ہے۔

پھر منی میں ”مذہبرات“ قربانی کر کے اور سر منڈوا کے آدمی جہاں ملت قلیل کو زندہ کرتا ہے وہاں

اپنی روحانی قربانی کی تمثیل بھی پیش کرتا ہے۔ **وفا لک هو الفوز الحسن۔**

چوتھی حکمت حضرت خلیل کے کارناموں کی یاد

حج سے حضرت ابراہیمؑ کے عظیم کارنامہ کی یاد تازہ ہوتی ہے اور یہ بات خالق حکیم کو پسند ہے کہ اسلاف کے عظیم کارناموں کو یاد رکھا جائے۔ تاکہ اس طرح اخلاف کو اپنے اسلاف کے نقش قدم پر چلنے کا موقع مل سکے۔ حضرت ابراہیمؑ نے اپنے لخت جگر کو قربان کرنے کا جو خواب دیکھا تھا اور باپ بیٹے نے اس پر لبیک کہا تھا۔ مگر جس وقت بیٹے کو لانا کر قربان کرنا چاہا۔ اور چھری چلائی تو دیکھا کہ بڑا بیٹا نکلا ہے اور دوسرا بچہ ہو گیا ہے۔ تو آواز اُٹھ رہی تھی۔ ”یا ابراہیم قد صدقت الرؤیا انا کلک لجزی الحسن“ (پ ۲۲ ص ۱۰۷) ابراہیمؑ تو نے اپنا خواب سچا کر دکھایا ہے۔ ہم نیکو کاروں کو اسی طرح جزا دیتے ہیں۔ جس طرح حضرت ابراہیمؑ حکم خدا کی تعمیل میں دور دراز مقام سے یہاں آئے تھے اور یہاں پہنچ کر چند مخصوص عمل بجالائے تھے۔ اسی طرح ہم بھی دور دراز مسافت طے کر کے رحمت و برکت ایزدی کے جہد خاص پر حاضری دیتے ہیں۔ اور اس عظیم قربانی کی روح کو زندہ رکھنے کی کوشش کرتے ہیں۔ اسی دور کی طرح حاجی ان کلمے اور سادہ کپڑے پہن کر خدا کے حضور نذر پیش کرنے جاتے ہیں۔ اس لیے نہ دنوں میں نہ سر منڈواتے ہیں نہ دنیا کی عیش و عشرت کے قریب جاتے ہیں۔ نہ خوشبو لگاتے ہیں نہ شکار کرتے ہیں اور نہ لذائذ دنیا کو ہاتھ لگاتے ہیں۔ اور حضرت ابراہیمؑ کی لبیک اللہم لبیک کا ترانہ پڑھتے ہوئے اس مقدس زمین پر قدم رکھتے ہیں۔ اور اپنے تپ کو روحانی طور پر خدا کی قربان گاہ پر نذر کرنے کی خاطر سات مرتبہ اس کے مقدس گھر کا طواف کرتے ہیں۔ اور دو مقدس پہاڑیوں (صفاء اور مودہ) کے درمیان سہی کرتے ہیں جہاں جناب خلیل قربانی دینے کیلئے دوڑتے ہوئے گئے تھے۔ (یا جناب ہاجر اپنی کی تلاش میں یہاں دوڑی تھیں) ہم بھی وہاں دوڑتے ہیں اور

بخش گناہ کی دعا مانگتے ہیں اور مقام عرفات میں جہاں جناب خلیل اللہ سے لیکر محمد رسول اللہ تک تمام انبیاء و مرسلین اسی حالت میں یہاں کھڑے ہوئے ہم بھی وہاں کھڑے ہو کر اپنی گزشتہ کوتاہیوں کی معافی مانگتے ہیں اور آئندہ اللہ تعالیٰ کی بخشا و رضا کے مطابق زندگی گزارنے کا عہد و پیمان باندھتے ہیں۔ پھر مزدلفہ میں رات گزار کر منی میں جناب خلیل خدا کی تقلید و تاسی میں شیطان کو نکل مارتے ہیں۔ جس نے اس عظیم قربانی میں ظل اندازی کرنا چاہی تھی۔ اور جناب خلیل نے اسے نکل مارے تھے اور پھر قربانی کر کے سر منڈواتے ہیں اور یہ اس پرانی رسم کی

تجدید ہے کہ نذر دینے والے جب نذر کے ایام پورے کر لیتے تھے تو سر منڈواتے تھے۔ الفرض بقول بعض علماء شان ابراہیمی مراسم کے مجموعہ کا نام اسلام میں ”ج“ ہے۔

اس تفصیل سے واضح ہے کہ حج کے تمام اعمال عہد قدیم کے طریق عبادت کی یادگار ہیں تاکہ انسانیت کی روحانی ترقی کے دور کا آغاز ہماری آنکھوں کے سامنے جلوہ گر رہے۔ تاکہ ان واقعات کی روشنی میں ہمیں اپنے گناہ معاف کرانے، شریطانہ زندگی گزارنے اور اپنی اصلاح احوال کرنے کا سوچ سیکے۔ حج کے اہل واقعات و مقامات کو ”اعمال اللہ“ اور ”حسنت اللہ“ کہا گیا ہے۔ اور ان کی تعظیم و تکریم کو ”تقوی القلوب“ قرار دیا گیا ہے۔ ومن يعظم شعائر اللہ فلنھا من تقوی القلوب (پ ۴ س ج ۱)

پانچویں حکمت اسلامی مساوات کا اظہار

اسلامی احکام و ادا امر اور حدود و تعزیرات وغیرہ میں مساوات اسلام کا بنیادی نظریہ ہے اس کا بوجہ اتم و اکمل مظاہرہ حج کے ذریعہ سے ہوتا ہے۔ اگرچہ نماز بھی اس مساوات کا ایک محدود نمونہ پیش کرتی ہے۔ جہاں شاہ و گدا اور بندہ و بندہ نواز ایک صف میں شانہ بشانہ کھڑے نظر آتے ہیں۔ مگر اس مساوات کا منظر اتم فریضہ حج کی ادائیگی کے وقت نظر آتا ہے۔ جب پورے عالم کے امیر و فقیر شاہ و گدا اور بندہ و بندہ نواز ایک لباس ایک صورت اور ایک ہی جگہ خدا کی بارگاہ میں حاضری و حضوری دیتے ہیں۔ اور

۔ جب تیری سرکار میں پہنچے تو سبھی ایک ہوئے

کا عمل مظاہرہ کرتے ہیں۔

چھٹی حکمت مسلمانوں کی اجتماعی شوکت و مرکزیت کا مظاہرہ

اتفاق و اتفاق کی برکتیں اور تفرقہ و انتشار کی نحوستیں کسی وضاحت کی محتاج نہیں ہیں۔ اسی لئے خدائے برک و برتر نے بار بار قرآن میں اتفاق و اتحاد کا حکم دیا ہے۔ اور انتشار و افتراق سے روکا ہے۔ اسلام نے اسی تفرقہ بازی سے بچنے اور وحدت کے دامن کو تھامنے کیلئے شب و روز ہنگامہ خانہ کے اجتماع سے ہفتہ وار (جمعہ) کا اجتماع بڑا ہے۔ اور اس سے عیدین کے اجتماع بڑے ہیں۔ مگر پھر بھی محدود ہیں۔ ان کا دائرہ کار محدود ہے۔ اور حلقہ کہہ مگر حج کے ذریعہ خالق حکیم نے اپنی حکمت بلند سے ہر سال (کو ہر صاحب استطاعت کی زندگی میں ایک بار) ایک

ایسے عالمی عظیم اجتماع کا انتظام کیا ہے جسے حج کہا جاتا ہے۔ جس کی اقوام عالم کی تاریخ میں کوئی نظیر نہیں ملتی اور مسلمانوں کی اس اجتماعی وحدت سے مسلمانوں کی ہیبت اور اسام کی شان و شوکت اور حشمت و جلالت کا وہ عظیم المثال مظاہرہ ہوتا ہے جس کی نظیر نہ دنیا کا کوئی مذہب پیش کر سکا ہے اور نہ کوئی قوم اس کی مثال پیش کر سکتی ہے۔

جغرافیائی طور پر مسلمان کو مختلف ملکوں اور علاقوں میں رہتے ہیں مختلف زبانیں بولتے ہیں مختلف طریقہ کے لباس پہنتے اور مختلف انداز سے زندگی گزارتے ہیں مگر وہ جب خانہ کعبہ کو اپنا روحانی مرکز جانتے ہیں اور اس کا عملی نمونہ ایام حج میں پیش کرتے ہیں۔ جن دلوں میں تمام انسانی اختراعی ذنجیریں ٹوٹ جاتی ہیں اور تمام اقوام و افراد عالم ایک کتبہ ایک لباس اور ایک وضع میں ایک دوسرے کے دوش بدوش اس طرح نظر آتے ہیں کہ گویا ایک ہی خاندان کے افراد ہیں اور پھر ایک ہی زبان میں اپنے خالق سے باتیں کرتے ہیں اس کا مقصد یہ ہے کہ تمام عالم کے اہل اسلام جو اپنے ممالک میں مختلف اقتصادی سیاسی اور معاشرتی مسائل سے دوچار اور مختلف حالات میں گرفتار ہیں وہ ایک دوسرے کے حالات و واقعات سے واقف و بگاہ ہوں۔ اور پھر سر جوڑ کر بیٹھیں۔ اور باہمی اتفاق و اتحاد سے ان مسائل کا کوئی ٹھوس حل تجویز کریں۔ اسلام و مسلمانوں کی ترقی و رفقاہیت کے پردگراں مرتب کریں اور مسلمانوں کی مشکلات اور مصائب کا کوئی اجتماعی حل ڈھونڈیں۔ اگر اس تاثر میں دیکھا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ حج اسلام کا صرف مذہبی رکن ہی نہیں بلکہ وہ اخلاقی، معاشرتی، اقتصادی اور سیاسی یعنی قومی و عملی زندگی کے ہر رخ اور

پس پر حاوی اور مسلمانوں کی عالمگیر بین الاقوامی حیثیت کا سب سے بلند متاثرہ ہے۔
اور سب سے بڑی عالمی اسلامی کانفرنس ہے جس سے ان تمام مسائل کا حل وابستہ ہے (سیرۃ نبوی)
— وهو الموفق والحمد لله رب العالمین —

حج کی فرضیت و اہمیت

حج اسلام کے ان بنیادی ارکان بلکہ ضروریات میں سے ایک ہے کہ جن کا منکر دائرہ اسدہ سے خارج تصور ہوتا ہے۔ چنانچہ ارشاد قدرت ہے وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مِنْ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا وَمَنْ كَفَرَ فَاِنَّ اللّٰهَ عَسَىٰ عَنِ الْعَالَمِيْنَ اَشَدُّ سَبِيْلًا (۳) س ال عمران ع (۱) اور کل آدمیوں کے ذمہ خدا کیلئے اس بیت اللہ کا حج کرنا (واجب) ہے جس کو (بھی) اس تک (پہنچنے کی) راہ میسر ہو جائے (ترجمہ مقبول)۔ اس آیت مبارکہ سے جبارۃ النص دُعا ہو تا ہے کہ مقررہ شرائط کے ساتھ حج کے واجب ہونے کے بعد اسے ادا نہ کرنا خالق اکبر کی نگاہ میں کفر ہے۔ اور اس کی تائید مزید متعدد حدیثوں سے ہوتی ہے ایک حدیث میں حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت امیر علیہ السلام کو خطاب کر کے فرماتے ہیں یا علی! من وجب علیہ الحج وسوف یحجون علی غیرہ فہی "یا علی! جس بندے پر حج واجب ہو اور وہ برابر چل مشول کرتا رہے حتیٰ کہ اسی حالت میں مر جائے تو میرے دین اسلام پر نہیں مرے گا۔" (من لا یحضرہ الفقیہ) دوسری حدیث میں وارد ہے۔ من سوف الحج حتی یحوت اللہ یوم القیامت یسود یا او یصرانہ "جو شخص (بادجود مستطیع ہونے کے) حج کو چلا رہے ہو تو بخیر محشر خدا اسے یسودی یا نصرانی مشہور فرمائے گا۔ (وسائل الشیعہ) ایک اور حدیث میں وارد ہے۔ من مات وهو صحیح مؤمن ولم یحج لیس من لیل اللہ تعالیٰ و یحضرہ یوم القیامت اعمیٰ "جو آدمی اس حال میں مر جائے کہ باجود تندرست و توانا اور مالدار ہوئے اس نے حج نہ ادا کیا ہو تو وہ ان لوگوں میں سے ہے جن کے بارے میں خدا فرماتا ہے کہ ہم انہیں قیامت کے دن اندھا محشور کریں گے۔ (وسائل الشیعہ) اور درج ذیل حدیث سے بھی اسی مطلب کی تائید مزید ہوتی ہے۔ بنی الاسلام علی خمس الصلوٰۃ والزکوٰۃ والحج والصوم والولایۃ۔ اسلام کی بنیاد پانچ ارکان پر قائم ہے۔ نماز، زکوٰۃ، حج، روزہ اور ولایت اہل بیت۔ (فردوس کلّی) اس سے بھی ظاہر ہوتا ہے کہ ان پانچ ارکان

میں سے اگر کوئی ایک رکن بھی گر جائے تو اس سے پورے اسلام کی عمارت منہدم ہو جاتی ہے۔

فریضہ حج کی ادائیگی کا ثواب

احادیث اہل بیت علیہم السلام میں حج کے ثوابائے بے پایاں مذکور ہیں۔ اہل ایمان کی جلاء ایمانی کی خاطر یہاں دو چار مختصر احادیث مع ترجمہ پیش کی جاتی ہیں۔

۱۔ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام اپنے آباء و اجداد طاہرین کے سلسلہ سند سے حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کرتے ہیں۔

فَرَمَا الْعَجَبَةَ لَوْ لَهَا الْجَنَّةُ وَالْعَمْرَةُ كَقُلُوبِ لَكُلِّ فَنَسَبٍ لَعَنَى حَجَّكَ كَأَثَابِ جَنَّةٍ هِيَ أَوْ عَمْرٍو كَأَثَابِ
ہر گناہ کا کفارہ ہے (وسائل الشیخ)

۲۔ نیز یہی بزرگوار اپنے والد ماجد (حضرت امام محمد باقر) سے روایت فرماتے ہیں فرمایا۔ من ام

هَذَا بَيْتٍ حَلَمَا أَوْ بَعَثُوا مِنْهُ مِنَ الْكِبَرِ وَجَعَلَ مِنْ قَنُودِهِ كَهَيْئَةِ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ لَيْدِهِ فَرَفَضَ خَالَهُ خَدَا
کا قصد کرے۔ الحمد للہ یا بسم اللہ (منقول) بشرطیکہ پھر کے پاک ہو تو وہ گناہوں سے اس طرح
پاک ہو جاتا ہے جس طرح حکم مادر سے پیدا ہوا تھا۔ (ایضاً)

۳۔ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے فرمایا وَ إِنْ أَدْرَاهُمْ لِي الْحَجَّ الْفَضْلُ مِنْ
الْحَقِّ فَرَمَا لَهَا صِرَافًا لِي سَبِيلَ اللَّهِ حَجَّ فِيهِ أَيْكٌ دَرَاهِمٍ خَرَجَ كَرَاهٍ دَرَاهِمٍ نِيكَ كَامُولٍ فِي دَوَّارٍ
درہم خرچ کرنے سے بہتر ہے۔ (ایضاً)

۴۔ بعض روایات میں وارد ہے کہ سونے کا ایک کوٹھارا خدا میں خرچ کرنے سے جو ثواب ملتا
ہے ایک حج کا ثواب اس سے زیادہ ہے۔ (ایضاً)

۵۔ متعدد روایات میں وارد ہے کہ حاجی جب ارکنا حج سے فارغ ہوتا ہے تو اسے خدا آتی
ہے۔ "لَسْتَ تَقِفُ الْعَمَلُ" نئے سرے سے عمل کر (کیونکہ تیرے تمام سابقہ گناہ معاف ہو گئے ہیں)
(ایضاً)

فریضہ حج ادا نہ کرنے کا عقاب

بکثرت آیات و روایات میں ترک حج کی مذمت وارد ہوئی ہے۔ اس قسم کی احادیث کا ایک

شر ابھی حج کی فرضیت و اہمیت کے عنوان کے ذیل میں بیان ہو چکا ہے۔ ذیل میں ایک دو حدیثیں مزید ذکر کی جاتی ہیں۔

- ۱۔ حضرت امیر علیہ السلام اپنی وصیت میں فرماتے ہیں۔ لاتترکو احج تمت وکم لتھلکوا۔ اپنے پروردگار کے گھر کی حج کو ترک نہ کرنا، ورنہ ہلاک ہو جاؤ گے۔ (وسائل الشیعہ)
- ۲۔ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے ایک طویل حدیث کے ضمن میں مروی ہے فرمایا من ترک الفدک وکف لا ینکح و قد ترک شریعت من شرایع الاسلام کہ جو فریضہ حج کو ترک کرے وہ کافر ہے بھلا کیے مگر کافر نہ ہو جبکہ اس نے اسلامی احکام میں سے ایک عظیم حکم کو ترک کر دیا ہے۔ (ایضاً)

وجوب حج کے شرائط کا بیان

وجوب حج کے عمومی شرائط از قسم بلوغ، عقل کے علاوہ پوری شرط استطاعت (طاقت و قدرت) ہے۔ اور یہ استطاعت چند چیزوں سے ثابت ہوتی ہے۔ (۱) عار، سفر یعنی سفر حج کے جانے، آنے کے اخراجات نہ ہوں۔ (۲) بیماری یا زخم کا کہیں نہ ہو۔ (۳) اپنے والوں سے آنے تک کے لئے اپنے اہل و عیال کا خرچہ بھی موجود ہو۔ (۴) والوں کو لے کر جانے کے بعد بھی گزر اوقات کا کوئی ذریعہ موجود ہو۔ (۵) راستہ نکلا ہو۔ یعنی دشمن و غیوہ کی وجہ سے راستہ میں کوئی خطر نہ ہو۔ (۶) مرض و غیوہ کی وجہ سے کوئی حائل مانع نہ ہو۔ (۷) ایسا پوچھا نہ ہو جس کی وجہ سے سفر نہ کر سکے۔ (۸) وقت کے دامن میں وسعت ہو کہ حج بجا لاسکے۔

آداب حج کا بیان

اور یہ آداب حج بالفاظ دیگر آداب سفر حج ہیں۔ جو اگرچہ بکثرت ہیں مگر ہم اختصار کے پیش نظر چند آداب کے تذکرہ پر اکتفا کرتے ہیں۔

- (۱) روانگی سے پہلے حسب استطاعت صدقہ دے۔
- (۲) منگل، جمعرات یا ہفتہ کے دن سفر کرے۔ لیکن میں سے بھی ہفتہ کو فضیلت ہے۔
- (۳) سفر سے پہلے غسل کر کے دو رکعت نماز پرائے سلامتی سفر پروردگار کے دعائے خیر مانگے۔
- (۴) روانگی سے پہلے اپنے اہل و عیال سے الوداع کرتے وقت وہ دعائیں پڑھے جو معاف حج البھان، زائرانہ اور حلیۃ المسکین وغیرہ کتابوں میں مذکور ہیں۔

اوقات مقرر ہیں۔ جن میں سے بعض کا تعلق زبان کے ساتھ ہے اور بعض کا مکان کے ساتھ اور ان کو اصطلاح شریعت میں "موایت" کہا جاتا ہے جہاں تک زمینی موایت کا تعلق ہے تو وہ تین ماہ ہیں۔ جن کو اشراج کہا جاتا ہے (۱) شوال (۲) ذی القعدہ (۳) اور ذی الحجہ کا عشرہ اول اور جہاں تک مکانی موایت کا تعلق ہے تو وہ پانچ ہیں جو مختلف درجہ دعامصار کے رہنے والوں یا ان مقامات سے گزرنے والوں سے تعلق رکھتے ہیں۔

۱۔ مسجد شجرہ

(جسے ذوالحلیفہ بھی کہا جاتا ہے) جو مدینہ منورہ سے قریب سات کلومیٹر کی مسافت پر واقع ہے یہ وہاں کے رہنے والوں، مدینہ منورہ کے ساکنوں اور وہاں سے گزرنے والوں کا میقات ہے۔

۲۔ وادی عقیق

جو کہ مکہ مکرمہ سے تقریباً ۳۰ کلومیٹر فاصلہ پر ایک بستی کا نام ہے اور یہ وہاں کے رہنے والوں کے علاوہ عراق، ایران، شام اور دیگر مشرقی ممالک سے تعلق رکھنے والوں یا وہاں سے گزرنے والوں کا میقات ہے۔

۳۔ حنفہ

یہ مکہ سے قریب ۳۰ کلومیٹر کے فاصلہ پر ایک بستی کا نام ہے جو رابع کے قریب ہے جو آج کل غیر آباد ہے۔ یہ وہاں کے رہنے والوں اور معمرہ شام اور مغربی ممالک کے لوگوں کا میقات ہے۔

۴۔ قرن المنازل

یہ مکہ سے قریب ۳۰ کلومیٹر کے فاصلہ پر طائف کے قریب ایک پہاڑی (اور اس کے پاس واقع آبادی) کا نام ہے یہ وہاں کے رہنے والوں کے علاوہ طائف، نجد اور وہاں سے گزرنے والوں کا میقات ہے۔

۵۔ یلملم

یہ ایک پہاڑی کا نام ہے جو یمن یا پاک وہند کے رہنے والوں یا خشکی یا تری کے راستہ سے وہاں سے گزرتھووالوں کا میقات ہے جو کہ مکہ مکرمہ سے قریب ۳۰ کلومیٹر کے فاصلہ پر واقع ہے۔

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ ان مواہت کا علم حاصل کرنا واجب ہے اور اگر کسی وجہ سے علم و یقین حاصل نہ ہو سکے تو پھر عن غلبہ پر اکتفا کرنا مفید نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۔ ان مواہت سے گزرنے والوں کیلئے احرام باندھے بغیر گزرنے جائز نہیں ہے اگرچہ دراصل اس کا میقات کوئی اور مقام ہی کیوں نہ ہو۔

مسئلہ ۳۔ اگر کوئی شخص ان مواہت سے نہ گزرے تو جو میقات سب سے پہلے آئے اس کی محاذات (برابر) سے احرام باندھنا لازم ہے مگر یہ کہ محاذات سے مراد یہ ہے کہ اگر یہ شخص وہاں پہنچے کہ وہاں سے وہ میقات اس کی دائیں یا بائیں طرف واقع ہو۔

مسئلہ ۴۔ اگر کوئی شخص ایسے راستے سے سرج کرے جس راستہ میں ان مواہت میں سے کوئی میقات واقع ہو اور نہ ہی ان کی محاذات۔ تو پھر حتی الامکان کسی میقات سے گزرنا اور وہاں سے احرام باندھنا ضروری ہے اور کی وقت یا کسی اور مانع کی وجہ سے ایسا نہ کر سکے تو پھر وہ باتوں میں سے ایک ضروری ہے (۱) غرض کہ اگر خدا کے راستے کے ساتھ لڑاں جگہ یا کسی جگہ کا نام لے جو میقات سے یقیناً پہلے آتی ہو) تک پہنچا دے تو وہاں سے عروۃ شیح کا احرام باندھے گا اس طرح پھر ان مقام منذور سے احرام باندھے گا۔ (۲) اور اگر ایسا بھی نہ کرے تو پھر "ابن الہل" سے احرام باندھ سکتا ہے اس سے مراد وہ جگہ ہے جہاں سے حرم کی حد شروع ہوتی ہے تاکہ بغیر احرام کے حدود حرم میں داخل نہ ہو۔

مسئلہ ۵۔ بعض لوگ بحالت اختیار بغیر نذر وغیرہ یا کسی اور جگہ سے احرام باندھ لیتے ہیں ایسا کرنا نہ صحیح ہے اور نہ ہی کافی ہے واضح ہو کہ احرام خواہ عموماً یا حج کا اس کے کچھ واجبات ہیں اور کچھ عمرات، کچھ مستحبات ہیں اور کچھ مکروہات، بلکہ ترتیب وار مگر بڑے اختصار کے ساتھ ذیل میں درج کیا جاتا ہے۔

واجبات احرام

اور وہ تین ہیں۔ (۱) لباس (۲) نیت (۳) تکبیر

لباس احرام۔ وہ لباس کلی دو چادریں ہیں جن میں سے ایک بطور قمیض باندھ لی جاتی ہے اور دوسری کاندھوں پر ڈالی جاتی ہے۔ سلا ہو لباس اتارنے وقت اور لباس احرام پہننے وقت یہ الفاظ

کے کہ میں سدا ہوا لباس اتارتا اور ان سدا لباس احرام اوڑھتا ہوں واسطے عموماً تمتع کے واجب قرینہ الی اللہ۔

مسائل واحکام

مسئلہ ۱۔ لباس احرام ایسا ہونا ضروری ہے کہ جس میں نماز پڑھنا صحیح ہو لہذا مرد کیلئے ریشم کے کپڑے میں احرام باندھنا جائز نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۔ تھمہ والی چادر کیلئے لازماً اور دوسری چادر کیلئے احتیاطاً متردن ہونا ضروری ہے۔

مسئلہ ۳۔ دونوں چادریں ان سلی ہوں ہاں البتہ علی الاقویٰ عورت سلی ہوئے کپڑوں میں احرام باندھ سکتی ہے جس کے جواز پر علامہ سلی نے کتاب تذکرہ میں اجماع کا دعویٰ کیا ہے۔

مسئلہ ۴۔ احرام کی ان چادروں کو دوران ضرورت تبدیل بھی کیا جاسکتا ہے البتہ ایک روایت صادق کی بنا پر انہی کپڑوں میں طواف کرنا افضل ہے جن میں احرام باندھا تھا۔

مسئلہ ۵۔ حج کے بعد ان کپڑوں کا فروخت کرنا مکروہ ہے بلکہ افضل یہ ہے کہ ان کو کفن قرار دیا جائے۔

۲۔ نیت۔ باب اہتمام میں تفصیل کے ساتھ نیت کی حقیقت بیان کی جا چکی ہے خلاصہ یہ ہے کہ

نیت نہ ان مخصوص الفاظ کی ادائیگی کا نام ہے جنہیں عوام نیت سمجھتے ہیں اور نہ ہی ان الفاظ کی ذہن میں تصویر کشی کے قصد کا نام نیت ہے جسے متوسط قسم کے لوگ نیت جانتے ہیں بلکہ کسی کام کے اصلی محرک اور قلبی داعی کے تصور سے اس فعل کی بجا آوری کے قصد کا نام نیت ہے جو انسان کو کسی کام کرنے پر آمادہ کرتا ہے۔ اور نیت میں قصد قربت ضروری ہے ورنہ قربت کے بغیر نہ صرف یہ ہے کہ نیت بے کار ہو جاتی ہے بلکہ وہ جسم بلا روح بکھر رہ جاتی ہے۔

یہ جو اکثر فقہاء کرام کے کلام میں مذکور ہے کہ حج کے ہر فعل کی نیت لفظوں میں کہنی چاہئے۔ اور اس کی تائید میں بعض اخبار و آثار بھی پیش کیے جاتے ہیں کہ فلاں عمل کرنے سے پہلے یوں کہو۔ اور فلاں عمل سے پہلے یوں کہو۔ تو اس کا مطلب صرف یہ ہے کہ یہ اعمال بجا داتے وقت یہ الفاظ کہنے مستحب ہیں۔ نہ یہ کہ یہ نیت ہے فلا تفضل (ہذا من خصائص الحج) اور وہ الفاظ یہ ہیں تمیں حج تمتع کے عموماً احرام باندھتا ہوں قرینہ الی اللہ

احرام باندھنے کیلئے حدیث اصغر یا اکبر سے پاک ہونا ضروری نہیں ہے اس لیے بغیر وضو یا غسل بھی احرام باندھا جاسکتا ہے اگرچہ با طہارت ہو کر باندھنا مستحب ہے۔ کما ساتی بلفہ انشاء اللہ

(۳) تلبیہ

جس طرح تکبیر الاحرام (اللہ اکبر) کہنے سے نماز کا احرام بندھ جاتا ہے۔ اسی طرح تلبیہ کہنے سے عمرو یا حج کا احرام منعقد ہو جاتا ہے اور اس کے بغیر احرام منعقد نہیں ہوتا اور وہ تلبیات اربعہ یہ ہیں۔ لبیک اللہم لبیک لبیک لا شریک لک لبیک ہاں البتہ احوط یہ ہے کہ تلبیات اربعہ اس طرح ادا کیے جائیں۔ "لبیک اللہم لبیک لبیک لا شریک لک لبیک ان العبد والبعثہ لک والملك لا شریک لک بجمہ وعمرۃ تمامہا علیک لبیک"

وضاحت

نماز کی سورتوں کی طرح ان کلمات کا صحیح طریقہ سے ادا کرنا واجب ہے اور اگر کوئی شخص میقات پر تلبیہ کہنا بھول جائے تو پھر وہ اس کا رد ہاں تلبیہ کہنا واجب ہے۔

نوٹ:- اٹھتے بیٹھتے سونے چائے نماز کے بعد گھر سوار ہونے وقت سواری سے حرکت کے وقت کسی سے ملاقات کر بلندی پر چڑھتے پھرتے پر اترتے وقت برابر تلبیہ جاری رکھا جائے۔ عمرو تمتع میں مکہ کے گھر دیکھنے تک اور حج تمتع میں ظہر عرفہ تک یہ سلسلہ جاری رکھا جائے۔

احرام باندھنے سے جو چیزیں محرم پر حرام ہو جاتی ہیں ان کو محرمات احرام کہا جاتا ہے اور یہ کل چھ ہیں۔

- (۱) شکار کرنا (۲) جماع کرنا (۳) بوس و کنار کرنا (۴) بنظر شہوت عورت کی طرف نگاہ کرنا (۵) شہت زنی کرنا (۶) اپنا یا کسی اور کا عقد نکاح کرنا (۷) نکاح کا گواہ بننا (۸) خوشبو استعمال کرنا (۹) مرد کیلئے سے ہوئے کپڑے پہننا (۱۰) سوزہ یا ایسی جراب کا پہننا جس سے تمام پشت پا چھپ جائے۔ (۱۱) عقد زینت سرمہ لگانا (۱۲) آئینہ دیکھنا (۱۳) جھوٹ بولنا بالخصوص خدا و مصلفی اور آخر حدیٰ پر اور کسی کو گلی گلوچ دینا (۱۴) لڑنا جھگڑنا (۱۵) بدن یا کپڑوں کے کیڑوں اور جوڑوں وغیرہ کو مارنا (۱۶) رینت کرنا خواہ انگوٹھی پہننے سے ہی ہو یا مندی لگانے سے (۱۷) بدن پر تیل یا گھی لگانا (۱۸) اپنے یا کسی دوسرے کے بدن سے بال دور کرنا (۱۹) مرد کیلئے اپنے تمام یا بعض سر

کا ڈھانپنا (۲۰) عورت کیلئے نقاب وغیرہ سے منہ کا ڈھانپنا (۲۱) مرو کیلئے چلتے وقت سایہ کے نیچے چلنا (۲۲) بدن سے کسی طرح بھی خون کا نکالنا (۲۳) دانت اکھاڑنا (۲۴) ناخن کاٹنا (۲۵) حرم کا درخت یا گھاس اکھینا (۲۶) اختیار اٹھانا۔

ان محرمات کی بقدر ضرورت وضاحت۔

۱۔ جو شکار محرم پر حرام ہے اس سے مراد جنگلی سمجھائی جانور کا شکار ہے خواہ طلال گوشت ہو اور خواہ حرام عام، اس سے کہ خود شکار کرے یا کسی شکاری کی مدد کرے یا شکار کا پتہ بتائے یا اس کا گوشت کھائے ہاں سمندری جانوروں کے شکار میں کوئی حرج نہیں ہے اسی طرح اہل (پالتو) جانوروں کے لنگ کرنے میں بھی کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

۲۔ محرمات نمبر ۲، ۳، ۴ سے مراد نوحہ ہے منکوحہ یا محتومہ اور جہاں تک اجنبیہ کا تعلق ہے تو اس کے ساتھ تلبیہ افعال ہر حال میں حرام ہیں اس میں حالت احرام وغیرہ کی کوئی قید نہیں ہے نیز اس سلسلہ میں عورت کے بھی یہی احکام ہیں۔ کدوہ اپنے نمبر کے ساتھ یہ افعال نہیں کر سکتی۔

۶۔ اس صورت میں نکاح باطل سمجھا جائے گا۔
۸۔ کوئی خوشبو کسی بھی طور پر سوکھ کر یا پیرے یا برتن پر سر نہا کر اس سے طوق کعبہ (ہو کہ وہاں کا ایک خوشبودار گھاس ہے) مستثنیٰ ہے نیز خوشبودار پھل کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔
۹۔ اس سے مراد صرف سیاہ سرمہ ہے لیکن اگر سیاہ نہ ہو تو مستعمل میں کوئی مضائقہ نہیں ہے بشرطیکہ اس میں کسی خوشبودار چیز کی آمیزش نہ ہو۔

۱۳۔ اگرچہ یہ چیز حالت احرام کے علاوہ بھی حرام ہے۔ مگر حالت احرام میں اس کی حرمت مطلقہ ہے ارشاد قدرت ہے۔ "لَا رِفْتَ وَلَا سَوْىَ وَلَا جِلْدَ لِي الْعَجَّ"

۱۶۔ قصد قربت اگر کوئی پہننا حرام ہے لہذا اگر سنت سمجھ کر پہنی جائے۔ خصوصاً جبکہ اس کا ہمکنہ حقیقی یا فیوہہ وغیرہ کا ہو تو یہ کوئی مضائقہ نہیں ہے اسی طرح عورت کیلئے بغرض زیب و زینت نیا زیور پہننا بھی حرام ہے ہاں البتہ اگر احرام کے وقت اس نے کوئی زیور پہن رکھا ہو تو اس کا اتارنا ضروری نہیں ہے۔ اگرچہ احوط یہ ہے کہ اس کا اٹھانا نہ کرے۔

۱۸۔ ہاں وہ بال جو باعث بیماری ہوں یا جنگی وجہ سے بکھرت جوئیں پڑ جائیں یا آنکھ میں آگ جائیں جن کی وجہ سے اذیت ہوتی ہو ان کے زائل کرنے میں کوئی قباحیت نہیں ہے یا اگر وضو یا

خس کرتے وقت خود بخود گر جائیں تو اس میں ہلکی حرج نہیں ہے۔

۱۹۔ بیداری ہو یا نیند ہر حال میں سر کا کھلا رکھنا واجب ہے یا درہے کہ کان بھی سر میں داخل ہیں اور غوطہ لگانے کا حکم سر چھپانے جیسا ہے (کہ وہ بھی حرام ہے)۔

۲۰۔ حالت احرام میں چلتے وقت سایہ کے نیچے چلنا حرام ہے عام اس سے کہ سایہ موڑ کار کا ہو یا جہاز کا یا چھتری وغیرہ کا ہاں جائے قیام پر سایہ کے نیچے ٹھہرنا یا آنا جانا ممنوع نہیں ہے اسی طرح عورتوں اور بچوں کیلئے بھی یہ پابندی نہیں ہے اس کی خلاف ورزی کرنے پر ایک گوسفند کفارہ میں نذیج کرنا پڑتا ہے۔

۲۱۔ حدود حرم میں لگے ہوئے درخت اور گھاس کا اکھاڑنا ہر حال حرام ہے خواہ حالت احرام میں ہو یا غیر احرام میں ہاں "اذخر" (ایک مشہور گھاس) اکھاڑنا جائز ہے اس طرح پھل دار درخت اور کھجور کے درخت کا اکھاڑنا یا اس درخت یا گھاس کا اکھاڑنا جو آدمی کے اپنے گھر میں یا کسی دوسری مملوکہ جگہ میں لگا ہو یا اس نے خود کاشت کیا ہو جائز ہے۔

(نوٹ) حیوانات کیلئے چارہ کاٹنا جائز نہیں ہے ہاں اگر حیوانات کو چھوڑ دیا جائے تاکہ وہ چریں یا چارہ کھائیں تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

۲۲۔ حالت احرام میں اس طرح ہتھیار بھجنا حرام ہے کہ آدمی مسلح کھلائے اور اگر حالت احرام میں دشمن یا درندہ وغیرہ سے خطرہ ہو تو پھر مسلح ہونے میں کوئی حرج نہیں ہے اسی طرح اگر ہتھیار اس طرح بدن پر نہ ہو جس سے آدمی مسلح کھلائے تو پھر بھی کوئی حرج نہیں ہے۔ واللہ اعلم۔

مستحبات احرام

ان مستحبات میں سے کچھ تو وہ ہیں جن کا تعلق احرام سے پہلی حالت سے ہے بعض کا احرام باندھنے کے وقت اور بعض کا اس کے بعد سے مقررہ کل دس امور ہیں:-

۱۔ ذی القعدہ سے سر کے بال جو جلائے جائیں یعنی نہ منڈوائے جائیں اور نہ کٹوائے جائیں اور کیم ذوالحجہ کے بعد نہ کٹوانے کی تاکید زیادہ ہے۔

۲۔ جسم کو میل پکینل سے صاف کیا جائے ناخن کٹوائے جائیں اور نوروہ وغیرہ سے بغل اور مونے زہار کا ازالہ کیا جائے۔

۳۔ احرام کے وقت غسل کیا جائے۔

۴۔ اس وقت کی مخصوص دعا پڑھی جائے۔

۵۔ کپاس کے کپڑے میں اور وہ بھی سفید رنگ میں احرام باندھا جائے۔

۶۔ نماز نافلہ یا قریضہ کے بعد احرام باندھا جائے اگرچہ قریضہ کے بعد (افضل ہے) اور اس میں بھی نماز ظہر افضل ہے بہتر یہ ہے کہ چھ رکعت نماز نافلہ پڑھی جائے۔ ورنہ چار اور کم از کم دو رکعت پہلی رکعت میں سورہ حمد کے بعد قل هو اللہ اور دوسری میں قل یا ایہا الکفارون پڑھی جائے۔

۷۔ نماز سے فارغ ہو کر احرام کی نیت کرتے وقت مخصوص دعا پڑھی جائے اس کے بعد احرام کے کپڑے پہنے جائیں۔

۸۔ احرام کے کپڑے پہنتے وقت مخصوص دعا پڑھی جائے۔

۹۔ خالق و مالک سے شریعت کی جائے کجیاں بھی اسے اتمام حج سے کوئی مانع عارض ہو گیا تو وہ وہیں مکمل ہو جائے گا۔

۱۰۔ مستحکم تہذیب پڑھا جائے (۱) مستحکم تہذیب اور مستحکم تہذیب مکتوبہ میں بلکہ حج کے عام رسالوں میں بھی مذکور ہیں بنظر اختصار یہاں درج نہیں کی جارہی ہیں۔
(مکملات احرام)

اور وہ مکمل تہذیب ہیں۔

(۱) سیاہ اور رنگ دار کپڑوں میں احرام باندھنا (۲) میلے کچیلے کپڑوں میں احرام باندھنا (۳) دھاری دار کپڑوں میں احرام باندھنا (۴) زرد بستر اور زرد نکیہ اور ایک قول کے مطابق سیاہ رنگ کے بستر اور نکیہ پڑ سونا (۵) بغیر ارادۂ نہضت مندی لگانا (۶) حمام میں جانا (۷) جسم کو کھینک (۸) کسی بلائے والے کو لبیک کہہ کر جواب دینا (۹) گل گلاب یا خوشبودار پھولوں کو سونگھنا (۱۰) ٹانگیں پہا کر اور ان کے اوپر ہاتھ دراز کر کے بیٹھنا (۱۱) شعر پڑھنا اگرچہ شعر حق ہو (۱۲) کشتی چڑھنا یا اس قسم کا کوئی کام کرنا جس سے زخمی ہونے یا بال کرنے کا اندیشہ ہو (۱۳) عورتوں کیلئے خالص ریشم کے کپڑے میں احرام باندھنا۔

(نوٹ) اور چونکہ بعض فقہاء کے نزدیک ایسا کرنا حرام ہے اس لئے احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ اس سے اجتناب کیا جائے۔

طواف عمرہ کا بیان

مغلی نہ رہے کہ اس طواف کے کچھ شرائط و واجبات ہیں اور کچھ مستحب و مکروہ ہیں
ذیل میں ان کا اجمالی بیان کیا جاتا ہے۔

عمرہ تمتع کے افعال میں سے دوسرا واجب طواف ہے اور یہ طواف عمرہ کے ارکان میں
سے ہے لہذا اگر کوئی شخص عمرہ" یہ طواف نہ کرے اور اس قدر تاخیر ہو جائے کہ وقوف عرفات
سے پہلے نہ بھانپ سکے تو اس کا عمرہ تمتع باطل ہو جائے گا اور وہ حج افراد بجالائے گا اور اس کے
بعد عمرہ مفردہ ادا کریگا اور اس کا یہ حج حج تمتع کی جگہ کافی نہ ہوگا بلکہ اگلے سال اسے حج تمتع دوبارہ
کرنے پڑے گا۔ (واللہ اعلم)

واجبات طواف

یہ واجبات کل پندرہ ہیں جن میں سے چھ شرائط ہیں اور نو داخل واجبات ہیں۔

شرائط

- (۱) نیت کرنا جسکی وضاحت پہلے کی جاچکی ہے۔ (۲) حدیث اکبر (بعض و غاس و جنابت وغیرہ)
- وحدیث اصغر (پیشاب و پاخانہ وغیرہ) سے پاک ہونا (۳) بدن اور لباس کا ظاہری نہایت سے پاک
ہونا (۴) مرد (بلکہ بچہ) کا ختنہ شدہ ہونا۔ (۵) نماز کی طرح ستر عورتین کرنا۔ (۶) لباس اور
سواری کا۔ (جبکہ کسی عذر کی وجہ سے سوار ہو کر طواف کرنا پڑے) غصبی نہ ہونا۔

واجبات

- (۱) طواف کی ابتدا حجر اسود سے کرنا اور اسی پر اختتام کرنا۔ (۲) اس طرح طواف کرنا کہ خانہ کعبہ
بائیں جانب ہو۔ (۳) حجر اسماعیل (جو کہ آپ کی لور آپکی والدہ لور دیگر بعض انبیاء کا دفن ہے) کو
طواف کے اندر قرار دینا۔ (۴) خانہ کعبہ اور مقام ابراہیم کے درمیان طواف کرنا یعنی کعبہ اور
مقام مذکور میں جس قدر فاصلہ ہے چاروں طرف سے اتنے فاصلہ کے اندر رہ کر طواف کرنا اور یہ
فاصلہ تین اطراف سے ساڑھے چھیمس ہاتھ ہے مگر حجر اسماعیل کی طرف سے صرف ساڑھے چھ
ہاتھ ہے۔

۶۔ طواف کے وقت خانہ کعبہ اور حجر اسماعیل سے جسم کو باہر رکھنا (اگر بدن کے درمیان سے

گزرا جائے تو اس طرح حجر اسماعیل دائیں جانب ہو جائے گا حالانکہ اس کا بائیں جانب ہونا ضروری ہے)

۷۔ طواف کے بلا کم و کاست پورے سات پکر لگنا۔ (۸) دو رکعت نماز طواف پڑھنا۔ (۹) علی الاحوط طواف واجب میں مولات کا ملحوظ رکھنا۔

سابقہ مطالب کی کچھ توضیحات

مسئلہ ۱۔ اگر کوئی شخص عہد "یا سوا" عطا یا جملہ طہارت کے بغیر طواف کرے تو اس کا طواف باطل تصور ہوگا۔

مسئلہ ۲۔ اگر دوران طواف کسی کا وضو یا غسل اختیاری یا غیر اختیاری طور پر لوٹ جائے تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر نصف طواف مکمل ہونے سے پہلے ایسا ہو تو طواف باطل ہو جائے گا اور طہارت کے بعد از سر نو طواف کرنا پڑے گا اور اگر طواف کے چار پکر مکمل ہونے کے بعد یہ صورتحال پیش آئے تو طہارت کے بعد صرف باقی ماندہ تین پکر مکمل کئے جائیں گے۔

حائض کے احکام

مسئلہ ۳۔ اگر کوئی عورت اشائے طواف میں حائض یا نفساء ہو جائے تو اس پر واجب ہے کہ طواف تکم کر کے فوراً مسجد الحرام سے باہر نکل جائے اب اگر چار پکر مکمل کر چکی تھی تو طہارت کے بعد صرف باقی ماندہ طواف پورا کرے گی اور گھنٹوں چار سے کم پکر لگائے تھے تو پاک ہونے کے بعد از سر نو طواف کرے گی۔ (دکذا الکلام فی الریض)

مسئلہ ۴۔ اگر کسی عورت کو حیض آجائے اور خطرہ ہو کہ وقت تنگ ہونے کی وجہ سے وقف عرفات (۹ ذوالحجہ) تک پاک نہ ہوگی تو اسے کیا کرنا چاہئے؟ اس کی چند صورتیں ہیں۔ (۱) احرام باندھتے وقت حائض ہو تو اس صورت میں اسکا حج تمتع حج افراد کے ساتھ بدل جائے گا اور اعمال حج بجالانے کے بعد عمو مشرکہ بجالائے گی۔ (۲) احرام باندھنے کے بعد حائض ہو تو اس کے متعلق فقہاء میں اختلاف ہے بعض کا قول یہ ہے کہ سابقہ صورت کی طرح اس کا حج تمتع حج افراد کے ساتھ بدل جائے گا اور بعض یہ کہتے ہیں کہ اس کو حج تمتع یا حج افراد میں سے جسے چاہے اختیار کرنے کا حق ہے لہذا اگر حج تمتع کو اختیار کرے تو وہ طواف اور نماز عمو کے سوا دوسرے تمام اعمال بجالائے گی اور حجتا سے واپسی کے بعد طواف عمو اور اس کی نماز کی قضا کرے گی اور اگر

نصف طواف ساڑھے تین چکر مکمل ہونے کے بعد مگر چار چکر مکمل ہونے سے پہلے حائض ہوئی ہو تو اس کا حکم بھی یہی ہے جو ابھی لو پر مذکور ہوا ہے۔ واللہ اعلم

مسئلہ ۵۔ اگر کسی بچہ کا هنوز ختنہ نہ ہوا ہو اور وہ حج کرے تو اس کا طواف النساء باطل ہوگا۔ بلوغت کے بعد جب تک خود طواف النساء نہ کرے یا اسکی نیابت میں کوئی دوسرا شخص نہ کرے گا وہ اس وقت تک کسی عورت سے نکاح نہیں کر سکے گا۔

طواف میں کمی کے احکام

مسئلہ ۶۔ اگر کوئی شخص عمداً یا سہواً طواف واجب کو اسکی مقررہ حد یعنی سات چکر سے کم بجا دے تو اگر هنوز اس کی مواتات ختم نہ ہوئی ہو اور طواف کی حد سے بھی باہر نہ گیا ہو تو اسکا حکم یہ ہے کہ باقی ماندہ چکر مکمل کر کے طواف کو پورا کرے۔ اگر بھول کر کم چکر لگائے اور اس وقت یاد آئے جبکہ مواتات بھی فوت ہو گئی ہو اور وہ حد طواف سے باہر بھی نکل گیا ہو تو اب اسے کیا کرنا چاہئے؟ اس میں اختلاف ہے؟ مشہور یہ ہے کہ اگر نصف طواف سے تہہ دار کر چکا تھا تو باقی ماندہ چکر پورے کرے گا اور اگر نصف سے زائد چکر لگائے تھے کہیں مسرت پیش آئی تو پھر از سر نو طواف کرے گا اور اگر وہیں وطن پہنچے تک یاد نہ آئے تو پھر کسی کو طواف کی ادائیگی کے لئے اپنا نائب بنائے گا اور بعض فقہاء کا قول یہ ہے کہ اگر اس صورت میں وہ بھولا ہوا چکر ایک تھا تو اسے لگا کر طواف کو مکمل کرے گا اور اگر ایک سے زائد ہو تو از سر نو طواف بجا لائے۔ دھوا لاحت اور اس سے بھی زیادہ کامل احتیاط یہ ہے کہ اس طواف کو مکمل بھی کرے اور پھر دوبارہ از سر نو بھی کرے۔ واللہ اعلم

طواف میں زیادتی کے احکام

مسئلہ ۷۔ اگر کوئی شخص عمداً سات چکر سے زیادہ چکر لگائے تو اس کا طواف باطل تصور ہوگا اور اگر بھوں کر ایسا کر بیٹھے تو جہاں یاد آئے زائد مقدار کو چھوڑ دے اس طرح اس کا طواف واجب صحیح تصور ہوگا۔

عدد طواف میں شک کے احکام

اگر طواف واجب کے چکروں میں شک پڑ جائے تو اس کی چند صورتیں ہیں۔

(۱) طواف سے فراغت پانے اور محل طواف سے نکل جانے کے بعد پڑے تو اس شک کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔

(۲) سات چکر مکمل ہونے کے بعد شک پڑے کہ یہ چکر ساتواں تھا یا آٹھواں تو اس شک کا بھی کوئی اعتبار نہیں۔

(۳) کسی شک دوران طواف پڑے کہ یہ چکر ساتواں ہے یا آٹھواں۔ تو اسے پورا کرے

(۴) یہ شک پڑے کہ یہ چکر آخری ہے یا کم مثلاً "یہ ساتواں ہے یا چھٹا ساتواں یا پانچواں" وغیرہ

(۵) زیادتی و کمی میں شک ہو مثلاً "یہ چھٹا چکر ہے یا آٹھواں یا ساتواں؟ تو ان تمام صورتوں میں احتیاط یہ ہے کہ کم پر بنا رکھ کر۔ متعدد وجہ طواف کو مکمل کیا جائے پھر از سر نو دوبارہ طواف بھی کیا جائے۔ ہاں اگر مستحی طواف کے چکروں کی تعداد میں شک ہو تو پھر کم مقدار پر بنا رکھ کر طواف کو پورا کیا جائے گا۔ واللہ العالم

عمروہ تمتع کے طواف کا حکم

طواف یعنی خانہ خدا کے چاروں طرف گھومنا پھر کے دعائیں مانگنا۔ ذرا صل جناب ظلیل خدا کے زمانہ کی اس رسم کی اولیٰ ہے جو قربانی کو قربان گاہ کے ارد گرد پھرا کر ادا کی جاتی تھی۔ چونکہ حاجی اپنے آپ کو قربان گاہ پر چڑھاتا ہے۔ اس لیے وہ اس کے چاروں طرف چکر لگاتا ہے۔ اور اپنی بخشش کی دعائیں مانگتا ہے۔ ارشاد قدرت ہے "وَلْيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ" اور اس کمنہ گھر کا طواف کریں۔

طواف عمروہ کے مستحبات

اور یہ مستحبت کل تین ہیں (۱) طواف کی نیت کرتے وقت حجر اسود کی طرف رخ کرنا (۲) طواف کرتے وقت بیت اللہ کے قریب رہنا (۳) ہر چکر کے خاتمہ پر حجر اسود کو بوسہ دینا (۴) پیو پا ہو کر طواف کرنا نہ سوار ہو کر (۵) ننگے پاؤں طواف کرنا (۶) سیکڑ و دقار کے ساتھ چلنا (۷) "تکبیریں جھکا کر طواف کرنا (۸) حالت طواف میں ذکر خدا، تلاوت قرآن بالخصوص سورۃ قدر کی تلاوت کرنا اور اس وقت کی مخصوص مستحی دعائیں پڑھنا

مکروہات طواف

اور یہ کل پانچ ہیں۔

۱۔ ذکر خدا، دعا اور تلاوت قرآن کے علاوہ کوئی کلام نہ کرنا۔ (۲) کھانا پینا۔ (۳) ہنسا، جھالی لینا اور انگلیوں کے گٹکارے نکالنا۔ (۴) بول براز مدد کر طواف کرنا۔ (۵) ایک خاص قسم کی لمبی ٹوپی پہن کر طواف کرنا۔

طوافِ عمرہ کی نماز

عمرہ تمتع کے واجبات میں سے دو رکعت نماز طواف ہے اگرچہ اس نماز میں نماز صبح کی طرح ہر سورہ پڑھا جاسکتا ہے مگر افضل یہ ہے کہ پہلی رکعت میں حمد کے بعد سورہ توحید اور دوسری رکعت میں حمد کے بعد سورہ کافرون پڑھا جائے۔ اسی طرح اس نماز کے بعد مخصوص دعاؤں کا پڑھنا بھی مستحب ہے۔

توضیح

فصل نہ رہے کہ یہ نماز واجبی طواف میں واجب اور مستحبی میں مستحب ہوتی ہے نیز احود یہ ہے کہ طواف کے بعد طہ ادا کی جائے۔ اس نماز کا مقام ابراہیم کے پس پشت پر ادا کرنا واجب ہے۔ ہاں اگر کثرتِ اذہام وغیرہ کی وجہ سے وہیں نہ پہنچ سکے تو اس مقام کے دائیں یا بائیں پڑھے اور اگر کوئی شخص سرے سے یہ نماز پڑھنا ہی بھول جائے اور سعی کرنے کے بعد اسے یاد آئے تو جب بھی یاد آئے مقام مذکور پر ادا کرے۔ اور اس صورت میں سعی کا اعادہ واجب نہیں ہے اگرچہ مستحب ہے۔ اور اگر مکہ مکرمہ سے واپسی کے بعد یاد آئے تو اگر لوٹنا ممکن ہو تو لازم ہے کہ لوٹ کر مقام مذکور پر پڑھے ورنہ بصورت دیگر جہاں یاد آئے وہیں پڑھ لے اور اگر ہو سکے تو کوئی نائب بھی مقرر کرے جو مقام مذکور پر ادا کرے۔

نیز اس نماز کا صبح ادا کرنا ضروری ہے اور اگر کسی شخص کی قرأت درست نہ ہو اور اس وقت درنگی ممکن بھی نہ ہو تو چاہئے کہ خود بھی ادا کرے اور کسی صحیح قرأت والے کو نائب بھی بنائے۔

صفاءِ مہوہ کے درمیان سعی کرنا

عمرہ تمتع کے واجبات میں سے چوتھا واجب صفا و مہوہ کے درمیان سعی کرنا (دوڑنا) ہے جو نماز طواف کے بعد کی جاتی ہے۔ ارشادِ قدرت ہے: **ان الصفا والمروة من شعائر اللہ فمن حج البیت لم یعتمر لہما (البقرہ)** "صفا و مہوہ خدا کی نشانوں میں سے ہیں

ہیں جو شخص خانہ خدا کا حج کرے یا عمرہ اس کیلئے ان کے پھیرے لگانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔" کہتے ہیں کہ اس کے پاس یہ دو پھاڑیاں تھیں جن کے اب صرف کچھ آثار باقی رہ گئے ہیں۔
 یہی وہ مقام ہے جہاں حضرت ہاجرہؑ اپنے تخت جگر اسماعیلؑ کیلئے پانی کی تلاش میں دوڑی تھیں اور
 خدائے مہربان نے زمزم کا چشمہ جاری فرمایا تھا۔ الغرض یہ صفا و صودہ کے درمیان دوڑنا جناب
 ہاجرہؑ کی اسی بے تابانہ دوڑ کی یادگار ہے۔ جو آج تک جاری ہے اور رہتی دنیا تک جاری رہے
 گی۔

علاوہ ازیں اس سعی کے دوران یہ تصور کرنا چاہئے کہ ایک بھگوان غلام اپنے آقا و مولا کی
 سرکار میں حاضر ہے اور اپنے ناراض آقا کو راضی کرنے کیلئے کبھی اس دروازہ اور کبھی اس
 دروازہ کا پتھر لگا رہا ہے اور پریشان ہے کہ اس کے آقا نے اس کے بارے میں کیا فیصلہ کیا ہے؟
 آیا اسے معافی دیتا ہے یا اسے سزا دیتا ہے؟ امید کمال ہے کہ وہ رحیم و کریم خدا ضرور اپنا فضل و
 کرم شامل حال کرے گا۔ انشاء اللہ
 اور اگر کوئی شخص طوافِ مکہ تک اس محل کو نہ جاتا ہے اور اب اس محل معافی کا وقت بھی باقی
 نہیں رہا اس کا حج قبیح باطل ہو جائیگا۔ لہذا وہ حج افراد کرے گا اور سال آئندہ حج قبیح بجا دے گا اور
 اگر کوئی شخص مرا حواف سے پہلے سعی کرے تو اس کی سعی باطل ہوگی اور طواف کے بعد دوبارہ
 سعی کرنا واجب ہوگی۔ اور اگر کوئی آدمی سوا یا جہانہ ایسا کرے تو احتیاط واجب یہ ہے کہ طواف
 کے بعد دوبارہ سعی کرے۔

واجبات سعی

اس سعی کے کچھ واجبات ہیں۔ اور کچھ مستحبات جن کی تفصیل درج ذیل ہے اور یہ
 واجبات آٹھ ہیں۔ (۱) نیت کرنا۔ (۲) اس سعی کی ابتداء صفا سے کرنا اور انتہا مودہ پر کرنا۔ (۳)
 بلا کم و کاست مکمل سات پکر لگانا۔ بائیں طور کہ صفا سے مودہ تک ایک پکر اور پھر مودہ سے صفا
 تک دوسرا پکر شمار ہوگا۔ اسی طرح ساتوں پکر مودہ پر مکمل ہوگا۔ (۴) مودہ پر راستہ پر سعی کرنا۔
 (۵) سیدھے پاؤں آگے کی طرف چلنا پھر الٹے پاؤں چلنا جائز نہیں ہے۔ (۶) لباس اور سواری کا
 (جبکہ سوار ہو کر سعی کرنا) صحیح ہوتا۔ (۷) ترتیب کا ملحوظ رکھنا۔ یعنی سعی کو طواف اور اس
 کی نماز کے بعد بجالانا۔

مستحبات سنی

اور یہ مستحبات کل افکار ہیں۔

- (۱) حدث و خبث (باطنی و ظاہری) شگفت و نجاست سے پاک ہونا اگرچہ یہ واجب نہیں ہے۔
- (۲) دو رکعت نماز طواف کے بعد ادا کرنا۔
- (۳) دو رکعت نماز طواف پڑھنے کے بعد سنی بننے سے پہلے خرما کو بوسہ دینا اور چادر مزہ سے ایک دو ڈول پانی بھیج کر پیا اور سر و پشت و جیب و ڈانٹہ اور اس وقت دو تہہ کھڑے ہو کر مستحکم دعا میں پڑھنا۔
- (۴) صغاء کھڑے ہوتے حجر اسود سے بالقلیل دو دروازوں سے جسے باب الصغاء کہا جاتا ہے۔ اس سے ٹکنا بھی دو دروازوں سے جس سے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نکلتے رہتے تھے۔
- (۵) سنی پلے جاتے ہوئے سینہ و اقدار لیرتھ چلنا۔

(۶) صغاء پر اترتے ہوئے دعا پڑھنا۔
 گاہ برنا مستحب ہے۔

(۷) زمین خاکی (سبک خرما نصب ہے) کی طرف منکر کے خدائی حمد و ثناء کرنا اور اس سے امانات و اعانت کا تہنہ کرنا اور بعد ازاں سات مرتبہ اللہ اکبر اور سات مرتبہ الحمد للہ اور سات مرتبہ لا الہ الا اللہ کہنا۔

(۸) وہیں کھڑے ہونے اپنا دین و ایمان اور اپنی جان اور اپنے مال و عیال کو خدا کے سپرد کرنا اور اس وقت اس مقام کی مخصوص دعا میں پڑھنا۔

(۹) صغاء پر چڑھ کر غالب علیہ کی طرف منکر کے یہ دعا پڑھنا۔ "اللھم اغفر لی کل ذنب الح"

(۱۰) صغاء پر ریاء و یربضند

(۱۱) صغاء سے پیچے اترتے وقت چھوٹے زرے پر کھڑے ہو کر یہ دعا پڑھنا۔ "اللھم انی اعوذ بک من عذاب القبر الح"

(۱۲) بعد ازاں چوتھے زرے سے نیچے اتر کر اپنی پشت سے کپڑا اٹھا کر یہ دعا پڑھنا۔ "یا رب العو
 الح"

(۱۳) پاپارہ سعی کرنا۔ اگرچہ سواری پر سوار ہو کر بھی کرنا جائز ہے۔

(۱۴) سیکڑہ و دوکار کیساتھ چلنا۔

(۱۵) مفا سے لیکر پہلے منارہ تک آرام و سکون کیساتھ چلنا اور وہاں سے لیکر دوسرے منارہ تک

موہ کیلئے ہرولہ کرنا یعنی مخصوص قسم کا دوڑنا۔ اور اگر سوار ہو تو سواری کو قدرے تیز ہانکنا۔

(۱۶) - پہلے منارہ کے پاس پہنچ کر اس مقام کی مخصوص دعا پڑھنا۔

(۱۷) جب موہ پر پہنچے تو اس پر چڑھے اور وہاں اسی طرح دعا و پکار کرے جس طرح مفا پر کی

تھی۔ (جس کی تفصیل اوپر مذکور ہے) لاہزید برآں وہاں یہ دعا پڑھے۔ ”اللہم یا من لیسر یا عللو“

سعی کے احکام

مسئلہ ۱۔ اگر کوئی شخص عمداً سات سے زائد بار سعی کرے تو ایسا کرنے سے سعی باطل ہو

جائگی۔ اور دوبارہ کرنا پڑگی۔

مسئلہ ۲۔ اگر بھول کر یا جہالت کی وجہ سے زائد کرے تو اگر یہ زیادتی ایک پکر سے کم ہے تو

اسے چھوڑ دے اور اگر ایک پکر یا اس سے زائد ہے تو بھی پانچ مشہور اس کا حکم یہی ہے مگر

بعض فقہاء کا یہ قول ہے کہ اس سے زائد مقدار کے پھرے سات پکر کر دے تاکہ یہ دوسری

سعی بن جائے۔

مسئلہ ۳۔ اگر کوئی شخص عمداً سات پکر سے کم پکر لگائے تو وقوف عرفات سے پہلے اس کی

حاجی کرنا ضروری ہے ورنہ اس کا حج تمتع باطل ہو جائیگا۔ اور حج افراہ سے بدل جائیگا۔ اور اگر

سوا ایسا ہو جائے تو جب بھی یاد آئے اس کی تکمیل کرے اور اگر کہ سے باہر جانے کے بعد یاد

آئے تو پھر کوئی نائب بتائے جو سعی کرے۔

مسئلہ ۴۔ اگر کسی کو کوہ موہ پر شک پڑ جائے کہ آیا یہ ساتواں پکر ہے یا نواں تو سعی صحیح

ہوگی۔ اور اگر سعی کے دوران اس کی تعداد میں شک پڑ جائے یا اس شک کا تعلق سات مرتبہ

سے کم کیا ہے تو سعی باطل ہو جائیگی اور دوبارہ کرنا پڑے گی۔ واللہ اعلم۔

تقصیر کرنا

عمداً تمتع نئے واجبات میں سے پانچواں واجب تقصیر ہے تقصیر کا مطلب یہ ہے کہ قصد

قوت تھوڑے سے ناخن یا سر یا داڑھی یا مونچھ سے چند بال کٹوائے جائیں۔ یہ عمل بھی فی

نہ ایک عبادت ہے۔ جس کے لئے نیت کرنا ضروری ہے اور جو چیزیں احرام کی وجہ سے حرام ہو گئی ہیں وہ تقصیر کے بعد حلال ہو جاتی ہیں یعنی اس عمل کے بعد احرام عموماً ختم ہو جاتا ہے۔

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ تقصیر کی جگہ طلق (سر منڈوانا) کافی نہیں ہے بلکہ جائز ہی نہیں ہے اور اگر کوئی ایسا کرے تو بنا بر احتیاط اسے ایک گو سفند کفارہ دینا چاہئے۔

مسئلہ ۲۔ اور اگر کوئی شخص عموماً تقصیر نہ کرے اور احرام حج باندھ لے تو اس کا عموماً باطل ہو جائے گا اور اس کا حج حج افراد سے بدل جائیگا۔ اور احتیاط یہ ہے کہ سال آئندہ حج تمتع کی قضا کرے۔

مسئلہ ۳۔ اور اگر بھول کر ایسا کرے تو اس کا عموماً صحیح رہیگا ہاں مستحب ہے کہ ایک گو سفند کفارہ دے دے۔ واللہ اعلم۔

توضیح

بالا فوقی عموماً تمتع میں طواف نساء نہیں ہے بلکہ اس لئے ہے کہ بعض فقہاء سے اس کا وجوب نقل کیا ہے اور اس سلسلہ میں ایک روایت بھی پیش کی جاتی ہے مگر یہ قول اپنے قائل کے مجہول ہوئے اور روایت کے ضعف سند کی وجہ سے قابل اعتماد نہیں ہے جبکہ اس کے بالمقابل روایات شافریہ اور علماء امامیہ کے قلعوی متاثرہ موجود ہیں بائیں ہمہ اگر کوئی شخص احتیاطاً طواف نساء اور اس کی دو رکعت نماز بجالائے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ واللہ اعلم۔ ہاں البتہ طواف نساء حج تمتع اور عموماً مفروض میں واجب ہے۔

حج تمتع

جیسا کہ قبل ازیں بیان کیا جا چکا ہے کہ حج تمتع تیرہ اعمال کا مجموعہ ہے اور وہ یہ ہیں (۱) احرام (۲) وقوف عرفات (۳) وقوف مشعر الحرام (۴) رمی عقبہ (۵) قربانی (۶) لہو طلق یا تقصیر (۸) طواف حج (۸) دو رکعت نماز طواف (۹) طواف نساء (۱۰) اس کی دو رکعت نماز (۱۱) ۴۸ دی الحجہ کی منی میں شب پاشی (۱۲) ۳۴ دی الحجہ کے دن رمی الجمرات۔ ذیل میں بقدر ضرورت اس اعمال و افعال کی تفصیل درج کی جاتی ہے۔

۱۔ احرام حج۔ حج تمتع کے اعمال میں سے پہلا واجب احرام باندھنا ہے۔ احرام باندھنے کی

یہ اس سے راحت، مستحکم اور کمزوری دہی ہیں جو احرامِ عمرہ میں بالوضاحت بیان کئے جا چکے ہیں۔ یہاں صرف چند باتوں کی وضاحت ضروری ہے۔

۱۔ عمرہ تمتع سے فراغت کے بعد فوراً احرامِ حج باندھنا ضروری نہیں ہے بلکہ اس وقت تک تاخیر کر سکتے ہیں کہ جب تک احرامِ ہجہ نہ نویں دی انجہ کو ذوالِ قلاب سے قبل تمام عرفات میں پہنچ سکیں۔

۲۔ یہ احرام طہ عرس کی بجائے باندھا جاسکتا ہے مگر افضل یہ ہے کہ مسجدِ احرام اور اس سے بھی مقامِ ابراہیم یا حجرِ اسماعیل سے باندھا جائے۔

۳۔ مستحب ہے کہ ایسی قیامگاہ پر غسل یا ہاتھ دھو کر کعبہ کی طرف سے احرام باندھا جائے اور پھر تیسرا مسجدِ ابراہیم یا نماز قریض یا چند رکعت نماز نوافل کے بعد احرام باندھے اور پھر وہی مستحکم دینیہ جات پڑھیں اور سبقتاً گزرا ہو۔

۴۔ اگرچہ یہ احرام یومِ الذی الحجہ کو باندھا جاسکتا ہے مگر مستحب ہے کہ انھیں ذی الحجہ (یومِ الترویہ) اور نمازِ عمرہ کے بعد باندھا جائے۔ مقامِ منی میں جانکوحی مسجدِ نبیہ میں اجماعاً دو رکعات میں شبِ ہاشمی کے بعد اور طلوعِ قلاب کے بعد وہاں سے عرفات کیلئے روانہ ہونے والی سے عرفات جاتے ہوئے یہ سنتی، اے اللہ ایک صلیب الخ اور مستحب ہے کہ عرفہ کی نمازِ عمرہ تک تہیہ جاری رہے۔

۵۔ اگر کوئی شخص بھوس یا اسلحہ سے عدمِ واقفیت کی وجہ سے احرام باندھے اور اس سے دہر عرفات میں چلے جائے تو اگر ممکن ہو تو واپس لوٹ کر اس سے احرام باندھے اور اگر کسی وجہ سے ایسا نہ کر سکے تو وہاں پر اسے وہیں سے باندھ لے۔

وقوفِ عرفات اور اس کے اسرار و احکام

یومِ الذی الحجہ کو ذوالِ قلاب سے پھر عروبِ قلاب تک میدانِ عرفات میں جہلِ رمت سے پاس لکھنا حج تمتع کے راحت میں سے اور اسباب ہے اور یہ ارکانِ حج میں سے سب سے بڑا رکن ہے اور اس دورانِ دعا و استغفار اور خالق کی حمد و ثناء میں مصروف رہنا عیسایہ اسلام کی سنت ہے مسلمانوں کے اس فقید المثال اجتماع سے تمام اسلام اور مسلمانوں کی عظمت و جلالت اور ان کی شان و شوکت کی نمائش ہوتی ہے وہاں مختلف ضرور و اشکال مختلف رنگ و سب و

مختلف رہاں و کلام کے لوگوں کا اڑدھار، روزِ مشرقی یاد دلانا ہے جن میں اہل حق بھی ہوں گے اور اہل باطل بھی طاعی کو یہاں دعا کرنی چاہئے کہ خدائے کریم اس کا شر و خسر فوز و فلاح حاصل کرنے واہوں کیساتھ فرمائے۔ نیز یہ چیز بھی دینِ نشین رہے کہ امام زمانہ عجل اللہ فرجہ بھی اسی میدانِ عرفات میں تشریف فرما ہیں۔ جیسے کہ متعدد روایات میں مذکور ہے کہ وہ سرِ ماں ماں موجود ہوتے ہیں اور اس دن وجہ سے اہل ایمان پر رحمتِ ایل و فیضان ہوتا ہے اور کئی دینی انیس طاہری شخصوں سے سب دیکھ رہا تھا ایمان و حق سے دیکھنے والی و شش سے دور نہ ساتھ ایک جُذْبہ تھا۔ یہی نعمتِ عظمیٰ کو قدری نگاہ سے دیکھے۔

واجبات و قوف

وقوف عرف کے واجبات صرف دو ہیں۔ (۱) بیت و قوف زنا اور (۲) زواں انقلاب سے نیکو شرعی غروبِ آفتاب تک وہاں ٹھہرنا امام اس سے کہ چاروں سواری پہنچے یہ کھڑے ہوں قیام سے مستحق قیام (کہ عرفیہ امام سے کہ اس سے دعائے میں قیام یافتہ) واجب رہی ہے، باقی قیام واجب نہیں رہی۔ سببِ تہنیت اور اس سے باطل نہیں ہوتا۔

وقوف عرفات کے مستحبات

اور یہ مستحبات ایسا ہیں۔ جو وزنِ دلیل ہیں۔ (۱) بیت و اقصاء زنا (۲) پہاڑی دامنِ صاب قیام کرنا (۳) اپنے اور اپنے ساتھیوں کے درمیان فاصلہ۔ رُحنا (۴) حدیث سے پُرت ہونا (۵) زواں انقلاب کے بعد غسل زنا (۶) تمام دنیوی تفکرات سے دل کو صاف کرنا (۷) ظہر و عصر و ایک اذان اور دو اقامتوں کے ساتھ طائرِ پڑھنا (۸) بنا پر مشہور کھڑے ہو رہنا وقت گزارنا (اگرچہ اس امر کے استحباب میں اشکال ہے) (۹) رو بہ قبلہ ہونا (۱۰) لوگوں کی طرف متوجہ ہونے کی بجائے دل سے خدا کی طرف متوجہ ہونا (۱۱) خدا کی حمد و ثنا کرنا (۱۲) بکثرت دعا دینا کرنا کیونکہ اس دن دعا کرنا سب سے بڑی عبادت ہے۔ (۱۳) اپنے اور اپنے اہل و عیال اور اہل ایمان سے دعا کرنا یہ وہی تو کم از کم چالیس دوسری کیلئے (۱۴) اپنا ایک ایک شہد شہر کے اس سے استعمار کرنا۔ (۱۵) شیطان سے پناہ مانگنا (۱۶) اللہ اکبر۔ لا الہ الا اللہ۔ الحمد للہ سبحان اللہ ہر ایک سو مرتبہ کرنا۔ (۱۷) سورہ بقرہ کی اس آیات پڑھنا (۱۸) قل هو اللہ عز و جل پڑھنا (۱۹) بیتِ الکرسی سو مرتبہ پڑھنا

(۲۰) اتا ازلنا سو مرتبہ پڑھنا (۲۱) بکثرت درود شریف پڑھنا (۲۲) صحیفہ کلمہ کی دعائے عرفہ اور حضرت امام حسین علیہ السلام کی دعائے عرفہ پڑھنا (۲۳) حضرت امام حسین کی زیارت مخصوصہ پڑھنا (۲۴) یہ دعا بکثرت پڑھنا۔ اللہم اعظمی من الخلق

(توقیع) اس کے علاوہ جس قدر مستحبات ہیں وہ صرف خاص خاص دعائیں اور اذکار و اوراد ہیں ہمیں بنظر اختصار قلم انداز کیا جاتا ہے شائقین دعاؤں کی مبسوط کتابوں کی طرف رجوع کریں۔

وقوف مشعر الحرام

افعال حج تمتع میں سے تیسرا واجب مشعر الحرام میں وقف کرنا ہے یہ مقام عرفات اور منی کے درمیان واقع ہے۔ غروب آفتاب کے بعد حجاج کرام عرفات سے روانہ ہو کر مشعر اعرام پہنچے ہیں۔ (جسے مزدلفہ بھی کہا جاتا ہے) تاکہ وہاں مغرب و عشاء کی نماز ایک اذان اور دو قیامت کیساتھ مل کر پڑھیں (مغرب کے نوافل نماز عشاء کے بعد پڑھے جائیں) احساسی کا نام حقلی جمع بین الصلواتین ہے۔

اور وہیں شب باشی کریں یعنی قبضہ ال شب باشی کا وہاں واجب ہوتا ہے اس لیے احوط یہ ہے کہ شب باشی وہاں ترک نہ کی جائے وقف کا اصلی وقت صبح صادق سے لیکر طلوع آفتاب تک ہے جس میں قیام واجب رکنی اور دو سرا وقف واجب غیر رکنی ہے یہ عبارت کا خاص مقام ہے۔ ارشاد قدرت ہے۔ لَئِذَا انْضَمَمْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ لَفْزَ كَرُوا اللَّهَ عِندَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَاذْكُرُوهُ كَمَا هَدَاكُمْ وَاِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الصَّالِحِينَ (سورۃ بقرہ) ”جب عرفات سے لوٹو تو مشعر اعرام کے پاس خدا کو یاد کرو۔ اور اس کو اس طرح یاد کرو جس طرح اس نے ہدایت کی ہے۔ اگرچہ اس سے پہلے تم بھٹکے ہوئے تھے“

وقوف مشعر کے واجبات

اس وقف کے کچھ واجبات ہیں اور کچھ مستحبات۔ واجبات دو ہیں۔ (۱) عید کی رات وہاں گزارنا (۲) دسویں ذی الحجہ کو صبح صادق سے لیکر طلوع آفتاب تک وہاں ٹھہرنا عام اس سے کہ کھڑے ہو کر ہو یا بیٹھ کر پیادہ ہو یا سواری پر۔ اس وقت میں اگر کچھ کمی و بیشی ہو جائے تو اس سے اگرچہ آوی گناہ گاہ ہوتا ہے مگر وقف باطل نہیں ہوتا۔

توضیح! اگر یہ تمام وقت جنوں بے ہوشی یا نیند وغیرہ کی نذر ہو جائے تو وقوف باطل ہو جائے گا۔ اور اگر نیت کے بعد ایک لمحہ بھی ٹھہرے اور بعد ازاں یہ عوارض عارض ہو جائیں تو وقوف میں کوئی خلل واقع نہیں ہوگا۔ اور صبح مستحضر ہوگا۔

وقوف مشعر کے مستحبات

اور یہ مستحبات کل ۱۵ پندہ ہیں۔ (۱) سیکند و وقار کے ساتھ مزدلفہ جانا۔ (۲) چلتے وقت استغفار کرنا۔ (۳) چلتے وقت بکثرت پڑھنا اللھم اعننی من اللغو۔ (۴) عرفات سے جاتے وقت سرخ نیلے کے پاس خاص دعا پڑھنا (۵) مغرب و عشاء کی نماز مشعر الحرام میں ملا کر پڑھنا (۶) وادی مشعر میں دائیں طرف قیام کرنا (۷) مشعر پہنچ کر خاص دعائیں پڑھنا (۸) ساری رات عبادت خدا اور اپنے اور اپنے اہل و عیال و اہل ایمان کیلئے دعائے خیر کرنا اور توبہ و استغفار میں گزارنا (۹) اس رات کی مخصوص دعائیں پڑھنا اور طلوع صبح صادق کیساتھ ہی پہاڑ کے دامن میں رو بہ قبلہ ٹھہرنا۔ اور وہاں کی مخصوص دعائیں پڑھنا۔ (۱۰) وہاں موجود قروح عالی شان پر چڑھنا اور وہاں ذکر خدا کرنا (۱۱) عاتق اہل طلوع آفتاب سے ٹھہرا کر پہلے وہاں سے حجاب منی روانہ ہونا۔ مگر یہ خیال رکھنا کہ طلوع آفتاب سے پہلے وادی مشعر میں داخل نہ ہوں۔ (۱۲) طلوع آفتاب سے پہلے ”تیسر“ نامی پہاڑ پر سات بار اپنے گناہوں کا اقرار کر کے پھر سات بار استغفار کرنا۔ (۱۳) مشعر الحرام سے ملنی جاتے وقت ذکر خدا اور استغفار میں مشغول رہنا (۱۴) منی جاتے وقت سیکند و وقار کیساتھ چلنا۔ ہاں البتہ وادی مشعر میں پہنچنے کے بعد تیز تیز چلنا اور اگر سوار ہو تو سواری کو تیز چھانا اور تیز چلتے وقت مخصوص دعا پڑھنا۔ (۱۵) رمی جمرات کیلئے مشعر الحرام سے رات کے وقت کنکریاں اکٹھ کرنا اور یہ کل ستر کنکریاں ہیں احتیاطاً کچھ زیادہ جمع کر لی جائیں۔ اگرچہ یہ کنکریاں حرم کی کسی جگہ سے اکٹھی کی جاسکتی ہیں مگر افضل یہی ہے کہ مشعر الحرام سے جمع کی جائیں ہاں غیر حرم سے ہاں کا اٹھانا جائز نہیں ہے

توضیح! ان کنکریوں میں چند چیزیں مستحب ہیں۔ (۱) مشعر الحرام (۲) منی سے اکٹھی کی جائیں (۳) سرمئی رنگ کی ہوں (۴) دھاری دار ہوں (۵) نرم ہوں سخت نہ ہوں (۵) انگلی کے سرے کے برابر ہوں (۶) جتنی جائیں کوئی پتھر توڑ کر نہ بنائی جائیں۔ (۷) پاک و صاف ہوں۔

وقوف اختیاری و اضطراری کی بحث

(۱) وقوف عرفات اور وقوف مشعر سے دو وقت ہیں ایک وقت اختیاری ہے (جو کہ صاحب اختیار چاہے) اور دوسرا وقت اضطراری ہے (جو کہ صاحب اختیار چاہے) اس اوقات کی تفصیل یہ ہے۔ (۱) وقوف عرفات کا اختیاری وقت عید النحر اور عید الاضحیٰ کے روزوں میں ہے اور وقوف مشعر کا "قرب تک"۔ (۲) اور اس کا وقت اضطراری عید الاضحیٰ کی رات ہے اور وقوف مشعر کا اختیاری وقت عید کے دن طلوع صبح صادق سے لے کر طلوع آفتاب تک ہے اور اس کا اضطراری وقت یہ ہے۔ (۱) عید کی رات (یعنی اصلی وقت سے پہلے) عید کے دن طلوع آفتاب سے پہلے رواں آفتاب تک۔

ادراک و قوفین کے احکام

مسئلہ ۱۔ اگر کوئی شخص عرفات اور مشعر احرام سے دونوں اختیاری اوقات کو پا لے تو اس کا دن باطل صحیح ہے۔

مسئلہ ۲۔ اگر کسی شخص نے عرفات اور مشعر دونوں اوقات اختیاری و اضطراری فوت ہو جائیں تو بلاشبہ اس کا حج تمتع باطل ہو جائے گا اور اسی احرام یہاں تک کہ مکہ نہ پہنچے گا۔ اگر وہ پہنچ جائے گا۔ اور ہر وہ شخص جو احرام حج یا نذر پکا ہو اور کسی وجہ سے دو حج رواں نہ آئے تو اس کا حکم بھی یہی ہے اور اگر اس سے دو حج مستقر تھا یا سال "تک" تک اس کی استطاعت باقی رہ جائے۔ تو "تک" سال اس پر حج تمتع واجب الادا ہو گا ورنہ نہیں۔

مسئلہ ۳۔ اور اگر کوئی شخص عرفات کا وقوف اختیاری اور مشعر کا وقوف اضطراری درگزر کرے یا اس کے

مشعر کا وقوف اختیاری اور عرفات کا اضطراری درگزر کرے تو بھی حج واجب صحیح ہے۔

مسئلہ ۴۔ اگر دونوں کے وقوف اختیاری فوت ہو جائیں مگر دونوں کے وقوف اضطراری کو درگزر کرے تب بھی اس کا حج صحیح ہو گا۔

مسئلہ ۵۔ عرفات کا وقوف اختیاری اور اضطراری دونوں فوت ہو جائیں اور مشعر کا اختیاری وقوف بھی فوت ہو جائے اور صرف اس کا اضطراری درگزر یا حج نہ مشہور قوی ہے۔ اس کا حج باطل ہو گا۔ و سبحانہ و تعالیٰ

مسئلہ ۶۔ اور نہ سہایت مسئلہ کا عکس ہو یعنی مشعر کا وقف اختیاری و اضطراری دونوں فوت ہوں۔
حائض اور عرقاٹ کا وقف اختیاری حاصل کر لیا جائے تو مشہور قول یہ ہے کہ حج صحیح ہے۔

مسئلہ ۷۔ سہایت مسئلہ کے برعکس اگر عرقاٹ کے دونوں وقف (اختیاری و اضطراری) فوت ہوں
جہاں میں یکن مشہور عام کا وقف اختیار کیا جائے تو ظاہر ہے کہ حج صحیح ہوگا۔

توضیح مسئلہ ۸۔ اگر مرد عرقاٹ کا وقف اضطراری کی دیکھ کر جائے اور عرقاٹ اختیار کرے اور مشہور کے دونوں وقف اختیار کرے
تو حج صحیح ہے۔ فوت ہر جائزہ اس سے حج باطل ہو جائے گا۔

اگر مخالفین چاہتے ہوں گے کہ ایسا کر دیں اور ہمارے مواظبن شرعیہ کے مطابق چاند ثابت نہ ہو۔

ن کے نزدیک وہیں اسی الجہ ہو اور ہمارے نزدیک انہوں میں تو تفریق کے طور پر ان کے ساتھ

حج کرنا کافی نہیں ہے۔ لہذا جس وطن بھی ہو سکے اگر عرقاٹ کا وقف اختیاری یا

اضطراری پہنچ سکے تو ایسا کرے۔ ورنہ اگر مشعر احرام کا وقف اختیاری بخیر کر لیا تو حج صحیح ہوگا۔ اور

اگر ایسا ہو نہ ہو سکا تو حج صحیح نہ ہوگا اور ان لوگوں کیساتھ کیا ہوا وقف کافی بہا علی الاطلاق ہے۔

تحریر کار کو ترک نہ کیا جائے۔

اعمال و افعال میں بیان

ہر عبادت و اطاعت کی کوئی اصلی غرض و غایت ہوتی ہے اور وہ یہاں ہے ذکر خدا طلب

معرفت اور عبادت اللہ۔ مگر دور جاہلیت میں عربوں نے عبادات حج کو ذاتی وقار و خاندانی

نمائش کا وسیع بنا لیا تھا وہ بڑے غم خود سناٹک حج سے فارغ ہو کر مقام منی میں جمع ہوتے اور یہاں

ہر قبیلہ بڑے چڑھ اپنے تباہ اجداد کی خوبیاں اور ان کے کارنامے بیان کرتا تھا لہذا اس اجتماع کی

مثبتیت یہ معاشرتی میلہ کی سی بن کر رہ گئی تھی اس میں اسلام نے یہ اصلاح کی کہ تباہ

اجداد کے محاسن بیان نہ کرے نہ بجائے ذکر خدا کو واجب قرار دیا چنانچہ اس سلسلہ میں یہ نکتہ

نار ہوئی۔ لہذا کروا اللہ کد کر کم لہلہ کم اولفند ذکوا (سورۃ بقرہ) جس میں آپ تباہ اجداد

کا ذکر کرتے ہو اسی میں بلکہ اس سے زیادہ خدا کا ذکر کرو۔ ہر حال ویسے تو منی میں بیچ اعمال

واجب ہیں مگر بروز عید قربان منی واجب ہیں۔ جو کہ حج تمتع کے اعمال میں سے نمبر ۱۲ و ۱۳ میں

اور اعمال منی میں نمبر ۱۴ و ۱۵ ہیں اور وہ ہیں۔ (۱) ری جمرہ عقبہ (۲) قربانی کرنا (۳) طوافِ تہنیر

طریقہ پر مارے یعنی انگوٹھے کے اوپر والے پود پر رکھ کر انگشت شہادت کے ناخن سے مارے (۷) پا پیادہ مارے اگرچہ سوار ہو کر مارنا بھی جائز ہے۔ (۸) پشت بہ قبلہ ہو کر جہرہ کے سامنے والے رخ کی طرف سے مارے (۹) جمود کے قدرے دائیں طرف سے ہو کر مارے (۱۰) بائیں ہاتھ میں نکر لٹکر یہ دعا پڑھے۔ "اللہم ہذا حصاتی فاحصون لی ولولہن فی عملی" (۱۱) ہر نکر مارنے وقت تکبیر کہے اور دعا پڑھے (اس وقت کی ایک مخصوص دعا ہے) (۱۲) جب نکر مار کر واپس ہونے تو اس وقت کی خاص دعا پڑھے۔

قریبانی کا بیان

حج تمتع کے واجبات میں سے پانچواں اور اہل منی میں سے دو سرائل قریبانی کرنا ہے جو کہ فریضہ حج کی روح رواں ہے اور یہ ہر شخص کی طرف سے ایک قریبانی واجب ہے اور اگر ایک سے زائد کی جائے تو مستحب ہے جس کی کوئی حد بندی نہیں ہے اور اس میں نیت کرنا بھی واجب ہے۔ دور جاہلیت میں قریبانی کے جانور کا خون خانہ کعبہ کی دیواروں پر لگاتے تھے اور اسے قرب خدا کا ذریعہ جانتے تھے۔ خدا نے یہ جلالہ نہ مہستہ یہاں سے یہاں فرمائی۔ ان ہلال اللہ لعمومہا ولا ذماہا ولکن ہلالہ التلوٰی (حج) "خدا تک قریبانی کا گوشت اور اس کا خون نہیں پہنچتا بلکہ اس تک صرف تعوی پہنچتا ہے"۔

قریبانی کے واجبات مخفی نہ رہے۔

واجبات و شرائط کل آٹھ ہیں۔

۱۔ قریبانی کا جانور اونٹ یا گائے یا بھیرد بکری ہونا چاہیئے۔

۲۔ سن یعنی جانور اگر اونٹ ہے تو چار سال کا ہو اور پانچویں میں داخل ہو اور بکری ہے تو ایک سال کی ہو اور دوسرے میں داخل ہو گو سفید ہے تو چھ ماہ کی ہو اور ساتویں ماہ میں داخل ہو اگرچہ احوط یہ ہے کہ اونٹ پورے پانچ سال کا ہو اور چھٹے میں داخل ہو بکری دو سال کی ہو اور تیسرے سال میں داخل ہو اور گو سفید ایک سال کا ہو اور دوسرے سال میں داخل ہو۔

۳۔ صحیح و سالم ہو۔ عیب وار جانور کی قریبانی جائز نہیں ہے اور عیب وار ہونا ایک عملی چیز ہے جس چیز کو عرف عام میں عیب و نقص کہا جائے اور اس کی وجہ سے حیوان کی قیمت میں کمی واقع ہو جائے تو اسے عیب تصور کیا جائے گا بنا بریں ننگڑے "لوٹے گندھے" کانے "تیار" کان کئے "دم کئے" اندر سے سینک ٹوٹے، خسی، بہت کمزور، اور بہت بوڑھے جانور کی قریبانی جائز نہیں ہے۔

اگر کان وغیرہ میں صرف سوراخ ہو مگر کان کا کوئی حصہ ضائع نہ ہوا ہو یا باہر سے سینٹ لوثا ہوا ہو اور اندر کا حصہ موجود ہو تو پھر کوئی حرج نہیں ہے اگرچہ احوط یہ ہے کہ ایسے جانور سے بھی اجتناب کیا جائے۔

۴۔ روز عید قربانی کی جائے اور اگر کوئی شخص کسی عذر کی بنا پر بروز عید نہ سکے تو تیرہ اور دو بلکہ "خزذال" تک کر سکتا ہے۔ اگرچہ عمارت "تاخیر کرنے سے" دلی متنبہگار ہو جاتا ہے غلی نہ رہے کہ یہ رعایت صرف حجاج کیلئے ہے اور شہداء اور عام لوگوں کیلئے مستثنیٰ قربانی صرف ۳ دی احر تک کی جاسکتی ہے۔

۵۔ یہ قربانی کسی کی حدود کے اندر کی جائے اور اس ذبح شدہ جانور کو کسی سے باہر نہ لے جائے۔

۶۔ احتیاط و ہول یہ ہے کہ اس گوشت کے تین حصے کیے جائیں۔ (۱) اپنے لحاظ پہلے۔ اس حصے میں سے کچھ کھا۔ (۲) صدقہ کیلئے قربانی کا حصہ دینا۔ (۳) صیافت ہے۔ (۳) ہڈیوں کو ہڈیے کیلئے اور اگر کوئی سارا حصہ نہ لے تو صرف ایک فقیر مسکین کو کچھ حصہ صدقہ اور کسی مسکین ہمسایہ کو کچھ ہڈیے دے دے اور اگر کوئی نہ لے یا کوئی نہ لے تو یہ بری الذمہ ہے۔

۷۔ ترتیب یعنی پہلے ری جمرہ عقبہ پھر قربانی بعد ازاں طح یا قصیر۔ اور اگر کوئی شخص اس ترتیب کی خلاف ورزی کرے تو گناہ گار ہو گا مگر اعلاہ لازم نہیں ہے اگرچہ احوط ہے۔

۸۔ مشہور و مشہور قول یہ ہے کہ واجب قربانی میں کئی حاجیوں کی شرکت کا جو وقت سے غائب نہیں ہے مگر احوط یہی ہے کہ قول مشہور کے مطابق عمل نہ کیا جائے بلکہ الیتہ مستثنیٰ قربانی میں۔ صرف سات بلکہ حتر افراد کی شرکت کے بخوار پر قضاء کا اتفاق ہے بلکہ اپنے ہاتھ سے جانور کا راع کرنا ضروری نہیں ہے اگرچہ مستحب ہے۔ اسی طرح ذبح کے وقت حاضر ہونا بھی ضروری نہیں ہے بلکہ صرف مستحب ہے اور نیت ذبح کرنے والا کرے گا اگرچہ مستحب یہ ہے کہ وہ دونوں نیت

کریں اور کوئی شخص قربانی کا جانور خریدنے کی قدرت نہ رکھتا ہو تو اس پر واجب ہے کہ قربانی کے عوض دس روزے رکھے تین روزے مسلسل موسم حج میں رکھے (افضل یہ ہے کہ ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴

لکھے ویسے تمام دی انھ میں رکھے جا سکتے ہیں) اور سات واپس وطن پہنچ کر رکھے جن میں تسلسل ضروری نہیں ہے۔

قریبانی کے مستحبات

اور یہ مستحبات چھ ہیں۔ (۱) یہ جانور سونا تارہ ہو (۲) افضل یہ ہے کہ اونٹ بکاس کے بعد گائے بعد ابلہں بھیڑ بکری (۳) اونٹ اور گائے ہو تو مارہ ہو۔ بھیڑ بکری کی قسم سے ہو تو نہ ہو۔ (۴) گوسفند ہو تو سیاہ یا سیاہی مائل ہو۔ (۵) خود ذبح کرے اور اگر خود ذبح نہ کر سکا ہو تو چھری ہاتھ میں لے اور دوسرا شخص اس کے ہاتھ کو دھائے اور اگر ایسا بھی نہ کر سکے تو ذبح کے وقت حاضر ہو اور ذبح کے ہاتھ پر ہاتھ رکھے۔ ۶۔ ذبح کے وقت رو بہ قبلہ ہو کر یہ دعا پڑھے۔

وجہ وجہی مع حلق یا تقصیر

حج تمتع کے وابستہ میں سے پختہ و ناب اور مدد عید قربان اعمال میں سے تیسرا عمل حلق یا تقصیر ہے مشہور و معروف ہے کہ ہر شخص اپنی حاجت اور حاجتوں کے لئے ہاں شہد یا گوند کیساتھ جڑے ہوئے ہوں یا جس کے بال وسط سے بندھے ہوئے ہوں اس کیلئے سر کے بال منڈوانا واجب ہیں اور جو ایسا نہ ہو اس کیلئے حلق اور تقصیر (مرد یا عورت) کے پختہ ہاں شہد یا ناخن کٹوانے میں اختیار ہے اور عورت کیلئے حلق نہیں ہے بلکہ اس کیلئے تقصیر متعین ہے اور دو شخص بالکل منجوب ہو اس کیلئے تقصیر لازم ہے اور احوط یہ ہے کہ سر پر استرا بھی چھوئے باقی ماندہ اعمال حج بحال رہے کیلئے نہ جانے سے پسے حلق یا تقصیر واجب ہے اور اگر کوئی شخص صوف یا مسند نہ جانے نہ دھوئے حلق یا تقصیر سے بغیر کسی سے باہر چلا جائے تو نئی امام کاٹ کر نئے پٹے واپس منی تک ٹھکے ہو تو وہاں یہ عمل بجا لانا لازم ہے اور اگر ایسا کرنا ممکن نہ ہو یا سخت زحمت کا باعث ہو تو پھر جہوں بھی ہو وہیں حلق یا تقصیر کرے البتہ اس صورت میں احوط یہی ہے کہ وہ بال یا ناخن کسی بھیجے تاکہ وہاں دفن کیے جائیں۔

توضیح

تقصیر۔ رے کہ احرام باندھنے سے جو چیزیں حرام ہو جاتی ہیں حلق یا تقصیر کرے۔ بعد

سوائے تین چیزوں کے باقی سب حلال ہو جاتی ہیں اور وہ تین چیزیں یہ ہیں۔ (۱) شکار (۲) عورت (۳) خوشبو پس سحری جب مکہ جا کر طواف حج کرے گا تو خوشبو حلال ہو جائے گی اور جب طواف النساء کرے گا تو عورتیں بھی حلال ہو جائیں گے باقی رہا شکار تو حرم کے اندر شکار ہر حال میں حرام ہے اگرچہ آدمی محرم نہ ہو۔

حلق یا تقصیر کے مستحبات کا تذکرہ

حلق یا تقصیر کرتے وقت نیت اور قصد قربت تو ہر حال واجب ہے اس کے علاوہ اس میں چند امور مستحب ہیں۔ (۱) دائیں طرف سے منڈانے کی ابتدا کرنا اور بائیں جانب پر اختتام کرنا۔ (۲) رو بہ قبلہ ہو کر سر منڈوانا (۳) بسم اللہ پڑھنا اور یہ دعا پڑھنا۔ اللھم اعطنی بکل شعرة الخ (۴) اپنے خیمہ کے اندر ان بالوں کو دفن کرنا۔

حج تمتع کے باقیماندہ سات اعمال کا بیان

ان اعمال منی سے فراغت حاصل کرنے کے بعد حج تمتع کے سات عمل باقی رہ جاتے ہیں جن میں سے پانچ اعمال یہ ہیں۔
۱۔ طواف حج کرنا (۲) اس کی دو رکعت نماز پڑھنا (۳) صفا و مزدہ کے درمیان سعی کرنا (۴) طواف النساء کرنا (۵) اور اس کی دو رکعت نماز پڑھنا یہ پانچوں اعمال مکہ مکرمہ میں ادا کیے جاتے ہیں اور دو عیسٰی منی میں انجام دیے جاتے ہیں (۱) گیارہ و بارہ ذی الحجہ کی شب باغی (۲) گیارہ و بارہ ذی الحجہ کو دن کے وقت تینوں جموں کو نکلیاں مارنا اگر کوئی شخص عید کے دن اعمال منی بجا نہ کر سکا تو وہ جائے (جیسا کہ اکثر لوگ ہو جاتے ہیں) بلکہ جسم میں تاب و توانائی باقی ہو تو افضل یہ ہے کہ اسی دن (ہروز عید) اعمال منی سے فارغ ہو کر سیدھا مکہ جائے اور وہاں جا کر مذکورہ بالا پانچ واجبات حج تمتع بجالائے اور وہ یہ ہیں۔

۱۔ طواف حج (نئے طواف زیارت بھی کہا جاتا ہے) بجالائے اس طواف کی کیفیت اس کے واجبات اور مستحبات بعینہ وہی ہیں جو طواف عمرو کے سلسلہ میں بیان ہو چکے ہیں صرف اس کی نیت اس سے جدا ہے۔

۲۔ اس طواف کی دو رکعت نماز ہے اس کی ادائیگی کا طریقہ کار بھی وہی ہے جو طواف عمرو کی نماز کا بیان کیا جا چکا ہے۔

۳۔ صفا و مزدہ کے درمیان سعی کرنا۔ اس سعی کی کیفیت اور اس کے شرائط 'واجبات' مستحبات

اور مکروہات وہی ہیں جو عمرو تہجد کی سعی کے ہیں جو تفصیل سے پہلے ذکر ہو چکے ہیں۔

۴۔ طواف النساء سعی کے بعد طواف النساء واجب ہے۔ اس کا طریقہ کار اس کے فرائض و سنن اور دیگر تواب وغیرہ بیحد وہی ہیں جو طواف حج وغیرہ کے ہیں۔ اگر فرق ہے تو صرف نیت کا اور اس کی ادائیگی کے بغیر مرد کیلئے عورت اور عورت کیلئے مرد حلال نہیں ہوتا۔

۵۔ اس طواف کی دو رکعت نماز اس کی کیفیت وہی ہے جو طواف عمرو حج کی نماز کی ہے۔ سوائے نیت کے اور کوئی فرق نہیں ہے پھر اسی دن (ہروز عید) واپس منی چلا جائے۔ تاکہ حج کے باقی ماندہ دو عمل وہاں بجالا سکے ۳ ذی الحجہ کی منی میں شب پاشی اور ۳ ذی الحجہ کے دن کے وقت ری جرات اور کوئی شخص شکوت وغیرہ کی وجہ سے ہروز عید مکہ جا کر یہ مذکورہ بالا اعمال نہ بجالا سکے تو ۳ ذی الحجہ تک ہلکے ۳ تک بعض صورتوں میں ۳ تک ان کو مؤخر کیا جاسکتا ہے۔ اگرچہ احوط یہ ہے کہ ۳ ذی الحجہ سے زیادہ انہیں مؤخر نہ کیا جائے۔

توضیح

واجب یہ ہے کہ مذکورہ بالا پانچوں اعمال کو ہروز عید منی کے قبل ان اعمال کے بعد بجالایا جائے۔ اور ان کو ان پر مقدم کرنا جائز نہیں ہے مگر دو صورتوں میں (۱) وہ عورت جسے اندیشہ ہو کہ منی سے مکہ واپسی تک وہ حیض یا نفاس میں مبتلا ہو جائے گی۔ (۲) وہ بوجھا یا کمزور آدمی جو منی سے واپسی پر کثرت اژدہام کی وجہ سے یہ اعمال نہ بجالا سکتا ہو ان کیلئے جائز ہے۔ کہ منی جانے سے پہلے یہ اعمال بجالائیں۔ اگرچہ ان کیلئے بھی احوط یہ ہے کہ منی سے واپسی پر اگر ممکن ہو تو ان اعمال کا اعادہ کریں۔ اور اگر کوئی عورت اعمال منی کے بعد مکہ واپسی پر ان مذکورہ بالا اعمال کی ادائیگی سے پہلے حیض یا نفاس میں مبتلا ہو جائے تو ذی الحجہ کے آخر تک ان اعمال کی ادائیگی کو مؤخر کر سکتی ہے اور اگر قافلہ کے چلے جانے یا کسی اور وجہ سے تخریذی الحجہ تک وہ وہاں نہ ٹھہر سکتی ہو تو پھر طواف حج اور اس کی نماز کیلئے کوئی نائب بنائے گی۔ بعد ازاں سعی خود کرے گی۔ اور پھر طواف نساء اور اس کی نماز کیلئے بھی کسی کو اپنا نائب بنائے گی اور اس طرح اعمال حج سے فارغ ہو جائے گی۔

۱۱/ ذی الحجہ کی راتیں منی میں گزارنا

حج تہجد کا بارہواں واجب یہ ہے کہ گیارہ اور بارہ ذی الحجہ کی دونوں راتیں منی میں

گزارنی جائیں۔ ان میں اور کچھ واجب نہیں ہے صرف نیت کر کے شب ہاشمی واجب ہے اور سوا۔ درنظر صورتوں کے یہ راتیں منی کے علاوہ کسی اور جگہ گزارنی جائز نہیں ہیں اور وہ صورتیں یہ ہیں۔

(۱) مکہ مکرمہ میں ساری رات عبادت خدا میں گزارنی جائے اور حوائج ضروریہ کے علاوہ اور کوئی کام نہ کیا جائے۔

(۲) کوئی اور مقصود نہ ہو۔ جیسے بے واسطہ حاجیوں کو پانی پلانے والے یا وہ ٹوک جن کو منی میں جان و مال کا خوف ہو۔ یا جیسے بیمار اور اس کا تیمار دار مسئلہ۔ جس شخص نے احرام حج کی حالت میں شکار کیا ہو یا اپنی عورت سے مباحثت کی ہو اس لیے ۳ ذی الحجہ کی رات بھی منی میں گزارنا واجب ہے۔

مسئلہ ۳۔ نیز یہ بھی خیال ہے کہ شب ہاشمی غروب آفتاب سے لیکر نصف شب کے بعد تک واجب ہوتی ہے اس کے بعد میں جانا چاہتے تو جا سکتے ہیں اگرچہ انھیں یہ ہے کہ تمام رات وہیں گزارنی چاہیے۔ اور اگرچہ ظہر کی گھڑی سے پہلے مکہ میں داخل نہ ہو۔ اور اگر کوئی شخص اس واجب کو بلا عذر ترک کرے یعنی منی میں شب ہاشمی نہ کرے تو اس پر ہر کفارہ ایک گھبراہٹ واجب ہے۔

۱۱/۳ ذی الحجہ کو رمی جمرات کرنا

حج تمتع کا تیسرا دن اور آخری واجب پیارہ پیارہ ذی الحجہ کو منی میں تینوں جمروں (جمرہ اولیٰ، جمرہ وسطیٰ اور جمرہ عقبہ) کو سنگریاں مارنا ہے اور جس شخص پر تیروہ ذی الحجہ کی رات منی میں ہر مارنا واجب ہے اسے ۳ ذی الحجہ کو بھی رمی جمرات کرنا پڑے گی۔

ایضاح

مغنی۔ رہے کہ اس رمی جمرات سے واجبیت مستحبات اور آداب ہی ہیں جو قبل ازیں جمرہ عقبہ کو ٹکرا مارنے کے ذیل میں بیان سے جا چکے ہیں۔

مسائل و احکام

۱۔ اگرچہ ان کے کسی بھی وقت رمی جمرات کی جا سکتی ہے مگر زوال کا وقت افضل

مسئلہ ۲۔ کنکر مارنے میں ترتیب کا ملحوظ رکھنا بھی ضروری ہے اور اگر ترتیب میں غلطی پڑ جائے تو از سر نو اس طرح کنکر مارے کہ ترتیب حاصل ہو جائے۔

مسئلہ ۳۔ کسی عذر شرعی کی بنا پر رات کو بھی رتی جہرات کیا جاسکتا ہے۔

مسئلہ ۴۔ اگر کسی دن رتی ترک ہو جائے تو اس سے اگلے دن پہلے اسکی تھا کرے پھر اس دن کے کنکر مارے اور اگر کوئی شخص بیمار ہو جائے اور غروب تک تندرستی کی امید نہ ہو تو اسے چاہئے کہ کنکر مارنے کیلئے اپنا کوئی نائب بنائے۔

مسئلہ ۵۔ اگر کوئی شخص عموماً رتی جہرات ترک کر دے تو اس سے حج باطل تو نہ ہوگا اور وہ شخص مجل بھی ہو جائے گا مگر بعض فقہاء کا قول یہ ہے کہ اگر ممکن ہو تو سال آئندہ ایسا آدمی حج کی تھا کرے۔ واللہ العالم

مسجد خیمت کے اعمال

مسجد خیمت (جو کہ بمقام منی ایک عظیم المرتبت مسجد ہے) اس کے متعلق احادیث میں وارد ہے کہ منی سے لگنے والے پہلے منی میں ایک رکت پڑھنا ستر سال کی عبادت کے برابر ہے اس لیے مستحب یہ ہے کہ منی کے دوران قیام میں حاجی اپنی تمام فرض و سنت نمازیں مسجد خیمت میں پڑھے اور اگر تمام نہیں تو بعض تو ضرور پڑھے۔ روایت میں وارد ہے کہ جو شخص اس مسجد میں ایک سو بار سبحان اللہ پڑھے تو اسے ایک ہندہ کے آزاد کرنے کا ثواب ملتا ہے۔ اور جو شخص مرتبہ ۱۰۰۰۰ سبحان اللہ کہے اسے ایک فلس کو زندہ کرنے کا ثواب مل جاتا ہے اور جو صرف سو بار الحمد للہ کہے اسے عراقین کے اس خراج کے برابر ثواب ملتا ہے جسے اللہ کی راہ میں صرف کیا جائے۔ نیز مستحب ہے کہ طواف و دواع کی خاطر کہ جاتے وقت اس مسجد میں چھ رکعت نماز پڑھی جائے۔

طواف و دواع

جو شخص کہہ والے پانچ اعمال بروز عید یا ذی الحجہ کو ادا کر چکا ہو وہ اگرچہ ذی الحجہ کو رتی الجہرات کے بعد جہاں جانا چاہے جاسکتا ہے مگر اس کے لیے افضل یہ ہے کہ ذی الحجہ سے فارغ ہو کر اور مسجد خیمت میں ۶ رکعت نماز نوافل پڑھ کر کہہ جائے اور غسل کر کے مکہ و مسجد الحرام میں داخل ہو اور پھر طواف و دواع ادا کرے۔

بعض مستحبات مکہ کا بیان

(۱) تنہا مکان خانہ کعبہ کے اندر داخل ہونا کیونکہ اس میں داخل ہونا رحمت خداوندی میں داخل ہونے کے مترادف ہے۔ اور اس سے لگنا گناہوں سے نکلنے کا باعث ہے۔

(۲) جس قدر ہو سکے زیادہ سے زیادہ طواف کرنا۔ کیونکہ یہ نماز کی طرح حبارت ہے بلکہ یہ حاجی کیلئے نماز تالہ سے افضل ہے۔ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم، آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم والدین اہل ایمان اور اپنے اہل و عیال کیلئے طواف کرنا مستحب ہے اور آخر میں دو رکعت نماز طواف پڑھی جائے کہ یہ امر باعث اجر عظیم ہے۔ اہل ایمان کی پوری جماعت کیلئے ایک طواف ان کو دہرا گیا جاسکتا ہے۔

(۳) مستحب ہے کہ سال کے دنوں کے برابر ۳۶۰ طواف کئے جائیں اور اگر اس قدر نہ ہو سکیں تو سترے چکر لگائے جائیں۔ غلطی نہ رہے کہ سات چکروں کو ایک طواف کہا جاتا ہے۔

(۵) آٹھ سال نہ باندھنے کیلئے آنے کا عزم کرنا۔ (۶) مکہ مکرمہ میں ایک مرتبہ ختم کرنا۔ (۷) عظم کے پاس جا کر دعا و پکار اور توبہ و استغفار کرنا۔ اسی جگہ خالق تعالیٰ نے جناب آدم کی توبہ قبول کی تھی۔ (۸) مکہ میں اسلحہ ظاہر نہ کیا جائے۔ (۹) مولد نبیؐ (۱۰) جناب خدیجہؓ کے گھر جانا وہاں جہاں پیغمبر اسلامؐ رہا کرتے تھے۔ (۱۱) مسجد ارقم میں جانا اور وہاں نماز پڑھنا۔ (۱۲) غار حرا کی زیارت کرنا جہاں وحی کی ابتدا ہوئی تھی۔ (۱۳) جبل ثور والی غار دیکھنا جہاں حضرت رسولؐ خدا نے پناہ لی تھی (۱۴) جناب ابو طالبؓ کے گھر کی زیارت کرنا (۱۵) جنت البقیع میں جناب عبد منافؓ (۱۶) جناب ابو طالبؓ (۱۷) جناب عبد المطلبؓ (۱۸) جناب آمنہ بنت وہب کی قبور مقدسہ کی زیارت کرنا (۱۹) جناب ام المومنین خدیجہ الکبریٰؓ کی قبر (جو کہ بمقام حجون ہے) کی زیارت کرنا (۲۰) جبل ابی قیس پر چڑھنا جہاں شیخ القمر کا معجزہ رونما ہوا تھا۔

عمرہ مفروضہ کا بیان

چونکہ سابق اور اہل حق میں کئی جگہ عمرہ مفروضہ کا ذکر آیا ہے اس لیے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہاں اجمالاً اس کا تذکرہ بھی کر دیا جائے۔ مگر معنی عمرہ مفروضہ جو کہ سخت شہادت اہل کا مجموعہ ہے (۱) احرام جو کہ اپنی المحلل (وہ قریب ترین جگہ جہاں سے حرم شروع ہوتا ہے) سے باندھا

جاتا ہے۔ جبکہ دوسرے مواہیت بھی باندھا جاسکتا ہے۔ (۲) طواف کعبہ کرنا۔ (۳) اس کی دو رکت نماز (۴) صفا و مروہ کے درمیان سعی (۵) تقصیر (۶) طواف النساء۔ (۷) اس کی دو رکت نماز۔

عمرو مفرود اور عمرہ تمتع میں فرق

اس خیال کے پیش نظر کہ کسی کو عمرہ تمتع و عمرہ مفرود کے درمیان اشتباہ نہ ہو یہاں ان کا باہمی فرق واضح کیا جاتا ہے اور یہ چند فرق ہیں۔ (۱) عمرہ مفرود میں طواف النساء واجب ہے جبکہ عمرہ تمتع میں طواف النساء نہیں ہے۔ (۲) عمرہ مفرود کا کوئی خاص وقت مقرر نہیں ہے بلکہ سال بھر میں کسی بھی وقت ادا کیا جاسکتا ہے جبکہ عمرہ تمتع کا وقت مخصوص ہے اور وہ یکم شوال سے لیکر نویں ذی الحجہ تک ہے۔ (۳) عمرہ مفرود میں عمل ہونے کیلئے طح (سرمنڈا لے) یا تقصیر (چند ہل کٹوانے) میں اختیار ہے جبکہ عمرہ تمتع میں تقصیر لازم ہے۔ (۴) عمرہ مفرود کا احرام اپنی اہل سے باندھا جاسکتا ہے جبکہ عمرہ تمتع کا احرام صرف مخصوص مواہیت سے باندھا جاسکتا ہے۔ (۵) عمرہ تمتع میں ضروری ہے کہ حج و عمرہ ایک ہی سال میں ادا کیے جائیں۔ جبکہ عمرہ مفرود میں یہ ضروری نہیں ہے۔

مدینہ منورہ کے زیارات مقدسہ کا بیان

حجاج کرام کو چاہئے کہ بیت اللہ سے روانگی کے بعد اس کی تکمیل کی خاطر مدینہ (حرم نبوی) آجائیں اور وہاں حضرت رسول خدا اور آئمہ متبعین کی زیارت کے شرف سے مشرب ہوں۔ حضرت رسول خدا فرماتے ہیں ”جو شخص حج کرے مگر میری زیارت نہ کرے تو اس نے مجھ پر جفا کی ہے اور جو مجھ پر جفا کرے گا بعد از قیامت میں اسے اس کی جفا کا بدلہ دوں گا اور جو میری زیارت کیلئے آئے گا تو میں قیامت کے دن اس کی شفاعت کروں گا“ (مسند ابی نعیم) اور امام محمد باقر علیہ السلام فرماتے ہیں ”تمام الحج لقاء الامام (حج کا اتمام زیارت امام سے ہوتا ہے) (ایضاً)“

لہذا حجاج بیت اللہ کو چاہئے کہ جہاں مسجد نبوی میں عبادت خدا کرنے کی سعادت حاصل کریں وہاں حضرت رسول خدا اور خاتون قیامت سلام اللہ علیہا (جو کہ اپنے گھر میں دفن ہیں اور اس وقت وہ جگہ روضہ نبوی کے حدود میں داخل ہے) اور آئمہ متبعین یعنی حضرت امام حسن مجتبیٰ

حضرت امام زین العابدینؑ حضرت محمد باقر علیہ السلام اور حضرت امام جعفر صادق علیہم السلام اور حضرت فاطمہ بنت اسد کی زیارت کے شرف سے اپنے آپ کو مشرف فرمائیں۔ اور بے پایاں ثواب سے دامن ایمان کو پر کریں۔ ان بزرگواروں کی زیارت اور اس کے آداب کتب عبادات میں تفصیلاً مذکور ہیں ان کی طرف رجوع کیا جائے۔ اس مختصر میں اس سے زیادہ تفصیلات کی گنجائش نہیں ہے۔ **والغیر دعوانا ان الحمد لله رب العلمین**

باب الجملہ

(وجاہتہ وافی سبیلہ)

چونکہ زمانہ نعبت کبریٰ میں جملہ ابتدائی ماقہ ہے۔ اس لئے ہم اس کا تذکرہ نہیں کر رہے اور جملہ دماغی کے احکام عوام کو بھی معلوم ہیں۔ **فصلاً من العلمہ الاعلام** اس لئے ہم اس کی بجائے جملہ کے ایک اہم شعبہ یعنی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا اجمالی تذکرہ اس کے شرائط، احکام اور اس کے احکام کا ترک کرنے کی عوارض حاصل کرتے ہیں۔ ارہب علم و معرفت پر عملی دستور نہیں ہے کہ تمام اسلامی واجبات و فرائض میں سے اہم و افضل اور اعلیٰ و اشرف فریضہ امر بالمعروف و نہی عن المنکر ہے۔ اس کی تعلیمت و منزلت اور بجا آوری کی تاکید مزید اور اس کے ترک کرنے کی مذمت و محنت سے پورا قرآن اور سرکار محمد و آل محمد علیہم السلام کا پورا دفتر چمک رہا ہے۔ اس کی بلندی شان و رفعت مکان کو سمجھنے کے لئے حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام کا یہی ایک فرمان کافی ہے۔ فرماتے ہیں۔ **وما اعلم البیرو کلہا والجهاد فی سبیل اللہ عند الامر بالمعروف والنہی عن المنکر الا کشفۃ فی بحر لعلی۔** (نہج البلاغہ) تمام نیکیاں مع جہاد فی سبیل اللہ کے (از روئے اجماع و ثواب) امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے مقابلہ میں ایسی ہیں۔ جیسے بحر کنار کے مقابلہ میں پانی کا ایک قطرہ۔ اس قسم کی تمام آیات و روایات کا عدد احصاء تو اس مختصر باب میں ممکن نہیں ہے۔ البتہ بطور تہرک و تحمن و بطور ایقانہ علماء و تنبیہ عوام و احرام ذہلی میں چند آیات درج کی جاتی ہیں اور ان کے بعد چند مستند روایات پیش کی جائیں گی۔ **انشاء اللہ**

فضیلت امر و نہی از روئے قرآن

اگر بنظر غائر اس سلسلہ میں وارد شدہ آیات مبارکہ کا جائزہ لیا جائے تو وہ چند قسم کی نظر آتی ہیں۔ (۱) بعض وہ ہیں جن میں اشارۃً اس فریضہ کی بجا آوری کی رغبت اور اس کے ترک کرنے کے انجام بد کا تذکرہ کیا گیا ہے اور (۲) بعض میں صراحت اس کی بجا آوری کا تاکید و الزامی حکم دیا گیا ہے اور (۳) بعض وہ ہیں جن میں اسے اہل ایمان کی لازمی صفت قرار دیا گیا ہے ہر سہ (۳) اقسام میں سے یہاں صرف ایک ایک آیت پیش کی جاتی ہے۔ (۱) ارشاد قدرت ہے۔ **وَالْعَصْرُ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خَسْرٍ إِلَّا الَّذِينَ آتَوْا مَالَهُمْ طَهَارًا وَتَوَصَّوْا بِالْعَصْرِ**۔ قسم ہے زمانہ کی کہ سب انسان خسارے میں ہیں سوائے ان کے جو ایمان لائے اور نیک عمل بجالائے اور پھر ایک دوسرے کو حق کی وصیت کرتے ہیں اور ایک دوسرے کو مبرکی وصیت کرتے ہیں۔ اس سورہ مبارکہ میں امر معروف اور نہی از منکر کی طرف اشارہ ہے اور اس کے ترک کرنے کا نقصان بیان کیا گیا ہے جو **خَسْرٌ** خسرون ہے۔ تفسیر مجمع البیان میں اس کی تفسیر میں لکھا ہے "فِي وَجوب التَّوَصُّصِ إِلَى الْعَمَلِ الْمَعْلُومِ فِي الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ" کہ اس حق و مبرکی وصیت کرتے ہیں۔ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی طرف اشارہ ہے۔ (۲) ارشاد ہوتا ہے۔ **وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ**۔ (آل عمران)

تمہارے درمیان ایک ایسا گروہ ہونا چاہئے جو نیک کی طرف بلائے۔ نیک کا حکم کہے اور برائی سے روکے یہی وہ لوگ ہیں جو کامیاب ہوں گے۔ اس آیت مبارکہ میں بطور امر (دستور) امر معروف اور نہی عن المنکر کو واجب اور اخروی فوز و فلاح کو اسی فریضہ کی ادائیگی میں منہ قرار دیا گیا ہے۔

(۳) قرآن کتا ہے۔ **وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ بِالْمَعْرُوفِ وَالْمَعْرُوفِ وَيَهْتَدُونَ** **عَنِ الْمُنْكَرِ وَيَتَّقُونَ اللَّهَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيَطْعَمُونَ الْمَالَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ سِرًّا** **اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ حَكِيمٌ** (التوبہ) مومن مرد اور مومن عورتیں ایک دوسرے کے حالی و مدگار ہیں،

نبیوں کا حکم دیتے اور برائیوں سے روکتے ہیں، وہ نماز قائم کرتے ہیں اور زکوٰۃ ادا کرتے ہیں اور وہ اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت و فرمانبرداری کرتے ہیں۔ ان پر خدا رحم و کرم فرمائے گا۔ بے شک خدا غالب اور حکمت والا ہے۔ اس آیت مبارکہ میں خالق حکیم نے کس خوبصورتی کے ساتھ علت و سبب کے طریقہ پر اہل ایمان کی چند اعلیٰ صفات لازمہ کا تذکرہ کیا ہے کہ چونکہ وہ مومن ہیں اس لئے ایک دوسرے سے اخوت و محبت کرتے ہیں اور باہمی محبت کا لازمی امر یہ ہے کہ وہ امر بہ معروف اور نہی از منکر کرتے ہیں اور اس امر و نہی کا قدرتی نتیجہ یہ ہے کہ وہ خالق کی عبادت و بندگی بجالاتے ہیں اور چونکہ بندگی خلق و خالق کی خدمت کا نام ہے اس لئے وہ نماز پڑھتے ہیں اور زکوٰۃ بھی دیتے ہیں اور اس کارکردگی کا لازمی ثبوت یہ ہے کہ وہ خدا و رسول کی اطاعت کرتے ہیں اور اس اطاعت کا لازمی انجام خدائے رحمن کی رحمت بے پایاں کا حصول ہے جو ان کے شامل حال ہے حقیقت الامر تو یہ ہے کہ اگر قرآن میں تفکر و تدبر کیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ امت محمدیہ کے خیر الامم ہونے کا راز ہی ان کی اسی صلت کا ہر ہون منت ہے کہ وہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا فریضہ ادا کرتے ہیں۔ پناہ پر اللہ رب العزت ہے کہ تم خود امتہ اخرجت للناس تلمذون بالمعروف وتنبہون عن المنکر وتؤمنون باللہ (آل عمران) تم بہترین امت ہو جو لوگوں کی ہدایت کے لئے پیدا کی گئی ہے تم لوگوں کو اچھائی کا حکم دیتے ہوئے اور برائی سے روکتے ہو اور خدا پر ایمان لاتے ہو۔

فضیلت امر و نہی از روئے احادیث سرکار محمد و آل محمد علیہم السلام

اس سلسلہ میں بکثرت روایات مستحبہ وارد ہوئے ہیں۔ بعض میں اس کا وجوب بعض میں اس کی اہمیت اور بعض میں اس کے ترک کرنے کے برے عواقب و نتائج کا تذکرہ کیا گیا ہے۔ ذیل میں ان کا ایک شمع بیان کیا جاتا ہے۔

(۱) حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں۔ لا تروا لمتی بطور ما امروا بالمعروف ونہوا عن المنکر وتعلموا علی البیروا فلما لم یفعلوا فلک مزہت منہم البیروا و ساءل الیوم (وسائل الشیعہ) میری

امت اس وقت تک خیر و خوبی سے رہے گی جب تک امر بالمعروف اور نہی از منکر اور نیکی پر
 باہمی تعاون کرتی رہے گی اور جب یہ کام چھوڑ دے گی تو اس سے برکتیں سلب کر لی جائیں گی اور
 زمین و آسمان میں اس کا کوئی بارود مدگار نہ ہوگا۔

(۲) حضرت امیر المومنین علیہ السلام حضرت عقیل کے بعد حسنین شریفین کو وصیت کرتے ہوئے
 فرماتے ہیں۔ لا تزلوا الامر بالمعروف والنہی عن المنکر فلولی علیکم الامر کم لم تدعون
 فلا یستجب لکم (بیچ البلاغ) امر بالمعروف اور نہی عن المنکر (کے فریضہ) کو بھی ترک نہ کرنا۔
 ورنہ تم پر اشرار مسلط ہو جائیں گے اور جب تم (ان کے خلاف بد) دعا کرد گے تو قبول نہ ہوگی۔
 (۳) حضرت امام باقر علیہ السلام سے ایک طویل حدیث مروی ہے جس میں آپ امرونی کو
 ”اسی الفرائض واشرافا“ قرار دینے کے بعد فرماتے ہیں ”ان الامر بالمعروف والنہی عن المنکر
 سبیل الایمان و منہاج الصلحاء لریضتہ عظمتہ بہا تقام الفرائض وتلمن المناسبات و تعل
 الحکسب و تزد المظالم و تعمر الارض و یستجیب من الاعضاء و یستقیم الامر“

امر بالمعروف و نہی از منکر انبیاء کا راستہ اور صلحاء کا طریقہ ہے یہ عظیم الشان فریضہ ہے
 کہ جس کی برکت سے تمام فرائض لوا کئے جاتے ہیں۔ راستے پر امن ہوتے ہیں کاروبار چل
 ہوتے ہیں لوگوں کے حقوق واپس لوٹائے جاتے ہیں زمین آباد ہوتی ہے۔ دشمنوں سے انتقام لیا
 جاتا ہے اور تمام کام درست ہوتے ہیں۔ اسی حدیث کے آخر میں وارد ہے کہ خداوند عالم جناب
 شعیبؑ کو وحی فرمائی کہ تیری قوم میں سے ایک لاکھ آدمیوں پر عذاب نازل کر رہا ہوں۔ جنہیں
 چالیس ہزار اشرار و بدکار ہیں اور ساٹھ ہزار انبیاء و نیکو کار ہیں۔ جناب شعیب نے عرض کیا۔
 یا رب! تو اشرار پر عذاب نازل کرے گا۔ بھلا مگر نیکو کاروں کا کیا قصور ہے؟ ارشاد قدرت ہوا
 کہ انہوں نے بدکاروں سے غلط رواداری برتی ہے اور میری ناراضی پر ناراض نہیں ہوئے (یعنی
 امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا فریضہ ادا نہیں کیا) (فروغ کافی و تہذیب الاحکام)

(۴) نیز حضرت امام محمد باقر اور امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے فرمایا وہل لقوم لا
 یذہبون اللہ بالامر بالمعروف والنہی عن المنکر۔ انہوں نے اس قوم کے لئے جو اللہ کا دین
 سمجھ کر امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا فریضہ انجام نہیں دیا۔ (وسائل الشیعہ)

(۵) حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام اپنے اہل طاہرین عظیم السلام کے سلسلہ خند سے حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا: **كَيْفَ يَكُم لَئِنْ لَسْتُمْ لَنَا كُمْ وَلَسَقَى شَبَابَكُمْ وَنَمْ تَسْرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَلَمْ تَتَهَوَّا عَنِ الْمُنْكَرِ لَقِيلَ لَكُمْ وَيَكُونُ فَلَكُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ لَقِيلَ نَعَمْ وَشَرٌّ مِنْ فَلَكُمْ كَيْفَ يَكُم لَئِنْ لَسْتُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَيْتُمْ عَنِ الْمَعْرُوفِ لَقِيلَ لَكُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَيَكُونُ فَلَكُمْ؟ قَالِ نَعَمْ وَشَرٌّ مِنْ فَلَكُمْ كَيْفَ يَكُم لَئِنْ لَسْتُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَيْتُمْ عَنِ الْمَعْرُوفِ لَقِيلَ لَكُمْ وَيَكُونُ فَلَكُمْ؟** (ابو سائل)

اس وقت تمہارا کیا حال ہو گا جب تمہاری عورتیں خراب ہو جائیں گی اور تمہارے جوان فاسق ہو جائیں گے اور تم نہ نیکی کا حکم دو گے اور نہ برائی سے روکو گے۔ ان کی خدمت میں عرض کیا گیا۔ یا رسول اللہ کیا ایسا ہو گا؟ فرمایا ہاں بلکہ اس سے بھی بدتر ہو گا۔ اس وقت تمہارا کیا حال ہو گا۔ جب تم برائی کا حکم دو گے اور اچھائی سے روکو گے۔ عرض کیا گیا یا رسول اللہ! کیا ایسا بھی ہو گا؟ فرمایا ہاں بلکہ اس سے بھی بدتر ہو گا۔ **یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ یُحِبُّوْنَ الدُّنْیَا** (۱) ناگہانی موت عام ہو جائیگی (۲) رزق سے برکت اٹھ جائیگی (۳) اشرار ناکم ہوں گے۔ آج ہم جس دور سے گزر رہے ہیں یہ وہی دور ہے جسے صافقین کے اخبار و اشار میں "شرالازمنہ" کہا گیا ہے۔ جس میں ہماری بیماری اپنی آخری سچ تک پہنچ چکی ہے۔ آج حرام و حلال کے سانچے ہی بدل گئے ہیں اس ذہنی انقلاب کا یہ عالم ہے کہ آج لوگ نیکی پر عمل نہیں کرتے کیونکہ اسے نیکی سمجھتے ہی نہیں اور برائی سے نہیں بچتے۔ کیونکہ اسے وہ برائی سمجھتے ہی نہیں الغرض

تھا جوٹا خوب پتہ رنج وہی خوب ہوا

کہ بدل ہی جاتے ہیں غلامی میں قوموں کے مہیر

آج عوام کا کیا شکوہ 'نام نہاد غواض کا یہ عالم ہے کہ

خود بدلنے نہیں قرآن کو بدل دیتے ہیں
ہوئے کس درجہ قیساں حرم بے قوتی

یہی وہ مقام ہے جہاں پہنچ کر ایک مومن متقی یہ کہہ کر موت کی ثنا کرتا ہے اور کہتا ہے کہ
یا موت در من الجنة ذمیر

ہمیں اپنے علماء و فقہاء و رضوان اللہ علیہم اجمعین سے بھی خلاصانہ شکوہ ہے کہ انہوں نے سب سے بڑے اسلامی فریضہ کو وہ اہمیت اور وہ مقام نہیں دیا جس کا یہ مستحق تھا چنانچہ بعض فقہائے نے قرآنی فقہی کتابوں میں اس کا سرے سے تذکرہ ہی نہیں کیا اور بعض نے کیا بھی ہے تو کتاب الجملہ وغیرہ کے ذیل و ضمن میں اور یہی بے اعتنائی ہمارے اہل بیرو و محراب نے اس سے روا رکھی ہے۔ جس کا منطقی و قدرتی نتیجہ قوی کبھدی بے راہ رومی اور بے عملی کی شکل میں سامنے نظر آ رہا ہے۔

سبوتاہن.com

(امریا المعروف اور نہی عن المنکر کے شرائط کا بیان)

امرو نہی کے سلسلے میں فقہاء میں چند اختلافات بھی پائے جاتے ہیں مثلاً ایک اختلاف یہ ہے آیا کہ امر معروف و نہی از منکر واجب معنی ہے یا واجب کفائی؟ اگر اظہر نہیں تو اشر تو یہی ہے کہ یہ واجب کفائی ہے لہذا اگر معاشرہ میں آجے افراد یہ فریضہ ادا کرنا شروع کر دیں جس سے اصلاح معاشرہ کا نیک مقصد پورا ہو جائے تو دوسروں سے وجوب ساقط ہو جائے گا۔ اور چونکہ واجب کفائی ابتدا میں واجب سب پر ہوتا ہے اور اگر کوئی شخص بھی یہ فریضہ ادا نہ کرے تو سب گنہگار ہوتے ہیں۔ ہاں البتہ امور نہی کے مراتب و مدارج (بنا تذکرہ اس باب کے آخر میں کیا جائے گا) میں سے پہلی مرتبہ یعنی معروف کے تارک اور منکر کے مرتکب سے قلبی نفرت کرنا واجب معنی ہے۔ جو ہر شخص پر ہر حال میں واجب ہے۔ اس میں تو کوئی شک و شبہ نہیں کہ اس فریضہ کے چند شرائط ہیں۔ مگر اختلاف اور سخت اختلاف اس امر میں ہے کہ آیا ان شرائط کا

تعلق واجب سے ہے۔ جس سے یہ فریضہ حج زکوٰۃ کی مانند واجب مشروط قرار پائے گا۔ پس اگر خود بخود یہ شرائط پائے گئے تو یہ واجب ہو گا ورنہ نہیں جس طرح حج کے لئے استطاعت اور زکوٰۃ کیلئے نصاب کا حاصل کرنا واجب نہیں۔ اسی طرح عمرو بھی پر بھی ان شرائط کا حاصل کرنا واجب نہ ہو گا۔ یا ان کا تعلق واجب سے ہے (جس سے یہ فریضہ نماز و روزہ کی طرح واجب مطلق قرار پائے گا اور ان شرائط کا حاصل کرنا حکمت پر واجب ہو گا اور بہر حال اس فریضہ کی ادائیگی لازم ہو گی) اتوی یہ ہے کہ ان شرائط میں سے بعض کا تعلق واجب سے ہے اور بعض کا وجوب سے بنا برین اس فریضہ میں واجب مطلق اور واجب مشروط کے دونوں طبقے پائے جاتے ہیں۔ پس یہ من وجہ واجب مطلق ہے اور من وجہ مشروط ہے واللہ العالم بہر حال وہ شرائط ذیل میں درج کیے جاتے ہیں۔

۱۔ معروف و منکر کی معرفت! ظاہر ہے کہ جب تک کسی شخص کو معروف (شریعت مقدسہ کے واجبات) اور منکر (شریعت مطہرہ کے تحریمات) کی معرفت نہیں ہو گی اس وقت تک وہ یہ فریضہ ادا نہیں کر سکا۔ وہ بطور کامل محض غلو ہو گا کہ وہ اپنی جان کی وجہ سے منکر کا حکم دے دے اور معروف سے منکر کرے گا۔ اس طرح اصل مقصد نہ صرف یہ کہ فوت ہو جائے گا۔ بلکہ الٹا ہو جائے گا اور قاصد کی بجائے نقصان ہو گا حق یہ ہے کہ یہ شرط واجب ہے لہذا امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا فریضہ ادا کرنے کیلئے بطور مقدسہ علم حاصل کرنا واجب ہو گا۔

۲۔ احتمال تاثر = یعنی امرونی کا فریضہ ادا کرنے کیلئے اس چیز کا علم و یقین حاصل کرنا ضروری نہیں کہ امرونی کا ان لوگوں پر اثر ہو گا۔ جن کو امر و نہی کرنی ہے۔ بلکہ اس کے اثر انداز ہونے کا احتمال و امکان ہی کافی ہے۔ (اگرچہ ایک فیصد ہی کیوں نہ ہو) لہذا اگر قرآن و شواہد سے یہ یقین ہو جائے (عن کافی نہیں ہے) کہ ہرگز کوئی اثر نہ ہو گا تو پھر وجوب ساقط ہو جائیگا۔ ورنہ احتمال تاثر کی صورت میں واجب رہیگا۔ خلاصہ یہ کہ عدم وجوب کیلئے عام تاثر کا علم و یقین ضروری ہے۔ اور اگر تاثر کا امکان و احتمال ہو تو وجوب بحال رہیگا۔ تاہم بعض بے توفیق اہل منہر جو امرونی نہ کرنے کا یہ حذر پیش کرتے ہیں کہ انہیں تاثر کا علم و یقین نہیں ہوتا اس لئے نہیں کرتے یہ حذر لگتا ہے اور وہ اس بجائے اس فریضہ سے بری الذمہ نہیں ہو سکتے۔

توضیح: معنی نہ رہے کہ اس مقام پر بعض اعلام نے یہ وضاحت کی ہے کہ یہ شرط اس صورت میں ہے کہ لوگوں کو معروف و منکر کا علم تو ہو مگر ان پر عمل پیرا نہ ہوں۔ لیکن اگر معروف و منکر کے ہیمانے ہی بدلی جائیں اور لوگ منکر کو معروف اور معروف کو منکر سمجھنے لگ جائیں اور امونی کے ترک کرنے سے بدعات و منکرات کے ظہور کا اندیشہ ہو تو اہلدار حقیقت اور اتمام حجت کی خاطر ہر حال امونی واجب ہوگا خواہ یہ یقین بھی ہو کہ ان لوگوں پر کوئی اثر نہ ہوگا اور اگر اور کچھ نہیں تو اس سے حجت تو تمام ہو جائیگی اسی طرح اگر علم یا علم ہو کہ جس کو امونی کرنا مقصود ہے۔ گو اس پر کوئی اثر نہ ہوگا۔ مگر دوسرے لوگوں کے متاثر ہونے کا احتمال ہو تو پھر بھی واجب ہوگا وہاں معنی لفظ اسی طرح اگر علماء کی خاموشی سے خالوں کی نفی ہو یا علماء کے متعلق یہ سہ نہیں پیدا ہو کہ وہ خالوں کے پشت پناہ ہیں۔ تب بھی امونی واجب ہوگا اگرچہ امونی کا وجوب تجویز تاثیر سے مشروط ہے۔ مگر تاثیر شرط واجب ہے لہذا اسکے مقدمات از قسم قوت و قدرت اقتصادی و اجتماعی کا حاصل کرنا واجب ہے تاکہ یہ فریضہ انجام دیا جاسکے۔

۳۔ عدم ضرورت علم فقہاء کرام: اسی علم عام امونی کے وجوب کی یہ شرط بھی بیان کی ہے کہ یہ فریضہ تب واجب ہوگا کہ جب امونی کرنے والے کو اپنی جان اپنی مائوس اور اپنے مال یا کسی دوسرے مسلمان کی جان مائوس اور مالی نقصان و زیان کا علم یا علم نہ ہو ورنہ یہ وجوب ساقط ہو جائیگا اس مقام پر نقل و نقل کی بہت محبتائش ہے اور بعض علماء اعلام نے اس شرط و بطلان پر بہت کچھ کلام کیا ہے ہر حال ہم کو نظر اختصار ان تفصیلات میں تو نہیں جاسکتے پر اتنا تو ضرور عرض کریں گے کہ اسلام کا اتنا بڑا اہم فریضہ جو سبیل انبیاء اور مشایخ صلحاء ہو اور جس سے نظام دین و دنیا کی صلاح و فلاح وابستہ ہو۔ صرف جان، مال اور عرض و مائوس کے معمولی نقصان کے علم یا ممکن کی وجہ سے یا تاثیر کا یقین نہ ہونے کی وجہ سے ساقط ہو جائے عقل سلیم یہ بہت حلیم کرنے کیلئے تیار نہیں ہے حضرت امام محمد باقر علیہ السلام کی وہ طویل حدیث جس کا کچھ حصہ اوپر امونی کے فضائل میں نقل کیا گیا ہے اس میں کچھ لوگوں کی مذمت کرتے ہوئے امام علیہ السلام فرماتے ہیں کہ آخری نسل میں مراکھ عیلت گذار پیدا ہوں گے جن کی علامت یہ ہوں گی کہ وہ زہد و تقدس ظاہر کریں گے وہ کم سن اور احمق ہوں گے وہ امونی کو صرف اس صورت

میں واجب جانتے ہوں گے جب وہ ہر قسم کے ضرورتوں سے مطمئن ہوں گے وہ امونی سے بچنے کیلئے ہمیشہ کوئی نہ کوئی مذر و بھلاہ تلاش کرتے رہیں گے وہ نماز و روزہ اور اس قسم کی دوسری وہ عبادات جن سے ان کو کسی جہتی اور ملی نقصان کے بچنے کا اندیشہ نہیں ہوتا تو توجہ سے بجا لائیں گے اور جس سے کسی قسم کے ضرر کا اندیشہ ہو اسے ترک کر دیں گے جس طرح انہوں نے اشرف ترین اور بلند ترین فریضہ امونی کو ضرر کے اندیشہ کے تحت ترک کر دیا ہے حالانکہ امونی وہ عظیم الشان فریضہ ہے جس کی وجہ سے عام فرائض لوا ہوتے ہیں اس فریضہ کی لوانگی میں کچھ نہ کچھ تکلیف تو ضرور برداشت کرنا پڑتی ہے آخر یہ بھی جملہ کا ایک شعبہ ہے جس کی بنیادی تکلیف و مشقت پر رکھی گئی ہے علاوہ بریں یہ بات بھی قائل خود ہے کہ اگر ملی یا جہتی نقصان کے اندیشہ کے ماتحت یہ فریضہ ساقط ہو سکتا تو پھر انبیاء و مرسلین اور آئمہ طاہرین کو نہ صرف مل بلکہ جان کا نذرانہ پیش کر کے اس فریضہ کو ادا کرنے کی کیا ضرورت تھی؟ بالخصوص سرکار سید الشہداء روحی دروایع العالمین لہ الخدا کو جسکی عظیم الشان قربانی کا عظیم مقصد اصلاح امت امر بالمعروف و نہی عن المنکر اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا سیرت و کردار کا احیاء تھا اور یہ قصہ انہی انہوں نے اس احسن طریقہ سے ادا کیا کہ آج ہر مومن و زاہد یہ گواہی دیتا ہے کہ اے میرے آقا میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ نے نماز قائم کرنے کو لوہا دیئے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے فریضہ ادا کرنے کا حق ادا کر دیا ہے اس سلسلہ میں اس قدر ملی و جہتی مصائب و شدائد برداشت کرنے کی کیا ضرورت تھی؟ سعد بن صدقہ کی روایت صلوٰۃ میں وارد ہے کہ فرمایا یہ امونی صاحب قدرت پر واجب ہے جسکی اطاعت کی جائے اور جو معروف کو منکر سے تمیز دے سکے فردغ کافی تو کیا یہ جائز ہے کہ ایک آدمی گھر کا دروازہ بند کر کے اور گرد و پیش سے آنکھیں بند کر کی بیٹھ جائے اور امونی سے گلو خلاصی کرائے کیلئے صرف یہ کہہ دے کہ اس کے وجوب کے لیے تاثر کا احتمال ہونا چاہیے تو تجھے نہیں ہے لہذا مجھ پر واجب نہیں ہے امن ہونا چاہیے اور مجھے اندیشہ ہے لہذا مجھ پر واجب نہیں ہے قوت و قدرت ہونی چاہیے جو مجھے حاصل نہیں ہے لہذا مجھ پر واجب نہیں ہے

فیس ایسا ہرگز جائز نہیں ہے بلکہ تمام حالات کوائف کا مکمل علی جائزہ لینے کے بعد یہ فیصلہ کرنا ہوگا کہ تاثیر کا امکان ہے یا نہیں اسی طرح ایک حکیم حلق کی طرح تمام لوزلح و قلوب کا علی تجزیہ کرنے کے بعد یہ فیصلہ کرنا ہوگا کہ اقل اقصیٰ کے طور پر آیا ہل یا جلی نقصان برداشت کر کے امرونی کا فریضہ لوا کرنا ہے یا ہل و جلی ضیلح و اطفال سے بچنے کی خاطر یہ فریضہ ترک کرنا ہے ہلغاف دیگر مم و اہم کے فطری و اسلامی قانون کے مطابق مم کو اہم پر قربان کرنا ہے چنانچہ پیغبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ لا جہت حرمات حرکت الصغریٰ للکھری یعنی اگر کسی جگہ دو قتل احرام امرج ہو جائیں اور وہ میں سے ایک کو بجالانا لازم ہو تو چھوٹے کو چھوڑ کر بڑے کو بچالیا جائے گا علامہ یہ کہ ہل مم و اہم والا قانون نافذ کیا جائے گا یہ وہ قصب ہے جس کے ارد گرد اسلام کی چکی گھومتی ہے مثلاً خسی جگہ میں داخل ہونا حرام ہے لیکن اگر کسی محترم انسان کی جان کا پھلنا اس جگہ میں داخل ہونے پر خسر ہو تو پھر یہ داخلہ نہ یہ کہ صرف جائز ہوگا بلکہ واجب ہو جائے گا اسی طرح کسی نا محرم محبت کے ننگے جسم کو ہاتھ لگانا حرام ہے لیکن اگر کسی ادبے (جسے شہد مرض ہے جن ملک محبت کی جان پھلنا ہو تو پھر ہر قدر و توانا اور ڈاکٹر و حکیم کے لیے اس کے بدن کو نہ صرف یہ کہ ہاتھ لگانا جائز ہے بلکہ واجب ہے اور بالکل اسی طرح شریعت مقدسہ میں محبت یولنا حرام ہے لیکن اگر کوئی شخص کسی کے ہل پندہ گزین ہو اور کوئی قتل کے ارادہ سے وہاں آ جائے اور اس کے بارے میں استنظار کرے تو پندہ دینے والے کے لیے اس کی جان کی حفاظت کی خاطر نہ صرف یہ کہ محبت یولنا جائز ہے بلکہ واجب یہ بیضہ اسی طرح اس بات کا مکمل جائزہ لینا ہوگا کہ جس معروف کا حکم دینا اور جس مکر سے روکنا مقصود ہے جس کی وجہ سے ہل یا جلی ضرور نواں کا اندیشہ ہے وہ کس قدر اہمیت کا حامل ہے ؟ مثلاً ایک آدمی کوچہ و بازار میں کوڑہ کرکٹ پھینکتا ہے جس کی وجہ سے رہگذروں کو تکلیف ہوتی ہے یا پھر قسم کی کوئی شخص معمولی بری حرکت کرتا ہے اور کوئی شخص نمی عن المنکر کے طور پر اسے اس حرکت سے روکنا چاہتا ہے مگر چونکہ وہ لا اہلی قسم کا لوہاں آدمی ہے لہذا اندیشہ اور سخت اندیشہ ہے کہ وہ بھی کو جش کلائی کر کے ایذا پہنچائے گا یا اسے ہل و جلی نقصان پہنچائے گا تو ہل یہ نمی عن المنکر کا فریضہ ساقط ہو جائے گا لیکن اگر کسی وقت قرآن یا

اسلام ظلو میں پڑ جائے یا کسی محترم شخص کی جان ظلو میں پڑ جائے تو اس کی حفاظت کی خاطر ہر قسم کا عرضی ملے اور جتنی ضرورتیں برخواست کرنا پڑے گا اور اگر کوئی مسلہ انگیز شخص یہ کہہ کر امر و نہی کے فریضہ کی ادائیگی سے پہلو قحی کرنا چاہیے کہ چونکہ امور نہی تو صاحب قدرت آدمی پر فرض ہے اور میں چونکہ طاقت و قدرت نہیں رکھتا لہذا مجھ پر فرض نہیں ہے تو یہ غدر لنگ بھی سموع نہیں ہوگا بلکہ اس طاقت و قدرت کو حاصل کرنے کیلئے جدوجہد کرنا پڑے گی جیسا کہ اسلامی تاریخ میں اس کے کئی شواہد و نظائر موجود ہیں جیسا کہ جناب محمد بن یزید اور جناب علی بن یسفین و امثالہم کے حالات و واقعات شہاد ہیں کہ حضرت امام موسیٰ کاظم علیہ السلام نے ان کو حکام جور کے عہد حکومت میں اسی فریضہ کی ادائیگی کے لیے ملازمت کرنے کی نہ صرف یہ کہ اجازت دی تھی بلکہ ان کو حکم دیا تھا کہ وہ طاقت و قدرت اور حکومت میں اثر و نفوذ کر کے اعطاء حکمت الحق کا فریضہ ادا کر سکیں اور امر و نہی جیسے اسلامی رکن کو قائم کر سکیں الغرض ان تمام باریکیوں کو مد نظر رکھ کر کوئی حقی فیصلہ کیا جاسکتا ہے کہ یہاں کیا کھانا ہے اور وہاں کیا؟

ان مسائل میں ہم شہد نکلیں اور اگر یہی ہیں تو مسئلے لب بام نہیں

بعض فقہی کتابوں میں ہی امر و نہی کے کچھ اور شرائط بھی مذکور ہیں جیسے یہ کہ معروف (یعنی) کا تارک اور منکر (برائی) کا مرتکب کسی وجہ سے ایسا کرنے میں مجبور و معذور نہ ہو ورنہ یہ فریضہ ساقط ہو جائے گا یا جیسے یہ کہ (۳) کہ نیکی کا تارک اور برائی کا مرتکب اپنی اس حرکت پر مصر ہو۔ ورنہ اگر اس شخص کے اس گنہ کو ترک کرنے اور اس سے توبہ کرنے کے آثار آشکار ہوں تو دوسروں سے امور نہی کا فریضہ ساقط ہو جائے گا وغیرہ وغیرہ ہماری نظر قاصر میں دی تین شرائط ہی مستحضر ہیں جن کا سطور بالا میں ترک کر دیا گیا ہے نیز حقیقی نہ رہے کہ امر و نہی کے وجوب کا تعلق تو صرف واجبات و عمرات تک محدود ہے۔ باقی رہے مستحبات اور مکروہات تو اس کے بارے میں امر و نہی کرنا صرف مستحب ہے۔ اور یہ بھی واضح ہے کہ مذکورہ بالا تینوں شرائط کا تعلق لسانی اور جوارحی امر و نہی کے ساتھ ہے اور جہاں تک قلبی تحفہ انکار کا تعلق ہے۔ تو وہ واجباً مطلق ہے۔ اور ہر حال میں اور ہر شخص پر واجب غشی ہے۔ اور ان شرائط میں کسی شرط کے ساتھ مشروط نہیں ہے کلام حق

امریا المعروف اور نہی عن المنکر کے اقسام اور ان کے مراتب کا بیان

پوشیدہ نہ رہے کہ علماء اعلام نے امر و نہی کے چند اقسام اور ان کے مختلف مراتب بیان کئے ہیں چنانچہ اقسام تین ہیں (۱) قلمی (۲) لسانی (۳) جوار حی بقدر ضرورت اس اجمل کی تفصیل یہ ہے کہ امر و نہی کی پہلی قسم قلمی ہے اور اسکا پہلا مرتبہ دل و دماغ سے امر و نہی کرنا اور کسی کی برائی کا انکار کرنا ہے اور اس کا طریقہ نگارش ہے کہ جب کوئی شخص کسی واجب کو ترک کرے یا کسی فعل کا حرام ارتکاب کرے تو اپنے چہو کے اندر چمکے سے اس کے اس فعل سے نفرت و ہتھندی کا اظہار کیا جائے اور شہدہ پیشانی سے اس سے اذیت نہ کی جائے اور کسی طرح بھی خدا کی نافرمانی پر اپنی رضا مندی کا اظہار نہ کیا جائے پس اگر 'ردش' کا کوئی مثبت اثر ہو جائے تو فو المرء ورنہ اس سے رد گردانی کی جائے۔ اور اس سے میل جول کم کی جائے بلکہ بالکل بند کی جائے تاکہ اس شخص کو یہ احساس ملے کہ اس سے گناہ و معصیہ کی وجہ سے خدا کے عیب و عجز سے اس سے نفرت اور رد گردانی کر رہے ہیں پس اگر اس طرح مطلب برآری ہو جائے یعنی وہ شخص وہ برائی ترک کر دے تو فو التصور ورنہ دوسری قسم یعنی (۲) لسانی طور پر امر و نہی کا فریضہ ادا کرنے کا آغاز کیا جائے مگر لونی سے اعلیٰ کی طرف بتدریج قدم بڑھایا جائے یعنی پہلے نرمی کے ساتھ قرآن و سنت کی روشنی میں ایسے چند نصیحت کی جائے اور اسے نیکی کے ثواب اور گناہ کے عقاب سے اگلا کیا جائے اور اگر یہ طریقہ کار اثر انداز نہ ہو تو پھر گری برائی کی جائے اور اسے سخت تیزاب و لہجہ میں تنبیہ کی جائے اور تہدید و وعید کو رد بعمل لایا جائے اور اگر یہ بھی بے اثر ثابت ہو تو پھر تیسرے مرحلہ (۳) جوار حی پر عمل ورتہ کیا جائے اور حالات و ظروف کو مد نظر رکھ کر قوت ہاند سے برائی کو منع دین سے اکیر دیا جائے اور اس کا قلع قمع کر دیا جائے مگر یہ چیز ملحوظ خاطر رہے کہ ہر ہر مرحلہ پر نرمی سے گری لونی سے اعلیٰ کی طرف ہی حکمت عملی اور منصوبہ بندی کے تحت قدم بڑھایا جائے ورنہ قائمہ کی بجائے نقصان کا اندیشہ ہے ہر سخن جائے و ہر نکتہ مقالے وارد لہذا یہاں پھر تک پھر تک کر قدم رکھنے اور بڑے حزم و احتیاط سے کام لینے کی ضرورت ہے الغرض

یہ اہم اسلامی فریضہ ادا کرنے والے کو ایک ماہر حکیم اور ڈاکٹر کی طرح موقع شناس ہونا چاہیے کہ جو مرض کی کیفیت و نوعیت کو دیکھ کر یہ فیصلہ کرے کہ کمال مرہم لگائی ہے کمال چیز ادا ہے اور کمال اور کس مرحلہ پر غلو قائم کو کتنا ہے لہذا اسے معلوم ہونا چاہیے کہ کمال نری برقی ہے اور کمال گرمی اور کمال روگردانی کتنی ہے اور کمال سوشل پیکٹ واللہ الموفق۔

حضرت امیر طیبہ السلام ایک جگہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں فرماتے ہیں ”طیب دوار جب انکم مرہم و امی مواسرہ“ (نخ ایلاذہ) وہ چلتے پھرتے طیب تھے (جو روحانی بیماریوں کا علاج کرتے تھے) وہ مرہم پٹی بھی مہیا رکھتے تھے اور داغ دیتے (چرا دینے) کے آلات بھی گرم رکھتے تھے۔ (وسلہ بالعق ہشیرا و نلیوا ہن ہدی المساعہ) فلح معدی نے کیا خوب کہا ہے کہ در شعی و نری بیم در یہ است غلامہ کلام یہ کہ نہ ہر جہود مرکبے تاظن کہ جہا بود سپہر اندا ظن بہر مل اگر موقع و محل کی مناسبت کو نظر انداز کر کے یہ اہم اسلامی فریضہ ادا کیا جائے تو پھر قائمہ کی بجائے نقصان و لیاں کا شدید غلو ہوتا ہے جیسا کہ اسکے پیسیوں شواہد موجود ہیں کہ جہاں غلو ہے وہاں ہی غلو ہے ان لوگوں کو دین و دیانت سے دور کیا ہے اور عبادت و اخلاص سے مشغور کیا ہے۔

پیشانی ہر راز است کہ معلوم عوام است

قائمہ

محل نہ رہے کہ اسرہ صوف اور خی من المنکر یا بالفاظ دیگر تعلیم و تبلیغ کی دو قسمیں ہی (۱) لفظی (۲) عملی اگرچہ لفظی کی تعلیم ناقص اٹک رہی ہے اور اکثر و بیشتر اسی پر عمل کیا جاتا ہے مگر یہ حقیقت بھی کسی وضاحت کی محتاج نہیں ہے کہ جس قدر عملی تبلیغ موثر ہوتی ہے اتنی لفظی و قولی موثر نہیں ہوتی یعنی آموختنی اور بنی پر لازم ہے کہ وہ امر و نہی کا عملی نمونہ پیش کرے یعنی وہ لوگوں کو جن اچھے کاموں کے کرنے کا حکم دیتا ہے پہلے خود ان پر عمل کرے اور جن برے کاموں سے لوگوں کو روکتا ہے پہلے خود اپنے آپ کو ان سے بچائے چنانچہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں **کونوا اعمالاً للناس بغیر المستکم** ایمان کے بغیر

لوگوں کو دین کی طرف دعوت دو (فوائد الشام) غلام یہ کہ اصلاح کو چاہیے کہ قوم و ملت کی اصلاح کا بیڑا اٹھانے سے پہلے اپنے نفس کی اصلاح کرے چنانچہ انبیاء و مرسلین اور آخر طاہرین علیہم السلام کا طریقہ تبلیغ یہی تھا کہ وہ قول سے زیادہ اپنے عمل و کردار سے تبلیغ کرتے تھے۔ جناب امیر علیہ السلام فرماتے ہیں "ما امرتم الا بعد الائتثار ومانہتیم الا بعد التناہی" (بیچ ابلاغ) میں جب تمہیں کسی کام کا حکم دیتا ہوں تو پہلے خود اس پر عمل کرتا ہوں اور جب تمہیں کسی کام سے روکتا ہوں تو پہلے روکتا ہوں غرضیکہ وہ ذوات مقدسہ کردار کے عاری تھے ہم لوگوں کی طرح صرف گفتار کے عاری نہیں تھے۔

وَقُلْنَا لِلَّهِ لَا تَبَاعُهُمْ بِحَقِّهِمْ

نوٹ! اس موضوع کی جملہ تفصیلات و جزئیات اور تحقیقات معلوم کرنے کے خواہشمند حضرات کتاب الامر بالمعروف ونہی عن المنکر از الفتاویٰ اعلیٰ لوری مدظلہ کی طرف رجوع فرمائیں جو کہ لاہور کے سیٹھ بیدار ذاریات قریباً ختم نے شائع کی ہے۔ واللہ الموفق

ثُمَّ بَابُ الْجِهَادِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
وَسَلَّمَ عَلَى سَيِّدِنَا وَنَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الطَّاهِرِينَ الْمُعْصِيِّينَ

تاریخ کتابت و تقریر اشاعت اولی

شیخ محمد شاعر ابلیس فاضل جلیل مولانا سید غفر حسین البغدادی ایمان لے خلیفہ تانہ دنیا والہ ضلع فیصل آباد
باسمہ سبحانہ

بفضل ایند باری تعالیٰ	خداوند دو عالم ربّ اعلا
بفضل سید اولاد آدم	محمد با حبیب ایجاد عالم
بتائید کریم آل پاکش	کہ حق عالین گفتش در کتابش
بعی عالم مقام یکتا	کلیم طور معنی مرد وانا
کہ گفتش در فروشی قاب واد	نہ گفتارش ہمیشہ حق بسیار
جیش روشش از نور سلطنت	دوامش پرند سراسر حقیقت
ز بانش ترجمان ستر وحدت	قلم صورت نگار حق فطرت
ز ککش رسلۃ انوار رحمت	تجلیات و اثبات الہامت
و ہم آفتاب شمع حقانہ	کتابہ از تصانیف فرائد
سعادت نیر در متن کتابہ	کتابہ مستعجبہ جوابہ
و ہم تنزیل و مسیحا ربّی	اصول و اعتقادات ایمانی
خام ناز کلب نہ نگارش	کنند بایاری طبع روانش
پرید آرد بانوی دجوت	بطل آری راہ حقیقت

۱۔ تجلیات سعادت کجای آفتاب ہدایت	۲۔ آفتاب الفوائد فی شرح العقائد
۳۔ سعادت الدارین فی مقتل حسین	۴۔ تنزیہ الامیہ عالی رسالہ مذہبہ الشیعہ
۵۔ اصحاح المہاسن والخصائص	۶۔ اصول الشریعہ فی عقائد الشیعہ
۷۔ اعتقادات نہادہ فی ترجمہ اربعۃ المینہ	

دستور شریعت این صحیفہ
 بہ سرمدی و حق و صداقت
 ز اطرافش جہد فہم دایت
 ز سہ گنج فراہم نبوت
 ز سہ آئینہ سخن شریعت
 خدا روز قلم را بر نژاد
 چو رسیدہ ز حاکم چوں محکم
 "بجوہ کفایت" ز مائے فیض
 ہم از تاریخ بحری سلطنت شو
 بعنوان قوانین شریعہ
 بسمل پاکہ احکام رسالت
 ز فوایش حیل شد و صلاحت
 خوشا گلدستہ از بار رحمت
 خوشا عکس جمیل دین فطرت
 ہمیشہ این مدد دہد در انبیا
 و از تاریخ تالیفش چگونیم
 مصری خدادادے شکس شمیم
 ہزار و سہ صد و ہفتاد و ہجرت
 ۱۳۷۷
 ۱۳۹۵

اللہ سبحانی و اعظم شکر فرما

و ما جویش بفرما روز فردا

بہ حضرت یسین و فلسفہ

بہ حضرت آل شاہ و ما

مصرعہ تاریخ (اختتام کتابت)

نتیجہ طبع و تلاش عربیہ است جناب سید زین العابدین صاحب وزیر شیرازی و مرزومہ

خدا کے فضل سے ہم کو ملی ہے

"بحب النعمت قوانین الشریعہ"

۱۳۹۹

اہل ایمان کے لیے عظیم خوشخبری

ہم اپنی سرت کے ساتھ ایمان کرنے پر کہ حضرت آیت اللہ عظمیٰ کو جیسی نئی کی خبر دانا کہ تمام اہل حق پر جماعت کے ساتھ
مستور ہوا ہو گیا ہے۔

۱۔ قرآن مجید مفرحہ اور روح حکمت و شہرہ مستور ہوا ہو گیا ہے جس کا ترجمہ اور تفسیر طہان الرحمن کا دور اور حاشیہ
تفسیر کی اس جلد اس کا جامع خلاصہ ہے جو اس نئی کی لیے بہت مفید ہے۔ اور سرت کی تفسیر دل سے ہے پھر کہ اپنے دل ہے۔
۲۔ طبقات الرحمن فی تفسیر القرآن کی مکمل 10 جلدیں موجود ہیں جو دور کے مفسرین کے مطابق ایک ایسی جامع
تفسیر ہے جسے دس مباحث کے ساتھ ایمان اہل کی تفسیر کے ساتھ مل کر پیش کیا جاسکتا ہے عملیہ کا یہ سرف
الہامی ہے۔

۳۔ زاد العباد لیوم المظہر اہل و عیالات اور پیارے مضمون کے زیورات سرت کے شہرہ کی ایک جلد دینی جہانوں کے
روحانی عالم پر مشتمل مستور کتاب مستور ہوا ہو گیا ہے۔

۴۔ صلوة العارین فی مقتل الحسین زاریوں سے نراستہ ہو کر مومن کے لیے آئی ہے۔

۵۔ اعتقادات اصغیہ ترجمہ و تالیف سرکار عالم اعلیٰ ہو گیا ہے جو کہ ایمان پر مشتمل ہے پہلے باب میں ایمان اختصاراً بیان کے
ساتھ تمام اسلامی عقائد و اصول کا ذکر ہے اور دوسرے باب میں مہدست لکھ کر کہ تو کی حکام اطرازی اور اہل ایمان و
مہدات کا ذکر ہے تیسری پارہ کی باب آخر شامت کے ساتھ جو ہیں ہر کہ مقررہ عام پر آئی ہے یہ صرف تین ہے۔

۶۔ اثبات الاصلات آثار مشرقی کی اہل و عیالات کے ثبات پر مبنی و مبنی مضمون پر مشتمل ہے مثال کتاب کا یہ اس اہل ایمان

۷۔ اصول الشریعہ کا یہ ایک نیا و نیا شامت کے ساتھ، ایک نیا کیا ہے دینا و دینا ہے۔

۸۔ تحقیقات الفرقین اور اصلاح الرسوم کے ساتھ ایمان قوم کے ساتھ آئی ہے۔

۹۔ قوانین الشریعہ فی فقہ الجعفریہ (جلد ۱)۔

۱۰۔ وسائل الشیخہ کا ترجمہ جو ہیں جلد بہت جلد ہی اب کتاب کے ساتھ قوم کے مطلق مضمون میں پہنچے گا ہے۔

۱۱۔ اسلامی نفاذ کا یہ ایک نیا و نیا شامت کے ساتھ مقررہ عام پر آئی ہے۔

مکتبۃ السبطين

296/9 بی، سیٹلائٹ ٹاؤن سرگودھا